

روشنائی



سجاد ظہیر

ساقی آرٹسٹس

PDF BOOK COMPANY

مدد، مشاورت، تجاویز اور شکایات:



Muhammad Husnain Siyalvi

0305-6406067

Sidrah Tahir

0334-0120123

Muhammad Saqib Riyaz

0344-7227224

روشنائی



**PRIME TIME PUBLICATIONS
MODEL TOWN, LAHORE**

www.primetime1.4t.com

جملہ حقوق محفوظ

نام کتاب : روشنائی

مصنف : سجاد ظہیر

پبلشر : طفیل اختر

پرینٹر : ملک عید محمد، موہنی روڈ، لاہور۔

کمپیوٹر : پیچان آرٹس، سٹی ٹاور، لاہور۔

اشاعت : 2006ء

قیمت : پاکستان میں 300.00 روپے

ہندوستان میں 250.00 روپے

دیگر ممالک میں دس امریکی ڈالر

مراکز فروخت:

ویکم بک ڈپولمیٹڈ، اردو بازار، کراچی۔

ویکلی ”جگاز“ وکٹوریہ مینشن، عبداللہ ہارون روڈ، کراچی

فلم رائٹرز ایسوسی ایشن پاکستان، ایور نیو اسٹوڈیوز، لاہور

ماوراء شاہراہ قائد اعظم، لاہور۔

کلاسک، چوک ریگل سینما، شاہراہ قائد اعظم، لاہور۔

ہیلو بکس، احمد آرکیڈ چوک، بھوانہ یا ندرا، فیصل آباد۔

بذریعہ ڈاک:

پرائم ٹائم پبلی کیشنز، پوسٹ باکس 2265، جی پی او، لاہور۔

ہندوستان میں واحد تقسیم کار:

تخلیق کار پبلشرز

104/B، یادور منزل، آئی بلاک، لکشمی نگر، دہلی۔ 110092 (انڈیا)

Ph: 011-22442572, Email: qissey@rediffmail.com

فہرست

- ۱۔ عرض حال _____ علی باقر ۷
۲۔ روشنائی: ترقی پسند تحریک کی آپ بیتی _____ ڈاکٹر راج بہادر گوڑ ۹

روشنائی:

- ۳۔ حرف آغاز _____ سجاد ظہیر ۲۹
۴۔ سمت کا تعین _____ ۳۱
۵۔ تحریک کا آغاز _____ ۴۳
۶۔ تحریک کا فکری و تہذیبی پس منظر _____ ۶۰
۷۔ پہلی کل ہند کانفرنس 1936 _____ ۸۳
۸۔ تحریک کے بنیادی مسائل _____ ۱۱۳
۹۔ ترقی پسند تحریک کے مقاصد _____ ۱۳۸
۱۰۔ تحریک کی عوام و خواص میں مقبولیت _____ ۱۵۳
۱۱۔ تحریک کی کمزوریاں اور ولولے _____ ۱۷۳
۱۲۔ دوسری کل ہند کانفرنس 1938 _____ ۱۸۸
۱۳۔ تحریک کے فنکار _____ ۲۰۴

- ۱۴۔ تیسری کل ہند کانفرنس 1942 _____ ۲۳۲
- ۱۵۔ چوتھی کل ہند کانفرنس 1943 _____ ۲۳۳
- ۱۶۔ تحریک کی تیز رفتار ترقی _____ ۲۶۱
- ۱۷۔ مناظرے اور مکالمے _____ ۲۸۳
- ۱۸۔ حیدرآباد اور احمدآباد کی کانفرنسیں _____ ۳۰۲
- ۱۹۔ تحریک اور اردو ہندی اور دوسری زبانیں _____ ۳۲۹
- ۲۰۔ حرفہ آخر _____ ۳۴۸
- ۲۱۔ سجاد ظہیر کا سوانحی خاکہ _____ مرتب: علی باقر ۳۴۹

○○

0305 6406067

PDF Book Company

عرضِ حال

انجمن ترقی پسند مصنفین کے قیام کو پچاس سال پورے ہو رہے ہیں۔ اس موقع پر سجاد ظہیر و رضیہ سجاد ظہیر میموریل کمیٹی، دہلی نے طے کیا ہے کہ ”روشنائی“ شائع کی جائے۔ ”روشنائی“ انجمن ترقی پسند مصنفین کے قیام و تشکیل کی واحد مستند تاریخ ہے جو سجاد ظہیر صاحب نے راولپنڈی سازش کیس میں ماخوذ ہونے پر پاکستان کی جیلوں میں لکھی تھی، ہمیں امید ہے کہ اردو ادب اور اس کی تاریخ کے طلباء اس کتاب کی اشاعت کا خیر مقدم کریں گے۔

انجمن ترقی پسند مصنفین کی تنظیم و تشکیل میں سجاد ظہیر اور ان کی رفیقہ حیات رضیہ سجاد ظہیر نے اپنی زندگیوں کا بہترین حصہ صرف کیا۔ 1935 میں سجاد ظہیر نے اپنے چند ہم خیال دوستوں کے ساتھ لندن میں اس تحریک کی داغ بیل ڈالی تھی اور اپنی زندگی کے آخری دم تک وہ ان مقاصد کے حصول کے لیے کوشاں رہے، جو ترقی پسند تحریک کی جان تھے۔ اس تحریک کے ذریعہ وہ ہندوستان کے لاکھوں کروڑوں پسماندہ انسانوں میں ایسا شعور پیدا کرنا چاہتے تھے جو انہیں سماجی، معاشی، استحصال اور سیاسی غلامی سے نجات دلانے میں مددگار ثابت ہو، اور یہ اہم کام ہندوستان کی مختلف زبانوں کے شاعروں، فنکاروں، اور دانشوروں کی تخلیقی صلاحیتوں کو بروئے کار لائے بغیر ممکن نہ تھا۔ سجاد ظہیر کا یہ یقین تھا کہ ادب کا تعلق عوامی زندگی اور اس کے اتار چڑھاؤ سے ہونا چاہیے۔ انہوں نے اپنی پوری زندگی اس طرح گزاری کہ لوگ ان کی صداقت، عوام دوستی، مستقل مزاجی اور ان کے اعتقاد اور خلوص کے قائل ہو گئے۔ اپنے عقائد کی پختگی، مزاج کی نرمی اور دریا دلی سے انہوں نے لکھنے پڑھنے اور سوچنے والوں کی کئی نسلوں کو اپنا ہمراز، ہمدام اور ہم قدم بنا لیا تھا۔ کبھی انعام یا عہدے کا لالچ ان کے قدموں کو نہ ڈمگھا سکا، کسی موقع پرستی کی وجہ سے انہوں نے نہ کبھی اپنے نظریے میں جھول آنے دیا اور نہ ہی کبھی فن کو رسوا کیا۔ باوجود ہزار تنگی اور صعوبت اپنے ملک سے بے وفائی

نہیں کی اور دنیا کو یہ باور کرا دیا کہ ہر اچھا لکھنے والا عوام کا دوست اور رہنما بن سکتا ہے، بشرطیکہ اس کا تعلق عوام اور ان کی زندگی سے ہو۔ انہوں نے ترقی پسند تحریک کے ذریعہ ہندوستانی عوام کو جہالت، توہمات، روایات، تعصبات اور استحصال کے اندھیروں سے نکال کر علم و دانش کی روشن راہوں پر گامزن کرنے میں مدد کی۔

سجاد ظہیر و رضیہ سجاد ظہیر کے لیے اس سے بہتر کوئی خراج عقیدت نہیں ہو سکتا کہ ان کی تحریروں کی اشاعت کی جائے۔ چنانچہ کمیٹی نے ان دونوں کی تخلیقات کی اشاعت کا ایک جامع پروگرام ترتیب دیا ہے۔ اب تک رضیہ سجاد ظہیر کے افسانوں کے دو مجموعے ”زرد گلاب“ (1981)، اور ”اللہ دے بندہ لے“ (1984) شائع کیے جا چکے ہیں۔ اب ”روشنائی“ کی اشاعت اس سلسلہ کی تیسری کڑی ہے۔ ہمارا ارادہ ہے کہ بہت جلد ”پگھلا نیلم“، ”لندن کی ایک رات“ اور ”دیوانہ مر گیا“ بھی شائع کی جائیں، لیکن کمیٹی کے مالی وسائل نہ ہونے کے برابر ہیں۔ اس لیے یہ کام سجاد ظہیر اور رضیہ سجاد ظہیر کے ان انگلنت چاہنے والوں کے تعاون کے بغیر ممکن نہیں ہے، جو دنیا میں چاروں طرف بکھرے ہوئے ہیں۔

”روشنائی“ کے اس نئے ایڈیشن کی کئی نمایاں خصوصیات ہیں۔ یہ کتاب چونکہ نئے بھائی نے یہ حالت اسیری لکھی تھی، اس لیے انہوں نے ابواب کے صرف نمبر دئے تھے، ہم نے ہر باب کے موضوع کی مناسبت سے عنوان تجویز کر دئے ہیں۔ کتاب کے آخر میں سجاد ظہیر صاحب کا ایک مختصر سوانحی خاکہ بھی شامل کیا گیا ہے۔ جناب راج بہادر گوڈ صاحب نے کتاب کا ایک مختصر مگر جامع مقدمہ ”ترقی پسند تحریک کی آپ بیتی“ کے نام سے لکھا ہے۔ ہم ان کے شکر گزار ہیں۔

○○

— علی باقر

سکرٹری

سجاد ظہیر و رضیہ سجاد ظہیر میموریل کمیٹی

روشنائی

(ترقی پسند تحریک کی آپ جیتی)

”سجاد ظہیر و رضیہ سجاد ظہیر میموریل کمیٹی (دہلی)“ کی مجلس عاملہ نے طے کیا ہے کہ سجاد ظہیر مرحوم کی کتاب ”روشنائی“ شائع کی جائے اور اس طرح نہ صرف نئے بھائی کی یاد میں عقیدت کا اظہار ہو، بلکہ نئے بھائی کی ایک ایسی ”خودنوشتہ سوانح حیات“ بھی جو ترقی پسند ادبی تحریک کی آپ جیتی بھی ہے جو اب نایاب ہے، پھر سے اردو والوں کو حاصل ہو جائے۔

نئے بھائی نے یہ کتاب پاکستان کی جیلوں میں مکمل کی اور ”حرف آخر“ 17 جولائی 1954 کو بلوچستان کے سنٹرل جیل ”کچھ“ میں لکھا۔ ”روشنائی“ کا ہندوستانی ایڈیشن 1959 میں ”آزاد کتاب گھر“، دہلی نے شائع کیا تھا۔ انجمن ترقی اردو ہند کی عاملہ نے ڈاکٹر عبد العلیم مرحوم سے خواہش کی تھی کہ وہ اس کے لیے ایک مبسوط مقدمہ لکھ دیں، اور ہر حیثیت سے وہی اس کے اہل بھی تھے۔ وہ ترقی پسند ادبی تحریک کے روح رواں اور اس کے بانیوں میں رہے ہیں۔ وہ نئے بھائی کے دست راست اور کچھ مدت کے لیے انجمن ترقی پسند مصنفین کے معتمد عمومی بھی تھے اور ترقی پسند تنقید کے اماموں میں سے ایک تھے۔ ڈاکٹر صاحب نے یہ کام شروع بھی نہیں کیا تھا کہ موت کے سرد ہاتھوں نے انہیں ہم سے چھین لیا اور اردو والے نہ صرف ایک عظیم محسن کو کھو بیٹھے بلکہ ترقی پسند ادبی تحریک کے چاہنے والے بھی اور اس کے منکر بھی ایک جامع اور مبسوط مقدمہ سے محروم رہے، جو ہوتا تو ”روشنائی“ کا مقدمہ، مگر ہوتا بہت کچھ۔

میموریل کمیٹی کے معتمد، علی باقر نے یہ کام مجھے سونپا۔ میں نے جی چرایا۔ میں ایک زبردست احساس کمتری کا شکار تھا کہ یہ کام مجھ سے نہ ہو سکے گا، ”روشنائی“ سے انصاف نہ ہو سکے گا۔ میں نے ۱۱ بھی بہت لیکن آخر کتاب کو چھپ کر نکلتا ہی تھا۔ سوچا کچھ لکھ دوں۔ اس سے کچھ نہیں تو ”روشنائی“ سے میرے رشتے کی حقیقت ہی آشکارا ہو جائے گی۔

”روشنائی“ ناظرین کے ہاتھوں میں ہے اور جیسا کہ میں نے کہا ہے کہ یہ ایک طرح کی ترقی پسند ادبی تحریک کی ”آپ بیتی“ ہے۔ اس میں تحریک کے آغاز سے 1947 تک (ملک کی آزادی اور تقسیم تک) کی کہانی خود ’میر کارواں‘ کی زبانی بیان ہوتی ہے۔ ”روشنائی“ میں نہ صرف سجاد ظہیر کا شگفتہ اور مسحور کن اسلوب آپ کو شروع سے آخر تک اپنی گرفت میں رکھے گا بلکہ اس تحریک نے جو آثار چڑھاؤ دیکھے ہیں، جن مشکلات کا سامنا کیا ہے، اور جو کارہائے نمایاں انجام دیے ہیں، جن تنظیمی اور نظریاتی الجھنوں کا شکار رہی ہے، اور جس حسن و خوبی سے انہیں سلجھانے کی سعی کی ہے..... سبھی کچھ اس کتاب میں ملے گا۔ شاید ڈاکٹر قمر رئیس نے کسی جگہ ”روشنائی“ کو ترقی پسند ادب لکھنے والوں کے لیے ایک ”درسی کتاب“ کہا ہے اور اس کی اہمیت جتائی ہے۔ بیسویں صدی کے چوتھے اور پانچویں دہے میں اردو ادب جس کشمکش اور جس چیلنج سے دوچار رہا ہے، اس کے تصور ہی سے بدن میں پھریری اور ذہن میں پہچان پیدا ہو جاتا ہے۔

جنے بھائی نے ان 20/25 برسوں کی، جو انتہائی تاریخ ساز رہے ہیں، ادبی تاریخ ان 500 صفحات میں اکٹھی کر دی ہے۔

ویسے عصری اردو ادب کی داستان 1857 سے شروع ہوتی ہے اور یہی انیسویں صدی کا نصف آخر ہندستان کی اردو دنیا کے نشاۃ الثانیہ کا دور ہے۔ یہ برصغیر کی بھی زبانوں میں نشاۃ الثانیہ کا زمانہ ہے۔ وہ لوگ جو اپنے آپ کو کنویں کے مینڈک کی طرح ٹھیتے ہندستانی سمجھتے ہیں اور ہر بدلیں سے آنے والی ہوا کو مسموم سمجھ کر ذہنوں کی کھڑکیاں بند کر لیتے ہیں، ان کے لیے لمحہ فکر ہوگا کہ نشاۃ الثانیہ کی تحریک بھی انگلستان کی تبدیلیوں اور تحریکوں کی مرہون منت رہی ہے۔ یورپ میں یہ عقلیت پسندی کا دور رہا ہے اور اس عقلیت پسندی نے، جو سرمایہ داری کے عروج کی نشاندہی کرتی ہے، ہندستان کے متوسط طبقے کے انگریزی سے واقف پڑھے لکھے حلقوں کو متاثر کیا۔

نشاۃ الثانیہ کے علمبرداروں نے یہ نہیں کیا کہ اپنے قومی ورثے کو تیاگ دیا ہو، بلکہ انہوں نے دریا کے مشرقی اور مغربی دونوں ہی کناروں سے نہریں نکالیں اور گلشن تہذیب و ادب کی آبیاری کی۔ سر سید احمد خاں (1817 تا 1896)، محمد حسین آزاد (1833 تا 1910)، ڈپٹی نذیر احمد (1836 تا 1912)، خواجہ الطاف حسین حالی (1837 تا 1914)، مولانا شبلی (1857 تا 1914)، مرزا رسوا (1858 تا 1931) اور عبدالحلیم شرر (1860 تا 1926) کی ادبی، تخلیقی اور سماجی اصلاحی سرگرمیوں کا یہی درخشاں دور ہے۔ اس دور کے ادب کی

خصوصیات ہی یہ ہیں کہ وہ سماجی برائیوں سے برسرِ پیکار ہے۔ اصلاح کا علمبردار ہے۔ اس کا انداز براہِ راست ہے۔ اس میں خباثتوں پر طنز ہے اور مہملات کو ظرافت کا نشانہ بنایا ہے۔ اکبر الہ آبادی (1846 تا 1921) کا اسلوب سیدھا سادا اور انداز آسان ہے۔ یہی وہ دور ہے جبکہ نادلیں لکھی گئیں اور نئے انداز کی مصیقت کی نیو پڑی۔ مذہب کے نام سے جو مذہب دشمن لغویات سماجی زندگی میں راہ پا گئی تھیں، ان پر کس کر چوٹ کی گئی۔ قدامت پسند تملہا اٹھے، نشاۃ الثانیہ کے ان علمبرداروں کو قدامت کے طرفداروں سے سخت مقابلہ تھا اور صحت مند ادب اسی آویزش سے پیدا ہوا اور فروغ پا تا رہا۔

اس دور کی ادبی کشمکش ترقی پسند اور جاہل قدامت پسند قوتوں کے درمیان تصادم کا عکس پیش کرتی ہے اور نسیم مغرب کا ان کلیوں کو چٹکانے میں بہت بڑا رول ہے۔

پروفیسر احتشام حسین نے کہا ہے کہ ”سترہویں اور اٹھارویں صدی کا ہندوستان رو بہ زواں و انحطاط جاگیردارانہ نظام کے سہارے بنی رہا تھا، جس کو دھکا دے کر نئے بڑھانے والی قوت محض کچھ روایتیں تھیں۔ اگر ان روایتوں کی طاقت گھٹتی جائے۔ آئران کا تعلق اصلی مادی حالات سے ختم ہوتا جائے۔ اگر نئے حالات کے مطابق ن میں اضافہ نہ ہو، تو محض روایتیں نہ تو ادب اور زندگی کی قدروں کو زندہ رکھ سکتی ہیں اور نہ انہیں آگے بڑھا سکتی ہیں۔ (ذوق ادب و شعور: 57)

شارب ردِ ولوی اپنی کتاب ”جدید اردو تنقید“ میں اس دور کے بارے میں یوں رقمطراز ہیں ”اس زمانہ میں یک رنگی اور ٹھہراؤ نظر آتا ہے۔ ایسے وقت میں عام طور پر دیکھا گیا ہے کہ لوگ جدوجہد اور زندگی کے حقیقی مسائل سے فرار اختیار کرنے کی کوشش کرتے ہیں اور ایسے راستے تلاش کرتے ہیں کہ آسان اور سہل الحصول ہوں۔ مثلاً معنی اور صورت اور مواد اور بیت کے مقابلے میں صورت اور بغیت کو زیادہ اہمیت دیتے ہیں۔ یہ رو بہ انحطاط سماجی نظام کی علامت ہے۔ ایسے نظام میں جواب پیدا ہوتا ہے، اس میں ترائش، مبالغہ، بناوٹ اور تصنع پر زیادہ زور دیا جاتا ہے۔ مادی زواں تنزل کی طرف لے جاتا ہے۔ اس لیے کہ اس کے فلسفے میں غرق ہو کر انسان دنیاوی جدوجہد سے علیحدہ ہو جاتا ہے۔ اسی میں اس کو سکون ملتا ہے۔ قنوطیت جو کہ تصوف کا ایک جزو ہے، انسان کی پوشیدہ صلاحیتوں اور جدوجہد کی قوت کو ختم کر دیتی ہے۔ اس کے سامنے صرف پرانی روایات ہی رہتی ہیں اور ان ہی روایات کی حفاظت میں تسکین و تشفی کا سامان نظر آتا ہے۔“ (جدید اردو تنقید 146)

اردو کے نشاۃ الثانیہ کے رہنماؤں کو اس ”یک رنگی اور ٹھہراؤ“ اور اس اندھی روایت

برقی کے خلاف جہاد کرنا تھا اور جہاد ترقی پسندی کی صفت ہے۔ چنانچہ انگلستان کے نئے راجہ اور وہاں کا نیا ادب ان کو آسرا دیتا ہے۔ نذیر احمد دلی کالج سے وابستہ رہے، انگریزی سیکھی، انگریزی سے متاثر اساتذہ (ماسٹر رائیڈر) سے تلمذ رہا۔ ان کی کئی ناولیں انگریزی ناولوں یا داستانوں سے ماخوذ ہیں۔ سر سید احمد خاں کے کارنامے ”تہذیب الاخلاق“ کے تصنیف پر ”انوار الاخلاق“ سے متاثر رہے، سائنٹفک سوسائٹی سے وابستگی، اور اینگلو محمدن کالج کا قیام۔ ان سب کا خلاصہ یہ ہے کہ سر سید سائنٹفک تعلیم کے ذریعہ مسلمانوں کو عصری تہذیبوں سے ہم آہنگ کرنا چاہتے تھے تاکہ وہ کارآمد شہری بن سکیں۔ جو سماجی کمزوریاں پیدا ہوئی تھیں، انہیں دور کرنا چاہتے تھے اور اپنے اس مقصد کے حصول کے لیے وہ ہر اس رکاوٹ کا یہ کی سے مقابلہ کرتے تھے جو قدامت پسندوں، دور روایات کے غلاموں کی طرف سے پیدا کی جاتی تھیں۔

”بلی مجھ پر بھی یہی اجتہاد اس دور کا خلاصہ رہا ہے۔“

1911 کی جنگ طرابلس اور 1913 کی جنگ بلقان نے ہندستان کے مسلمانوں کو جھنجھوڑا دیا۔ بے سامراج دشمن صف بندی شروع ہو چکی تھی۔ دنیا پہلی جنگ عظیم کی طرف تیزی سے جا رہی تھی۔ عالمی سامراجی دنیا کی زسرنو تقسیم چاہتے تھے۔ حسرت موہانی اور شکیل نعمانی نے اس دور میں بالخصوص وہ ادب تخلیق کیا تھا جو زمانے کے ساتھ سامراج دشمن مزاج کے مطابق تھا اور جس نے مسلمانوں میں آزادی کے جذبے کو ابھارا۔

پہلی بڑی جنگ ہوئی۔ ہندستان کی آزادی کی تحریک نے، جس کی نمائندگی انڈین نیشنل کانگریس کرتی تھی، انگریزوں کے کھوکھلے وعدوں پر بھروسہ کیا اور جنگ میں ساتھ دیا۔ بعد جنگ ختم ہوئی اور ادھر دو بڑے واقعے رونما ہوئے۔ ایک 1917 کا عظیم انقلاب روس تھا، جس نے زار شاہی کا تختہ الٹ دیا اور روس کی کاپیٹل دی، اور دوسری طرف دنیا بھر میں آزادیوں پر بھڑائی۔ انگریزوں کی وعدہ خلافی کے خلاف ہندستان جسد واحد کی طرح ٹھہر گیا تھا۔ ہندو مسلم اتحاد، خدمت کی تحریک، گاندھی جی اور علی برادران کی سرکردگی میں ملک بھر میں ایک بردست سامراج دشمن تحریک چل پڑی تھی۔

ایسے میں اردو ادب نے جو خدمت کی ہے وہ تاریخ کے زرین صفحات پر درج ہے۔ حسرت محمد علی جوہر، ظفر علی خاں، پنڈت برتن زائن چکبست، علامہ اقبال، جوش، کتنے ہی نام گنواے جاسکتے ہیں۔ اردو کے دیب صرف آزادی کے گیت نہیں گارہے تھے۔ وہ آزادی کا جہندائے جہاد آزادی میں اگولی کر رہے تھے۔

اب ہندستان کی آزادی کی تحریک پر نئے داخلی اور خارجی اثر انداز ہو رہے تھے۔ اندرون ملک سرمایہ داری کے فروغ نے مزدور طبقہ کو جنم دیا تھا جو آزادی کی جدوجہد میں ایک نئے اور طاقتور فوجی دستے کا اضافہ تھا۔ مزدوروں کی ہڑتالوں نے آزادی کی لڑائی کو ایک نئی جہت عطا کر دی تھی۔ اب آزادی کا مقصد ہندستانی سماج کی تنظیم جدید بھی تھا۔ پرانے جاگیر شاہی ساختی نظام کو ٹھکانے لگانے کی ضرورت تھی اور سرمایہ داری کو اس ساختی نظام کی جگہ لینے سے روکنا تھا۔ آزادی کی تحریک کے اندر ایک ”گرم دس“ پیدا ہو گیا تھا اور آتشیں نوجوان آتش اسلحہ کے ذریعے انگریزی سامراج کا قلع قمع کرنے کی راہ پر چل پڑے تھے، اور ادھر ہمالیہ کے پرے انقلاب روس نے نہ صرف اس ملک کی کاپی پلٹ دی بلکہ سرمایہ دار دنیا میں تہلکہ مچا دیا۔ اب سرمایہ داری بلا شرکت غیرے کرہ عرض پر حکمران نہیں تھی اور اب سامراج دشمن آزادی کی جدوجہد ایک نئے مخالف سرمایہ داری راستے اور ایک نئی سوشلسٹ منزل سے آشنا ہو چکی تھی۔

ایسے میں ادبی محاذ پر بھی گرمی پیدا ہونی لازمی تھی۔ حالی اور نذیر احمد نے ”روادب“ کے لیے جو قبا تیار کی تھی وہ اب ٹنگ ہو رہی تھی۔ تخلیقی ادب کے سوتے کبھی خشک نہیں ہوتے۔ ہر دور میں نئی آن سے پھوٹتے ہیں اور نئی راہیں ڈھونڈ کر ان پر بہہ چلتے ہیں۔ ڈاکٹر عبادت بریلوی نے کہا ہے ”میرے خیال میں ادب ایک سماجی عمل ہے اور چونکہ سماجی زندگی ہر لمحہ اور ہر آن تغیر و تبدل سے ہم آغوش و ہمسکنار رہتی ہے، اس لیے ادب بھی تغیرات اور انقلابات کے سانچوں میں ڈھلتا رہتا ہے اور ہر دور کے ادب میں اس وقت کی سماجی زندگی ہی کے درمیان پلتا، بڑھتا اور پروان چڑھتا ہے۔“ (بحوالہ شرب رب و ولوی، جدید اردو تنقید: 376)۔ ڈاکٹر عبادت بریلوی (تنقیدی زاویے: 11) اور مجنوں گورکھپوری مزید وضاحت سے کہتے ہیں ہمارے خیالات زندگی کی صورت بدلنے میں مدد دیتے ہیں لیکن وہ خود پیداوار ہوتے ہیں زندگی کے ان تمام مناصب کی جن کو مجموعی طور پر زمانہ اور ماحول کہتے ہیں۔ ہر کس ایسی ہے جو کو فکر پر مقدم سمجھتا ہے اور خیال و عمل (Theory & Practice) کی یک جہتی پر زور دیتا ہے۔ ہم زندگی کی اس متحرک قوت کو مانتے ہیں جس کو تاریخ کہتے ہیں اور جو ایک جدیدیاتی قوت ہے یعنی جو پہ انی صورت کی تردید اس لیے کرتی ہے کہ نئی صورت پیدا کرے، جو ہر پہ انی صورت سے بہتر ہو۔“ (مجنوں گورکھپوری، ادب و زندگی: 19، بحوالہ شرب رب و ولوی، جدید اردو تنقید: 360)

مجنوں گورکھپوری ہی نے نہیں کہا ہے کہ موجود سے نا آسانی اور ممکن انحصار کی

خواہش کے درمیان آویزش ہی آرٹ کی خالق ہے، اور حقیقت تو یہ ہے کہ یہی آویزش انسانی کارواں کے ارتقاء کی جانب سفر کی محرک ہے۔ ”ممکن الحصول“ کی خواہش نہ ہو تو زندگی اور زندگی کی ساری کشمکش بے مقصد ہو جائے اور جب آرزو کی آسودگی کی راہیں مسدود کر دی جاتی ہیں تو انقلاب رونما ہوتے ہیں بغاوتیں ہوتی ہیں۔

چنانچہ ادب میں سارے اجتہاد کا یہی راز اور یہی جواز ہے اور اس سے انکار تاریخ کی اس حرکی قوت سے انکار ہے جس نے سماج کے ارتقاء میں محرک قوت کا کام کیا ہے اور آج بھی کر رہی ہے۔

دنیا کی اور زبانوں کے عظیم ادب کی طرح اردو ادب کے خمیر میں بھی یہی اجتہاد رہا ہے۔ تاریخ کے ہر موڑ پر، انقلاب کے ہر دوراے پر، اردو ادب نے سماجی قوتوں کا ساتھ دیا ہے۔ اسی کو ڈاکٹر اعجاز حسین نے ”اردو کا ترقی پسند خمیر“ کہا ہے۔

لیکن یہاں یہ بھی واضح کر دینا ضروری ہے کہ نیا ادب ہر دور میں پیدا ہوا ہے تاکہ سماجی کشمکش کی نئی راہیں ہموار کرے۔ پھر بھی یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ اپنے ماضی سے بالکل کٹا ہوا، اپنے طور پر مجرد ادب ہے۔ ادبی محاذ پر تسلسل اور جدت کے درمیان، روایت اور بغاوت کے بیچ ہمیشہ آویزش رہی۔ روایت کے ناکافی ہونے پر ہی بغاوت کی ضرورت ہوتی ہے۔ ادب بھی جب عمری ضرورتوں کی تکمیل سے قاصر ہوتا ہے تو سجد کی ضرورت ہوتی ہے۔ چنانچہ یہ ایک مسلسل آویزش ہے اور ہر نیا ادب تسلسل اور جدت، روایت اور بغاوت، اور وراثت اور اختراع کے درمیان ایک بالا تر سطح پر امتزاج کا نتیجہ ہوتا ہے اور اسی بنا پر سردار جعفری نے کہا ہے

”جدید ترقی پسند ادب میں قدیم ادب کا جو ضرور سرايت کر چکا ہے لیکن اس کا

اینا جو دنیا ہے ورنہ ہونا چاہیے۔“ (سردار جعفری، ترقی پسند ادب 140)

ماضی، مستقبل کے لیے ہماری جدوجہد میں انسپریشن فراہم کر سکتا ہے۔ لیکن وہ ہمارے ذہنوں اور ہماری فکری صلاحیتوں کو جکڑ کر مفلوج نہیں کر سکتا۔ یہیں سے احیاء پسندی اور ترقی پسندی کے درمیان حدیں قائم ہوتی ہیں۔

اس طرح 1936 میں جب انجمن ترقی پسند مصنفین قائم ہوئی اور ترقی پسند ادب کا ہندو پھوٹا، تو یہ نہ کوئی تعجب کی بات تھی، اور نہ کوئی آفت سے نازل ہونے والا بدایا نوازش کی تھی، اور نہ کوئی ایسا جو تھوڑے عرصے سے اکر زمین بند پر گرایا گیا تھا۔ یہ انیسویں صدی کا انتہائی شایع واقعہ ہے۔ چنانچہ ان دنوں بدو جہد نے دورانِ جیسویں صدی کے اوائل میں پیدا

ہونے والے اجتہادی ادب کی توسیع تھی۔ ہاں یہ توسیع نئے حالات میں ہو رہی تھی، اور اس کے نئے ابعاد (Dimensions) بھی تھے۔ یہ نئے حالات سامراجی دشمن تحریک آزادی کی اس نئی سمت اور نئی جہت سے پیدا ہو رہے تھے جو ابھرتے ہوئے مزدور طبقے کی لڑائیوں اور سوشلسٹ خیالات کی دین تھی۔ اس ادبی تحریک کو نئے ابعاد اس نئی عالمی جدوجہد سے حاصل ہو رہے تھے جو عالمی سطح پر سرمایہ داری اور اس کے خبیث ترین مظہر، فاشزم کے خلاف لڑی جا رہی تھی۔ اب سرمایہ داری نظام اپنی پستی کی اس سطح پر پہنچ گیا تھا جہاں وہ تہذیب کا خالق نہیں، اس کا قاتل بن رہا تھا۔ کتابیں نذر آتش کی جا رہی تھیں۔ کلچر کا نام سنتے ہی ہٹلر کا ہاتھ ریوالور کی طرف بڑھتا تھا۔ اب تہذیب و تمدن کی حفاظت کے لیے، ادب کی مدافعت کے لیے یہ ضروری ہو گیا تھا کہ اس خبیث نظام کی بچ کئی کی جائے اور اس غرض سے ادیب اور علم برادران، تہذیب و تمدن، سبھی صف بستہ ہو جائیں۔ قلم اور تلووار کے درمیان پہلے بھی ایک قدر مشترک تھی۔ لیکن اب ان کے درمیان امتیازی حدیں ختم ہو رہی تھیں۔ یہی وہ زمانہ ہے جب کرسٹوفر کاڈویل نے قلم چھوڑا، تلووار سنبھالی اور جنرل فرانکو کی فاشٹ فوجوں سے لڑنے کے لیے ہسپانیہ کی پہاڑیوں میں پہنچ گیا۔

یہیں سے ترقی پسند ادبی تحریک کی وہ داستان شروع ہوتی ہے جسے سجاد ظہیر نے ”روشنائی“ میں بیان کیا ہے۔

1935 میں لندن میں مقیم ہندوستانی نوجوان لکھنے والوں کے ایک گروہ نے، جس میں سجاد ظہیر کے علاوہ ڈاکٹر جیوتی گھوش، ڈاکٹر ملک راج آند، پرمود سین پنا، ڈاکٹر محمد امین تاثیر اور دوسرے نوجوان تھے، انجمن ترقی پسند مصنفین کے منشور کا ایک مسودہ تیار کیا اور اس کی نقلیں ہندوستان میں کئی ابھرتے ہوئے لکھنے والوں کو بھیجیں۔ طویل اور تفصیلی بحث و تمحیص کے بعد اسی مسودہ کو قطعیت دے کر انجمن ترقی پسند مصنفین کی پہلی کانفرنس منعقدہ لکھنؤ میں ایک دستاویز کی حیثیت سے منظور کیا گیا۔ اب تک ترقی پسندی ایک رجحان اور ایک تحریک تھی۔ اب وہ ایک تنظیم بن گئی۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ تنظیم کی کیا ضرورت تھی؟ لکھنے والے لکھتے رہے ہیں۔ تنظیم کا سوال اپنی تاریخ میں کبھی پیدا نہیں ہوا تھا۔

لیکن تاریخ پر بھی یہ اثر نہیں پایا جاسکتا کہ وہ وہ تنظیموں سے محروم رہی ہے۔ اب جہاں ان کے وقت وہ اب میں نئی تحریک جہاں متصو قہ قوانینوں سے انہیں ایک ادبی تنظیم کی ضرورت محسوس ہوئی۔ انجمن پنجاب (ابور) کا دور، اپنی صورت و حالت سے نثر نگار نہیں پیدا جاسکتا۔

اس کے علاوہ یہ بھی تو صحیح ہے کہ بغاوت انسان کی روایت رہی ہے اور بڑی بڑی بغاوتیں ہوئیں، جہاں ہم اس قسم کی تنظیم کے نشان نہیں پاتے، جس کے ہم آج عادی ہیں۔ ظلم جب سر سے اونچا اور ناقابل برداشت ہو جاتا ہے تو لوگ بغاوت کر بیٹھتے ہیں، اور پھر سماج نئی کر دٹ لیتا ہے۔ لیکن بغاوت اور انقلاب میں فرق ہی یہ ہے کہ بغاوت کے سامنے مستقبل کا کوئی نقشہ نہیں ہوتا اور انقلاب کے آگے سماج کی تشکیل نو کا ایک پورا منصوبہ ہوتا ہے۔ یہی وہ مقام ہے جہاں تنظیم کی ضرورت اور اس کا جواز پیدا ہو جاتا ہے۔ خود سجاد ظہیر نے 1945 میں ترقی پسند مصنفین کی حیدرآباد کانفرنس میں اپنے خطبے میں کہا ہے

”بعض لوگ سوال کرتے ہیں کہ جب ہر دور میں ترقی پسند ادب کی تخلیق ہوتی ہے اور جب حالی، شبلی اور اقبال بھی ترقی پسند ہیں تو پھر آخر ترقی پسند مصنفین کی انجمن بنانے کی کیا ضرورت ہے؟ یہ سوال ایسا ہے کہ جب دنیا میں بدلتے آفریش سے لے کر آج تک پھول کھلتے رہے ہیں تو باغ لگانے کی کیا ضرورت ہے؟ اس انجمن کی ضرورت اس وجہ سے پیدا ہوئی جس وجہ سے دوسری انجمنوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ یعنی یہ کہ افراد اجتماعی طور سے ادبی مسائل پر گفتگو اور بحث کریں، فرد در فرد حالت کی ضروریات کو سمجھیں، سماجی کیفیت کا تجزیہ کریں اور اس طرح مستر کہ نصب العین قائم کریں اور اس کے مطابق عمل کریں۔“ (بہ حوالہ سردار جعفری، ترقی پسند ادب 181)

چھوٹے جن میں نکلنے والے بھی شامل ہیں، انجمن کو ادب کی تہذیب کا ذریعہ نہیں، اس کی تحدید کا ٹھہرا خیال کرتے ہیں۔ اسی لیے وہ ”ادب کی آزادی“ کے نام پر انجمن اور اس کی ”پابندیوں“ سے بیزار معلوم ہوتے ہیں۔

لیکن آزادی کا کوئی انفرادی اور مجرّد تصور نہیں۔ آج کے سماج میں فرد سماج سے الگ ہے حقیقت ہو جاتا ہے۔ آبادی سے دور جنگل میں چھوڑ دیئے پر کوئی اپنے آپ کو آزاد اور محفوظ نہیں کر سکتا۔ آزادی اصل میں سماج کے اندر رہ کر سماجی تعاون کی اعلیٰ ترین سطح پر حاصل ہوسکتی ہے۔ کرسٹوفر کاڈویل کا کہنا ہے کہ آزادی کے حصول کا مطلب یہ ہے کہ آدمی خود اپنے پر حکمران ہو۔ لیکن آدمی سماج کا ایک حصہ ہے، اور سماج طبقات میں بنی ہوئی ہے جو پیداواری رشتوں میں جڑے ہوئے ہیں۔ ذرائع پیداوار سرمایہ داری کی ملکیت ہیں اور محنت کش طبقات ان آؤں اور مشینوں پر محنت کر کے دولت پیدا کرتے ہیں۔ محنت کی پیداوار سرمایہ داروں کی ملکیت بن جاتی ہے اور ملکیت کے ان ہی رشتوں میں سماج منقسم ہے۔ ایسے میں فرد کی

آزادی اسی وقت ممکن ہے جبکہ سماج پر اس طبقے کی حکمرانی نہ ہو جس میں وہ خود شامل نہیں۔ سرمایہ دار سماج میں سرمایہ دار خود تو آزاد ہے کیوں کہ اس کا طبقہ پیداواری قوتوں اور ان کے آپسی رشتوں پر مقتدر ہے۔ اس کے برخلاف مزدور محکوم ہے کیوں کہ وہ حکمران طبقے کے زمرے سے خارج ہے۔ فرد آزادی کی اپنی جدوجہد میں اس وقت تک کامیاب نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ سماجی عوامل کو متحرک نہ کر سکے جو سماج میں اقتدار کی تبدیلی لائے۔ فرد کو آزادی سماجی تعاون سے ہی حاصل ہو سکتی ہے۔ وہ جو چاہتا ہے، صرف سماجی طاقتوں کو استعمال کر کے ہی حاصل کر سکتا ہے۔ اس لیے ہر فرد اپنے آپ کو ان سماجی طاقتوں سے الگ کر کے یکاوتہا ہو جائے تو آزادی نہیں قنوطیت اور ناکامی کی طرف جائے گا۔ آج کے سماج میں سماج کو بدلے بغیر فرد اپنے آپ کو نہیں بدل سکتا۔ یہی تنظیم کا جواز ہے۔

ترقی پسندوں پر الزام لگایا گیا کہ وہ پروپیگنڈے کا بازاری ادب پیدا کر رہے ہیں۔ ادب عالیہ سے ان کی تخلیقات کا کوئی تعلق نہیں۔ اس کا جاد ظہیر نے ”روشنی“ کے مضامین پر جواب بھی دیا ہے۔ لیکن یہ الزام ہٹ دھرمی اور تعصب پر مبنی ہے۔ یہ کوئی نہیں کہتا کہ ترقی پسندوں کی ہر تخلیق ادب کے جمالیاتی پیمانوں پر پوری اترتی ہے اور نہ ہی کوئی یہ کہتا ہے کہ جمالیات سے بے نیاز رہ کر بھی ادب، ادب رہ سکتا ہے۔ پھر بھی اگر میر کے بارے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ”بلندش بغایت بلند و پستش بغایت پست“ اور میر کی ”بلند“ تخلیقات کے بنا پر ان کے ادبی مقام کو جانچا جاتا ہے تو پھر یہی معیار پوری ترقی پسند ادبی تحریک کے ساتھ کیوں نہیں روار کھا جاتا؟ ہر دور میں اچھا اور بُرا ادب رہا ہے بلکہ ہر ادیب کی تخلیقات میں مزور اور اعلیٰ دونوں قسم کی تخلیقات ہوتی ہیں۔ لیکن کسی ادیب کو یا کسی ادبی دور کو اس کے اچھے و برا اعلیٰ ادب کی بنا پر جانچا جاتا ہے۔ پھر یہی برناؤ ترقی پسند ادب کے ساتھ بھی ہونا چاہیے۔

پروپیگنڈہ بھی زندگی کا ایک لازمی عنصر ہے اور پروپیگنڈہ کا ادب بھی معیاری ادب ہو سکتا ہے۔ بشرطیکہ وہ ادب کے سماجی مقصد کے ساتھ اس جمالیاتی پہلو سے بھی پورا پورا انصاف کرتا ہو۔ چنانچہ یہی ”تبلیغ“ کا عنصر کرشن چندر کے افسانوں کی جان ہے۔ ان کے شاہکار افسانے وہی ہیں جن میں انہوں نے سماجی بصیرت کے اپنے مقصد کو موزوں فنی بیٹ میں پیش کیا ہے۔ اگر غور سے دیکھیے تو حالی سے اقبال اور نذیر احمد سے پریم چند تک نظم و نثر کی سب سے اہم تخلیقات میں پروپیگنڈہ نظر آئے گا۔ پروپیگنڈہ جسے فنی بیٹ حاصل ہو گئی ہے۔

ترقی پسند ادبی تحریک کے سامنے بعض ایسے سوال بھی اٹھائے گئے جیسے کہ کیا ادیب کے لیے لازمی ہے کہ وہ سیاسی تحریکوں میں عملی حصہ لے؟ قدیم اور کلاسیکی ادب کی طرف ہمارا

رو یہ کیا ہو؟ ہماری زبان کیسی ہو؟ مذہب کی طرف ہمارا رویہ کیسا ہو؟ یا یہ سوال کہ رومان پسندی اور حقیقت پسندی کے حدود کیا ہیں؟ وغیرہ۔

سجاد ظہیر نے ”روشنائی“ میں ان سب سوالوں پر بحث کی ہے۔

ظاہر ہے کہ ایک طرف انگریز، ہندوستانی سماج میں ان قدامت پسند احمیاء پرست رجحانات کو ہودے رہے تھے جو آزادی اور ترقی کی سمت ہر پیش قدمی کو روکے ہوئے تھے۔ ان رجحانات کا مقابلہ کرنا ضروری تھا۔ تاریخ کو مسخ کر کے پیش کیا جا رہا تھا تا کہ ہندوؤں اور مسلمانوں میں پھوٹ کی تاریخی بنیادیں فراہم کی جائیں، زبان کا شاخسانہ کھڑا کر کے ہندی، اردو تارخ پیدا کیا جا رہا تھا تا کہ شمالی ہندوستان کے ان دو عظیم ادبی دھاروں کو ایک دوسرے سے دور رکھا جائے۔

ترقی پسند ادبی تحریک کو ان سب مسائل سے نبھنا تھا اور اس سے بڑھ کر حکومت وقت کے استبداد کا مقابلہ کرنا تھا۔ ”اسٹیٹس مین“ میں ”نامہ نگار“ کے نام سے ترقی پسند مصنفین کے خلاف مضامین شائع ہوئے، جن کے متعلق بعد میں پتہ چلا (اور اس کا ذکر سجاد ظہیر نے ”روشنائی“ میں کیا بھی ہے) کہ یہ خفیہ پولیس کے ایک خاص محکمہ کی کارگزاری تھی۔ ترقی پسندوں کو بدیسی ایجنٹ، ہندوستانی سماجی روایات کے منکر، اور معاشرے کے غدار کہا گیا۔ یہ بتانے کی کوشش کی گئی کہ عورتوں کی طرف ترقی پسندوں کا رویہ نرا جی ہوتا ہے۔

ترقی پسندوں نے ان سب کا مقابلہ کیا۔ اخبارات و رسائل میں بحثیں ہوئیں اور ان بحثوں میں سجاد ظہیر، ڈاکٹر عبدالعلیم، اور سید احق شام حسین وغیرہ نے جو مضامین لکھے ہیں، سچ بھی ترقی پسند ادبی تحریک کی نظریاتی بنیاد فراہم کر رہے ہیں۔

جائیداد، ریٹائرمنٹ میں عورت محض ایک کھوٹا تھپی۔ سرمایہ داری نے اپنے عروج سے زمانے میں اسے آزاد تو کیا مگر ”وسعت زنجیر“ تک ہی۔ بورژوا جمالیات میں عورت کی طرف رویہ محض جنسیت کے تابع ہے۔ یہ تو ترقی پسند تحریک ہی ہے جس نے عورت کو انسان کے روپ میں دیکھا اور سماجی کشمکش میں عورت کو مرد کے دوش بدوش کھڑا کر دیا۔ سر، ارجمند نے کہا ہے ”ترقی پسند شاعروں نے اردو شاعری کو زیادہ فطری بنا دیا ہے اور اب ترقی پسند شاعری میں عورت، معشوقہ، بیوی، ماں، مجاہد، ہر روپ میں نظر آتی ہے۔“ (سر، ارجمند، ترقی پسند ادب 178)

ابست صورت کے جو استبداد کا نتیجہ یہ نکلا کہ بعض ایسے نیک لوگ جو سرکاری خدمت کے بندھنوں میں جکڑے ہوئے تھے، تحریک سے عملی طور پر الگ ہو گئے، ان میں

سے اکثر روحانی طور پر ترقی پسند تحریک سے وابستہ رہے۔

رومانیت اور حقیقت نگاری، دو میلانات تو ادب میں پائے ہی جاتے ہیں۔ میکسم گورکی کہتا ہے کہ۔۔۔

”عوام کی زندگی اور ان کے حالات کی سچی اور طبع کاری سے پاک تصویر کشی حقیقت نگاری ہے۔ جہاں تک رومانیت کا تعلق ہے، اس کی کئی تعریفیں کی گئی ہیں۔ لیکن کوئی تعریف اتنی صحیح اور جامع نہیں ہے جسے ادب کے تمام مورخین نے قبول کر لیا ہو۔ خود رومانیت کے مسلک میں بھی دو واضح اور الگ الگ رجحانات میں تمیز کرنا چاہیے۔ ایک مجہول قسم کی رومانیت ہے جو حقیقت پر رنگ چڑھا کر لوگوں کو اس کے ساتھ سمجھوتہ کرنے پر آمادہ کرتی ہے یا لوگوں کو حقیقت سے دور لے جاتی ہے اور انہیں دنیا کے بے معنی اور بے مصرف گورکھ و حسدوں میں پھنس کر سلا دینا چاہتی ہے۔ جیسے فانی زندگی کا معرکہ عشق اور موت اور اس قسم کے دوسرے مسائل، جو فکر سے نہیں بلکہ صرف سائنس کی تحقیقات کی مدد سے حل کیے جاسکتے ہیں، دوسری فعل و متحرک قسم کی رومانیت ہے جو انسان کے زندہ رہنے کی خواہش کو تقویت پہنچاتی ہے اور اسے حقیقت اور اس کے مسائل کے خلاف بغاوت پر آمادہ کرتی ہے۔“ (بحوالہ سردار جعفری، ترقی پسند ادب (طبع ثانی)، 124-125)

اس دوسری قسم کی رومانیت سے ترقی پسندوں کو انکار نہیں۔ آرٹ اور ادب کا ایک مقصد انسان کو جمالیاتی حظ پہنچانا ہے، اور اس سے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا ہے۔ لیکن وہی حظ وہی جمالیاتی تسکین، اور وہی سیکھنا اور سمجھنا انسانوں کے لیے اچھا اور صحت مند ہے جو ان میں یکسوگی اور طہارت، زندگی کی امنگ اور حوصلہ، جہد حیات میں صلابت، دانشمندی اور خوش فہمی سے بند رہی پیدا کرنے میں معین ہو اور اس طرح سے انسانوں کی اخلاقی اور اجتماعی حیات، ان کا ظہور و باطن، ان کو زیادہ حسین، زیادہ لطیف، زیادہ پور بنائے۔“ (”روشنائی“)

”کے چل کر سجاد ظہیر کہتے ہیں ”بہر کیف و بدستی میں فرق کرتے ہیں۔ مذمت اندوڑی اس حد تک ٹھیک ہے جب تک اس سے آسائگی و تسکین نہ ہو، مگر جب وہ سمیت میں بدل کر بہار و بہار کو چور کر دے، ہمارے ذہن کو پرانندہ اور ہماری روح کو مردہ کر دے تا پھر وہاں پر ہم صدمہ پہنچاتے ہیں۔“ (”روشنائی“)

حقیقت پسندی ”محض حقیقت ماحول کے ادراک کا نام نہیں ہے بلکہ حقیقت پسندی

کا منصب ہی یہ ہے کہ سماجی کشمکش اور ممکن الحصول کی ابدی حقیقت کا شعور حاصل کرے۔ یزداں اور اہرمین کی آویزش ازل سے جاری ہے۔ اس آویزش میں زوال پذیر حقیقتوں کے خلاف ابھرتی ہوئی حقیقتوں کو پرکھے اور انہیں آگے بڑھانے کے جہاد میں حصہ لے۔ ظاہر ہے اب اس حقیقت پسندی سے بے نیاز نہیں رہ سکتا۔ کیوں کہ وہ زندگی سے بے نیاز نہیں رہ سکتا۔ اظہر پر دینے لکھا ہے ”ادب میں حقیقت پسندی کسی چور دروازے سے نہیں بلکہ صدر دروازے سے داخل ہوئی۔ اس کا خاطر خواہ غیر مقدم ہوا۔“ (”اردو کے تیرہ افسانے“ 14) اور زندگی ہی وہ ”صدر دروازہ“ ہے جس سے ”حقیقت پسندی“ نے ادب میں راہ کی۔

پریم چند نے کہا تھا کہ ہمیں حسن کا معیار بدلنا ہوگا۔ ”گودان“ اور ”کفن“ جیسی تخلیقات میں انہوں نے سماج کے سب سے زیادہ مظلوم، مجبور اور بے زبان انسانوں کو زبان دے کر آرٹ میں حسن کا ایک نیا تصور پیش کیا ہے۔ حقیقت کا ایک نیا روپ، ایک ایسے نئے زاویے سے دریافت کیا ہے جو اس سے قبل کے افسانوی ادب میں کہیں نظر نہیں آتا۔ ترقی پسند ادیبوں نے پریم چند کی اس روایت کو سینے سے لگا کر گادوں اور شہر کے محنت کش انسانوں کی بظاہر ویران اور بے رومان زندگی کی عکاسی کر کے حسن اور حقیقت کے نئے معیار تلاش کیے ہیں۔ اس طرح اردو میں ترقی پسند تحریک نے حقیقت نگاری کی نئی جہتیں روشن کیں اور ادب اور زندگی کے زیادہ پائیدار اور زیادہ معنی خیز رشتوں کو استحکام بخشا۔ پریم چند نے 1936 میں ترقی پسند ادیبوں کے پہلے اجتماع میں کہا تھا کہ ”ادب میں حسن اور قوت کے عناصر اسی وقت پیدا ہوں گے، جب ہماری نگاہ حسن کا مگیر ہو جائے گی۔ جب ہماری خلقت اس کے دائرے میں آجائے گی۔“ پریم چند نے ادیب کے منصب کا ذکر کرتے ہوئے ایک خطبے میں کہا کہ ادیب ”وطنیت اور سیاست کے پیچھے چلنے والی حقیقت نہیں بلکہ ان کے آگے مشعل دھمکتے ہوئے چلنے والی حقیقت ہے۔“ (1936 میں ترقی پسند مصنفین کی پہلی کانفرنس کا خطبہ، صدارت، بحوالہ سردار جعفری، ترقی پسند ادب 56)

ترقی پسند تحریک نے ادیب کو سماجی زندگی اور اس کے مسائل سے جوڑ کر اُردو ایک طرف کچھ ذمہ داریاں سونپیں تو دوسری طرف اسے تہذیبی زندگی میں پیشوا کی کا اعزاز بخشا۔ بھارت ساہتیہ پریشد کے ناگیور کے اجلاس میں جو اعلان نامہ منظور ہوا تھا اور جس پر پریم چند کے علاوہ ڈاکٹر عبدالحق، پنڈت جواہر لعل نہرو، اچاریہ زیندر دیو، اور اختر حسین رائے پوری کے بھی دستخط تھے، اس میں بھی وضاحت سے کہا گیا تھا ”زندگی مکمل اکائی ہے، اسے ادب، فلسفہ، سیاست وغیرہ خانوں میں تقسیم نہیں کیا جا سکتا۔ ادب زندگی کا آئینہ ہے۔ یہی

نہیں وہ کاروانِ حیات کا رہبر ہے۔ اسے محض زندگی کی ہم رکابی نہیں کرنا ہے بلکہ اس کی رہنمائی بھی کرنا ہے۔ انسانیت کے نام پر ہم پوچھتے ہیں کیا آج جب ترقی اور پستی کی باتوں میں فیصلہ کن جنگ شروع ہو چکی ہے، ادب اپنے کو غیر جانبدار رکھ سکتا ہے؟

کچھ لوگوں نے ”ادیب کی آزادی“ کے نام پر اسے ہر قسم کے ”نظریے“ سے بے نیاز کر دینا چاہا اور ترقی پسندوں پر الزام لگایا کہ وہ ایک نظریہٴ حیات سے بندھے ہوئے ہیں۔ اسی لیے تخلیق کی آزادی سے محروم ہیں۔ اول تو یہ کہنا ہی نامناسب ہے کہ ایسے بھی نہیں والے ہیں جو کسی نظریے کے تابع ہیں اور نہ محتاج۔ ہر ادیب کی اپنی ایک نظر ہوتی ہے۔ جس سے وہ اپنے اطراف و اکناف کے حالات کو دیکھتا اور پرکھتا ہے۔ پھر وہ اپنی تخلیق کے تانے بانے میں اپنے قاری کو ایک پیام دیتا ہے۔ اس پیام پر ادیب کی چھاپ اور زندگی کی طرف اس کے اپنے رویے کی مہر ہوتی ہے۔ کوئی ادیب ”نظریے“ سے بے نیاز نہیں۔ پروفیسر آل احمد سرور نے کہا ہے ”جس طرح سائنس دان خارجی حقیقت کی دنیا کا سیاح ہے، اسی طرح فنکار دل کی نئی سطحوں کو دریافت کرتا ہے۔ خارجی اور داخلی حقائق دونوں کے غم کے لیے ہمیں سائنس اور ادب کے نجوے کی ضرورت ہے۔ ادب میں نظریے کی تلاش اسی نجوے کا دوسرا نام ہے۔ (آں احمد سرور، ادب اور نظریہ 282)

قصہ مختصر ان سب نظریاتی معرعوں، داخلی الجھنوں اور خارجی رکاوٹوں کا مقابلہ کرتی ہوئی ترقی پسند ادبی تحریک آگے بڑھتی رہی۔ پروفیسر آل احمد سرور نے اسے ”علی گڑھ تحریک“ کے بعد اردو ادب کی سب سے بڑی تحریک کا نام دیا ہے۔ سجاد ظہیر نے اسی ترقی پسند ادبی تحریک کا سفر نامہ ”روشنائی“ میں پیش کیا ہے۔

اردو کی ادبی تاریخ میں ترقی پسند تحریک کئی باتوں میں ایک ممتاز مقام رکھتی ہے۔ ”آسان نکھو آسان نکھو“ سبھی کہتے ہیں لیکن آسان نکھو کوئی آسان کام نہیں۔ اردو کے شاعرانہ شعریے کے رہنماؤں نے آسان طرز تحریر کی داغ بیل ڈالی اور ترقی پسند مصنفین نے اسے آگے بڑھایا۔ اردو زبان کو نئی ترکیبیں دیں۔ اردو اور ہندی کو ایک دوسرے کے قریب کرنے کی کوشش کی۔ مثلاً کے طور پر ”ترقی پسندی“، ”عوام دشمنی“، ”ہمن دوستی“۔ یہی ہی ترکیبوں سے اردو زبان پہلے آگے نہ تھی۔ ہندی کے عام فہم الفاظ لے کر ترقی پسندوں نے نئی ترکیبیں وضع کی ہیں۔

اردو نظم کا رواج بھی شاعرانہ شعریے کی عین سے۔ لیکن اس میں ہی عصری مسائل کو پیش کرنے کی ہمت میں خیالی تبدیلی ترقی پسندوں نے پیدا کی۔ جو اس نئی نظم کے امام ہیں۔

اُردو غزل پر مردنی چھائی تھی۔ نشاۃ الثانیہ کے دور میں حالی نے اس پر فرد جرم عائد کر دی تھی۔ پھر حسرت نے اس میں جان ڈالی۔ لیکن جہاں ترقی پسندوں پر یہ الزام عائد کیا جاتا ہے کہ انہوں نے غزل کی کم مائیگی کو بڑھا چڑھا کر پیش کیا اور اسے مسترد کر دینے کی کوشش کی، وہیں یہ بات بھی اپنی جگہ تاریخی صداقت کی حیثیت رکھتی ہے کہ ترقی پسند شاعروں نے غزل، نئے آہنگ سے آشن کرایا اور اس میں نئی آوازیں پیدا کیں، غزل کے امکانات کو روشن کیا اور اسے عصری تھضوں کی تکمیل کا ذریعہ بنایا۔ فراق، فیض، جذبی، مجروح اور دوسروں نے اس میدان میں جو کام کیا ہے وہ ترقی پسند تحریک کی بنائی ہوئی فضا ہی میں ممکن تھا۔

اردو افسانے پر تو ترقی پسندی کی چھپ اتنی گہری ہے کہ اس کو ترقی پسند ادبی تحریک سے الگ کر کے دیکھنا ہی مشکل ہے۔ ترقی پسند افسانے کا نقطہ آغاز سجاد ظہیر کا مرتبہ مجموعہ ”انگارے“ ہے جو 1932 کے آخر میں شائع ہو تھا، اور جسے مارچ 1933 میں حکومت نے ضبط کر لیا۔ ”انگارے“ کے افسانے فنی نقطہ نگاہ سے خام اور کھر درے سمجھے، لیکن چند نوجوانوں کی بغاوت اور برہمی کے اس ایسے سے کتنے ہی چراغ جل اٹھے۔ رشید جہاں اور احمد علی کے بعد راجندر سنگھ بیدی، کرشن چندر، احمد ندیم قاسمی، عصمت چغتائی، خواجہ احمد عباس، سہیل عظیم آبادی اور دوسرے نوجوانوں نے اپنی منفرد صلاحیتوں سے اردو افسانے کو نئی سمتیں دکھا دیں۔ انہوں نے قوی زندگی کے مسائل کی طرف، فکر و احساس کی تازگی کے ساتھ لوگوں کی توجہ مبذول کرئی۔ انہوں نے پریم چند کے درشود اور نیاز فتح پوری کی تخیلی رومانیت سے نجات دلا کر افسانے کو عصری حقیقتوں سے نکھیں ملانے کا حوصلہ بخشا۔ آزادی، نصاب، اور کپے ہوئے محنت کش عوام کی طرفداری میں اپنے مشتعل رویے کے باوجود ہر ترقی پسند افسانہ نگار طرز فکر اور اسلوب کے اعتبار سے اپنی الگ شناخت رکھتا ہے۔ ان میں سے ہر ایک کہانی کہنے کا اپنا سبقتہ رہتا ہے۔ زندگی کو اپنے مشاہدے اور اپنے تجربے کے روشن سینہ میں دیکھتا ہے۔ لیکن ہر ایک اس عقلی انسان دوستی و عوام دوستی کا حامی اور بہادر ہے جس کی کرشمہ اشتراکیت کے طلوع سے پھوٹی تھیں۔ اردو افسانے میں ترقی پسند شعور و فکر کی یہ صحت مند روایت آج بھی زندہ نظر آتی ہے۔ بقول ڈاکٹر اظہر پرویز

”پریم چند کے بعد ترقی پسند افسانہ نگاروں نے زندگی کے ہنگامی مسائل کو اپنے افسانوں کا موضوع بنایا۔ چاہے وہ بنگال کا قہر ہو، یا ہندو مسلم فساد ہو، یا کوئی بھی ہنگامی مسئلہ۔ ان تمام افسانہ نگاروں نے اپنے سیاسی شعور کی بنا پر افسانے میں مقصدیت کو نمایاں کیا ہے۔ اردو افسانوں پر ترقی پسند افسانہ

نگاروں کی چھاپ آج بھی گہری ہے اور اردو کے نئے افسانہ نگار چاہے
 بالواسطہ ہی سہی، لیکن ان سے متاثر ضرور ہیں۔ اس طرح انہوں نے اپنی نسل کو
 متاثر کیا ہی تھا۔ لیکن نئے لکھنے والوں کی نسل ان سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ
 سکی۔ (اردو کے تیرہ افسانے: 13-14)

افسانے کی طرح اردو تنقید میں بھی ترقی پسند تحریک کے زیر اثر نئے امکانات پیدا
 ہوئے۔ ترقی پسند نقادوں نے حالی کے بعد پہلی بار شعر و ادب کے نظریاتی مسائل پر فلسفیانہ
 اور سائنٹفک نقطہ نگاہ سے غور و فکر کرنے کی طرح ڈالی۔ انہوں نے تاریخی اور سماجی حقائق
 کے پس منظر میں نثر اور شعری ادب کی اہمیت پر زور دیا اور سب سے اہم بات یہ ہے کہ ترقی
 پسند تنقید نگاروں نے شعر و ادب کی جانچی پرکھ کے کچھ ایسے معروضی اصول وضع کرنے کی
 کوشش کی جن کے نیچے میں ادب کے مطالعے کو بھی سائنس کے مطالعے کی قطعیت اور صحت
 کے قریب لایا جائے۔

پروفیسر احشام حسین نے کہا ہے
 ”سائنٹفک نقطہ نظر وہ ہے جو ادب کو زندگی کے معاشی، معاشرتی اور طبقاتی
 روابط کے ساتھ متحرک اور تغیر پذیر دیکھتا ہے۔ یہ ایک ہمہ گیر نقطہ نظر ہے اور
 ادبی مطالعہ کے کسی ہم پہلو کو نظر انداز نہیں کرتا۔“ (احشام حسین۔ تنقیدی
 نظریات، تنقید، نظر یہ اور عمل 145)

ڈاکٹر عبدالعلیم لکھتے ہیں

”ادبی تنقید کا مقصد یہ ہے کہ ادب کو پڑھنے والوں کے نقطہ نظر سے دیکھا
 جائے۔ جو ادیب سنجیدہ پڑھنے والوں کو اپنا مخاطب بنانا چاہتا ہے اس کے لیے
 ضروری ہے کہ وہ انسانی زندگی کی کشش کی تصویر کھینچے اور جس تک ممکن ہو،
 پڑھنے والے کے تجربات و مشاغل سے لگاؤ پیدا کرے۔ تاکہ انسانی ماحول کا
 مکمل خاکہ سامنے آ سکے۔“ (ڈاکٹر عبدالعلیم۔ ادبی تنقید و بنیادی اصول۔

نیرنگ نظر 95-96، بحوالہ شارب رد و لوی، جدید اردو تنقید 368-369)

ترقی پسندوں کے بڑے بڑے نکتہ چیں بھی ترقی پسند ادبی تحریک کی اس دین سے
 انکار نہیں کریں گے۔

”ریشمی“ کے 500 صفحات میں سجاد ظہیر نے 1947 تک ترقی پسند ادبی تحریک کا
 جائزہ لیا ہے۔ آراء کے ساتھ ہی تقسیم شدہ اور اس کے متعلق مسائل کے لیے ترقی

پسند لکھنے والوں کے سامنے نئے مسائل کھڑے کر دئے۔ انہوں نے آزادی کا جو تصور اپنے ذہن میں بنا رکھا تھا یہ آزادی اس پر پوری طرح منطبق نہیں ہوتی تھی۔ سماجی ڈھانچے میں جس تبدیلی کے خواب دیکھے تھے وہ ابھی دسترس سے باہر نظر آتی تھی۔ یہ ”سحر“ تو تھی لیکن ”شب زیدہ“ تھی۔ فیض نے کہا ”وسعت زنجیر تک آزاد کیا“۔ حیدر آباد سے شاہد صدیقی نے آواز دی۔ فسادات نے جو المیہ پیش کیا، انسانی تاریخ میں اس کی مثال مشکل سے ملے گی۔ پنجاب جو پانچ دریاؤں کا مغرور علاقہ تھا، اب دو میں منقسم تھا اور خون کا ”چھٹا دریا“ ان دونوں پنجابوں کے بیچ میں حائل ہو گیا تھا۔ ترقی پسند لکھنے والوں نے اس المیے پر خوب لکھا، اور انسانی ضمیر کو جھجھوڑ دیا۔ صرف ترقی پسند ادیب ہی صحیح معنوں میں سیکور تھے۔ ہندو خون اور مسلمان خون نہیں، انسانی خون کی اصطلاحوں میں سوچتے تھے، اور انسانیت کو بیدار کرنے میں لگے ہوئے تھے۔

ترقی پسند مصنفین کی تحریک اور تنظیم کا ایک اور کارنامہ نہایت اہم ہے، اور سجاد ظہیر نے ”ردِ ستائی“ کے صفحات پر اس کا اجمالی ذکر بھی کیا ہے۔ وہ یہ کہ عوامی ادب یا لوک ساہتیہ سے ترقی پسند مصنفین کے رشتے قائم کرنا۔ ترقی پسند تحریک اور اس کے مقاصد نے جب دیہات کا رخ کیا تو کس نوں کی لیکھ نولیاں پیدا ہو گئیں اور ان پر انے لوگ گیتوں کے بعد جنہیں دیویندر ستیا رتھی نے ملک بھر میں گھوم گھوم کر جمع کیا ہے، ”اور گاتا جائے ہندستان“ میں ان کا ذکر بھی کیا ہے اور نہیں شائع بھی کیا ہے، ترقی پسند تحریک کے زیر اثر نیا لوک ساہتیہ اور نئے لوگ گیت تخلیق ہو رہے تھے۔

اسی طرح عوامی تھئیٹر کی تحریک کو جنم دے کر ترقی پسند لکھنے والوں کو عام لوگوں تک پہنچانے کی نئی راہیں کھول دیں۔ عوام اس تھئیٹر سے نہ صرف جمالیاتی انبساط حاصل کرتے اور اس طرح ان کی ترقی کا ذریعہ نکل سکتا بلکہ وہ اسٹیج کی راہ انہی سماجی کشش کے لیے روشنی، طاقت اور نیا حوصلہ بھی پاتے۔

ترقی پسند ادبی تحریک و تنظیم فخر کے ساتھ یہ دعویٰ کر سکتی ہے کہ نئے لکھنے والوں کو جس قدر اس تحریک نے آگے بڑھایا اور لکھنے والوں کی ایک پوری پود کو کھڑا کر دیا ہے، ایسا ادبی تاریخ کے کسی دور میں نہیں ہو اور وہ بھی دودھائیوں کے انتہائی مختصر عرصہ میں۔

لیکن 1947 کے بعد اس تحریک کو بہت سخت آزمائشوں سے گزرنا پڑا ہے اور اس زمانے کا صحیح مستند کا سبب بھی تک شاید نہیں ہو سکا ہے۔

انجمن ترقی پسند مصنفین نے اپنی آغوش میں ترقی پسند لکھنے والوں کے ایک وسیع حلقے

کو اکٹھا کر لیا تھا۔ یوں کہیے انجمن اُردو کے ترقی پسند لکھنے والوں کا ٹیٹی منظر نامہ (Spectrum) پیش کرتی تھی۔ اگر ایک طرف فنی پریم چند جیسے آدرشاوی تھے تو دوسری انتہا پر سجاد ظہیر جیسے کمیونسٹ رہنما، اور طبعی کے ان دونوں انتہاؤں کے درمیان رنگارنگ کے غیر کانگریسی، غیر کمیونسٹ لکھنے والے تھے۔ یہی انجمن ترقی پسند مصنفین کی وسعت اور یہی اس کی طاقت تھی۔ جمہوری طریق کار، کھلی بحث اور ایک دوسرے کے نقطہ نظر کو سمجھنا، پرکھنا اور مفاہمت اور مطابقت کی راہیں تلاش کرنا انجمن کا طریقہ کار تھا۔

لیکن 1948 کے بعد ترقی پسند لکھنے والے کے طور پر اور کمیونسٹ پارٹی سے وابستہ لکھنے والے خاص طور پر ایک ادعایت کا شکار ہو گئے تھے۔ لیکن اس ادعایت کے بھی خارجی اور داخلی عوامل تھے۔ یہ وہ دور تھا جب کہ پورے جنوب مشرقی ایشیا میں آزادی کی ہتھیار بند جدوجہد جاری تھی۔ سامراج سے گلو خلاصی کے ساتھ ہی سوشلزم کی سمت چل پڑنے کے راستے کی تلاش تھی اور اس تلاش میں چھوٹے سرمایہ داروں اور درمیانی طبقات کو شبہ کی نظر سے دیکھا جا رہا تھا۔ مدرن ملک ویسی رجواڑے سراٹھائے ہوئے تھے اور آزاد ہندستان غلام ہندستان کی ہی ایک توسیع نظر آتا تھا۔ ایسے میں نوجوانوں نے اسے ”آزادی“ تسلیم کرنے سے ہی انکار کر دیا اور حقیقی ”آزادی“ کے حصول کے ذرائع تلاش کرنے لگے۔ ان معروضی حالات کی طرف سے آنکھیں بند کر کے اس دور کے ادبی بیجان کا احاطہ نہیں کیا جاسکتا۔

پھر ترقی پسند مصنفین کو سجاد ظہیر جیسے محبوب اور منجھے ہوئے رہنما سے محروم ہونا پڑا۔ وہ پاکستان چلے گئے اور وہاں انقلابی جمہوری تحریکوں کے سربراہ کی حیثیت سے ان مصروفیتوں میں بھٹس کر رہ گئے جو ادبی ماحول اور سیاسی زیادہ تھیں۔

غرض اس دور میں یہ ہوا کہ انتہا پسندی کا ادب میں فروغ ہو اور ادیبوں کا ایک بڑا حصہ پہلے تو خاموش ہو گیا پھر رفتہ رفتہ ترقی پسند تحریک سے الگ ہو گیا۔ طیف اب بحروں ہو چکا تھا۔ وسیع تحدوت چکا تھا اور دامن بکھر گئے تھے۔ یہی نہیں، نئے ادبی رجحانات جڑ پکڑنے لگے۔ نئی انہیں تھیں مگر اس کو سلجھانے کی کوئی تدبیر نہیں تھی۔ غلطیوں اور لغزشوں کا محاسبہ کر کے ان دور کرنے کی ہوشیاری کرنے کی بجائے انجمن ترقی پسند مصنفین کی ضرورت ہی سے انکار کیا جانے لگا۔ انجمن اور ادعایت کو ہم معنی سمجھا جانے لگا۔ درخت پر ایک کاش نیل چھائی تھی اور آکاش نیل کو چھانٹنے کی بجائے درخت ہی کو کاٹنے کی باتیں کی جانے لگیں۔

پھر بھی ارشن چندر نے انجمن کی باگ ڈور سنبھالی اور اس میں نئی روح پھونکنے اور تسبیح کے ٹھہرے ہونے دونوں کو پھر سے ملا میں پروانے کی فکر کی جانے لگی۔ ایسے میں سجاد ظہیر

پاکستان کی جیل سے رہا ہوئے اور ہندستان آ گئے۔ انہوں نے اپنی تحریروں کے ذریعہ پھر سے ان نظریاتی الجھنوں کو دور کرنے کی کوشش کی جن کا انجمن شکار تھی۔ معترض کو جواب دے دوستوں کے شکوک و شبہات دور کرنے کی کوشش کی گئی۔ مگر پھر بھی چونکہ 1947 سے 1952 تک کے بیہوشی دور کا صحیح محاسبہ نہیں کیا جا سکا اور اس کے صحیح فکری اور عملی نتائج اخذ نہیں کیے جا سکے، اس لیے الجھنیں قائم رہیں۔

ان الجھنوں میں اضافہ یوں بھی ہو رہا ہے کہ سرمایہ داری کے اس انحطاط کے دور میں جب کہ وہ موت کی طرف تیزی سے بڑھ رہی ہے، اس نے ایسے حالات پیدا کر دیے ہیں جن سے نئی نسل نئی الجھنوں کا شکار ہو گئی۔

اول تو، رمیانی طبقہ کا المیہ ہی یہ ہے کہ وہ نہ تو سرمایہ دار طبقے کی طرح سماج پر قابض ہے اور نہ مزدور طبقہ کی طرح اس پر قبضہ و اقتدار حاصل کرنے کے خواب ہی دیکھ سکتا ہے۔ اس لیے متذبذب اور تشکیک کی اس کیفیت میں منزل اس کی نظروں سے اوجھل ہوتے دیر نہیں لگتی۔ منزل دھندلی ہوئی اور امید و آرزو کی شکست و ریخت ہو گئی تو فرد قنوطیت اور بیزاری کا شکار ہو گا ہی۔ یہ ایک الجھن ہے۔

دوسری الجھن یہ ہے کہ سرمایہ داری سماج نزع کے عام میں فرد کو بے سہارا کر دیتی ہے۔ دو سامان سے کٹا ہوا اور سماج سے دس برداشت، تنہائی اور اجنبیت کا شکار ہو جاتا ہے۔ یوں کہیے کہ سرمایہ داری کے نوئے ہوئے آئینے میں وہ اپنی شکل دیکھتا ہے اور خود ہی اپنی مسخ شدہ ٹوٹی چھوٹی تصویر کو دیکھ کر حیران ہو جاتا ہے۔ وہ غصہ میں آ کر آئینہ کو اور بھی توڑ دیتا ہے۔ اس سے اس کی صورت اور بھی ٹیڑھی اور مکروہ ہو جاتی ہے۔ یہاں سے وہ بیزاری اور سماج سے دور بھاگنے کی منزل میں داخل ہو جاتا ہے۔

تیسری الجھن یہ ہے کہ سرمایہ داری سماج میں اسے روزگار کے انتخاب کی بات تو اور رہی، روزگاری میسر نہیں اور روزگار حاصل ہے بھی تو اس سے تسنین محنت نہیں ہوتی۔ وہ اس کی مرضی کے مطابق نہیں۔ اس کی اپنی امثلوں سے ہم آہنگ نہیں۔ یہاں اس کی شخصیت کے ٹکڑے ہو جاتے ہیں۔ ”شق البشر“ کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے۔ اس کی شخصیت کا ایک ٹکڑا وہ ہے جہاں وہ روٹی کے لیے محنت کرتا ہے۔ دوسرے ٹکڑا وہ جو روحانی اعتبار سے شکست خوردہ ہے جسے آسودگی میسر نہیں۔

ترقی پسند ادبی تحریک کو ان تینوں الجھنوں کا سامنا کرنا ہے۔ پھر فرد کو اس مجہول انفر دیت سے آزاد کرنا جو کائنات سے کٹ جانے اور اجنبی بن جانے پر اس میں پیدا ہوئی

ہے اور جس کا وہ آج اسیر ہے۔ فرد اپنے آپ کو بدن چاہتا ہے تو اسے سماج کو بدلنا ہوگا۔
 انسانیت اب "تسخیر فطرت" کے دور میں ہے اور ادب کو بھی "تسخیر فطرت" کی طرف پیش
 قدمی کرنی ہوگی۔ "روشنائی" کا مطالعہ جہاں پڑھنے والوں کو ترقی پسند تحریک کی ابتدائی
 منزلوں سے آشنا کرتا ہے، وہیں نئے مسائل کو سلجھانے کے لیے تیار بھی کرتا ہے۔ عصری
 حالات میں تخلیقی ادب کو عوام کی امنگوں سے ہم آہنگ کرنے میں اور نئے ادیبوں کو آگے
 بڑھانے میں اور سب عوام دوست لکھنے والوں کو اکٹھا کرنے میں اسے اہم رول دا کرتا ہے۔
 "روشنائی" اس مقدس کام میں مشعل راہ کا کام دے گی۔
 ○○

— راج بھادر گوز

(حیدرآباد، آندھرا پردیش)

اپریل 1985

حرفِ آغاز

اب تو وہ یادیں دھندلی ہوتی جا رہی ہیں اور فی الحال یہ بھی ممکن نہیں ہے کہ ترقی پسند مصنفین کی انجمن کی شروع دور کی استادیوں حاصل کر سکیں۔ تھوڑے دن پہلے تک کوئی خاص ضرورت بھی محسوس نہیں ہوتی تھی کہ اس تحریک کی تاریخ لکھی جائے۔ اس کی عمر تھوڑی تھی، اور وہ لوگ جنہوں نے اس میں شروع سے یا قریب قریب شروع سے حصہ لیا تھا، تقریباً سب موجود تھے، اور انہیں تمام واقعات سے آگاہی تھی۔ سب سے بڑی بات یہ ہے کہ تحریک مسلسل طور سے زندہ ہے۔ ہم اپنی آنکھوں سے اس کا نمو، فروغ، اور پھیلاؤ، اس کی تبدیلیاں اور نیرنگیاں دیکھ رہے ہیں اور ہم سے جو خوش بخت ہیں وہ دل و دماغ کی ان کاوشوں اور سینہ فٹاریوں سے گل بدامن ہیں۔ بہر حال انقلابی تبدیلیاں پیدا کرنے میں حصہ لینا اس کی تاریخ نگاری سے زیادہ دلچسپ اور مفید ہے۔

لیکن اب ترقی پسند ادب کی تحریک کو ہمارے وطن میں منظم طور سے جاری ہونے پندرہ سال سے زیادہ ہو گئے ہیں۔ طرح طرح کی محنتوں، دشواریوں اور خود اپنی خامیوں اور تجربوں کے باوجود یہ ادبی تحریک ہندوستان، پاکستان کی سب سے عظیم ادبی تحریک بن گئی ہے۔ انہوں نے ملکوں میں شاید ہی کوئی بڑا شہر یا ہو جہاں علم و ادب کا چرچا ہو اور ترقی پسند ادبیوں کا گروہ موجود نہ ہو۔ بعض حلقوں میں درقصبوں اور دیہات میں بھی یہ تحریک موجود ہے۔ ہندوستان پاکستان کی تمام بڑی بڑی زبانوں میں اب ترقی پسند ادب کی کتابیں موجود ہیں۔ ترقی پسند ادب کی ترجمانی کرنے والے رسالے برابر شائع ہوتے رہتے ہیں، اور اگر کبھی کبھی بعض لوگ اس تحریک میں شامل ہونے کے بعد اس سے کنارہ کش ہو جاتے ہیں تو دوسری طرف نوجوان دانشوروں کے نئے نئے گروہ مسلسل اس سے وابستہ ہوتے جاتے ہیں۔ پندرہ سال کے عرصے میں ترقی پسندوں کی اس تحریک کو سرکاری سرپرستی کبھی بھی حاصل نہیں

ہوئی۔ انگریزی راج میں تو معتبہ رہی ہی، آج بھی اہل اقتدار اسے خطرناک سمجھ کر اس کے درپے آزار دہتے ہیں۔ سیاسی خفیہ پولس اسے خشم گیس نگاہوں سے دیکھتی ہے۔ وقتاً فوقتاً ترقی پسند رسالے ضبط ہوئے ہیں، اور ترقی پسند ادیب گرفتار اور قید۔ عام طور سے ترقی پسندوں سے دشمن کا سا سلوک ہوتا ہے۔

اس تحریک کے مخالف بھی اس کی مقبولیت سے انکار نہیں کر سکتے۔ لیکن وہ اس مقبولیت کے عجیب و غریب اسباب بیان کرتے ہیں، اور اس کے متعلق طرح طرح کی غلط بیانیوں کرتے ہیں۔ مثلاً وہ اسے چند آدمیوں کی سازش یا چالاک پر محمول کرتے ہیں اور کہتے ہیں۔ فی الحقیقت یہ تحریک کیونسٹوں کی ایک گہری چال کے علاوہ اور کچھ بھی نہیں۔ اس قسم کا گمراہ کن پروپیگنڈہ مسلسل ہوتا رہا ہے۔ اس وجہ سے بعض ایماندار آدمی بھی سوچ میں پڑ جاتے ہیں کہ کہیں واقعی ہم بے وقوف تو نہیں بنائے جا رہے ہیں۔ بہت سے نوجوان ترقی پسند ادیب، جنہیں تحریک کے ابتدائی دور سے متعلق پوری مستند واقفیت نہیں ہے، وہ ایسے لوگوں کے شبہات رفع کرنے میں مشکل محسوس کرتے ہیں۔

پھر یہ بھی ہے کہ ہمارے نوجوان لکھنے والے خود اس تحریک کی ابتداء کے متعلق مفصل اور مستند معلومات حاصل کرنا چاہتے ہیں تاکہ وہ اس کے ارتقاء کے مختلف مدارج کا صحیح طور پر تجزیہ کر سکیں۔

یہ سطور ترقی پسند ادب کی تحریک کے متذکرہ بال گوشوں پر کسی قدر روشنی ڈالنے کے لیے لکھی جا رہی ہیں۔ ان کو ترقی پسند مصنفین کی تحریک کی تاریخ تصور نہ کرنا چاہیے۔ مجھے امید ہے کہ جب ہماری ادبی تحریکوں کا مورخ اس کام کا بیڑا اٹھائے گا تو یہ تحریر مفید ثابت ہوگی۔ ○○

— سجاد ظہیر

تاریخ: 24 مارچ 1952ء

سمت کا تعین

ترقی پسند مصنفین کا پہلا حلقہ 1935 میں چند ہندوستانی طلباء نے لندن میں قائم کیا تھا۔ انجمن کے مینی فیسٹو (منشور) کا مسودہ وہیں تیار ہوا تھا۔ اس ایک صفحے کی دستاویز بننے اور اسے آخری شکل دینے میں ڈاکٹر جیوٹی گھوش، ڈاکٹر ملک راج آنند، پروموڈ سین گپتا، ڈاکٹر محمد دین تاثیر اور سجاد ظہیر شریک تھے۔ ہم نے لندن ہی میں اس مسودے کو سٹیکو اسٹائل کر کے ہندوستان اپنے دوستوں کے نام بھیج دیا تھا تاکہ وہ اسے یہاں کے ادیبوں کو دکھا میں اور اس پر ان کی رائے لیں۔ ان دوستوں میں اکثر وہ نوجوان تھے جو ہم سے پہلے ہندوستان واپس آچکے تھے اور جنہیں ہم ادیب نہیں تو ترقی پسند کی حیثیت سے اپنا ہم خیال یا ہمراہ سمجھتے تھے۔ علی گڑھ میں ڈاکٹر محمد اشرف تھے جو ان دنوں مسلم یونیورسٹی میں تاریخ کے پروفیسر تھے۔ امرتسر میں محمود الغفر تھے، جو وہاں ایم۔ اے۔ او۔ کاٹا کے وائس چانسلر تھے۔ وہاں پر ان کے ساتھ ان کی دیناواز بیوی ڈاکٹر رشید جہاں تھیں، جن کے ادیب کی حیثیت سے پہلے ہی چند قدموں نے رجعت پرستی کی کانپوں میں کافی خنکائی پیدا کی تھی۔ کلکتہ میں بیرن ٹنڈن تھے، جنہوں نے آئسنورڈ سے واپس آکر یہ سہی، پروفیسری اور اپنی سماجی تقید یک وقت شرع کر دی تھیں۔ حیدرآباد (آئن) میں ڈاکٹر یوسف حسین خاں تھے جنہیں وہاں پہلے ہی اس میں ہم ایک روشن خیال محب وطن مورخ کی حیثیت سے جانتے تھے۔ انہوں نے تعلیمی اور تصوف کی تحریکوں کے متعلق ایک واقعہ مقدس محمد رفیع کی یونیورسٹی سے ڈاکٹری کی ڈگری حاصل کی تھی۔ بمبئی میں ہتھی سنگھ تھے، جو آئسنورڈ میں آئے اور رجعت تھے۔ وہ آرٹ، ادب اور سیاست ہر چیز میں ایک فنی قسم کی تہذیبی راہنمائی کرتے تھے۔ ان کا لباس، ان کے سہارے، ان کے موہنے، ان کے چہرے، ان کے چلنے اور بات کرنے کا انداز ہمیشہ درمیان میں رہتا تھا۔ انہوں نے اپنی سماجی آئسنورڈ کے اندر طلباء کی صورت اترتے ہوئے دیکھ کر بہت

تھے۔ اور لوگ بھی تھے جن کو ہم نے مینی فیسٹو بھیجا تھا۔ لیکن اب ان کے نام یاد نہیں۔

لندن کے چھتے سے وطن واپس آنے والوں میں میں سب سے پہلا تھا۔ جہاز بہت سویرے ہی بمبئی کے قریب پہنچ گیا۔ کی دلکش منظر تھا وہ اپر سکون سمندر بلکے سبز رنگ کا تھا۔ چاروں طرف سفید کبرے کا دھنواں چھایا ہوا تھا۔ کنارے پر کالا بارہل اور مغربی گھاٹ کے پہاڑوں کے نیلے دھندلے خاکے نظر آ رہے تھے۔ اس رات مشکل سے نیند آئی تھی۔ بہت سے مسافر صبح ہی سے تیار ہو کر جہاز کے عرشے پر کھڑے کے کھڑے سے گئے تھے۔ ہم نے اپنے وطن کی سرزمین کی طرف دیکھ رہے تھے۔ جہاز کبھی بالکل رک جاتا اور کبھی بہت آہستہ آہستہ کنارے کی طرف ریٹھنے لگتا۔ اتنے میں سورج کی پہلی کرنوں نے پہاڑوں کی نیلی چوٹیوں کو چپکے سے چھو لیا۔ اب ہمیں اور بہت سے جہاز اور چھوٹی بڑی کشتیاں ورن کے مستول زیادہ صاف دکھائی دینے لگے۔ روشنی کے ساتھ آفتاب کی تمازت بڑھنے لگی۔ ساحل پر کئی منزلوں والی اونچی اونچی ماڈرن عمارتیں کابکوں کی طرح دکھائی دینے لگیں۔ یہاں تک کہ تاج محل ہوئی کی بد شکل عمارت اور اس کے پاس ”گیت وی آف انڈیا“ کی عمارت پہچانے جاسکتے تھے۔ برطانوی استعمار کے فن تعمیر کا وہ نمونہ ایک بے روح انجینی بوجہ جو بمبئی کے حسین ساحل پر ایک بھاری سل کی طرح رکھا ہوا ہے۔

جہاز ڈاک کے کنارے سے آکر لگ گیا۔ چاروں طرف شور اور ہنگامہ تھا۔ ڈاک کے چبوترے پر مسافروں کے دوست اور رشتے دار مرد اور عورتیں ہاتھوں میں پھولوں کے مارچے اپنے عزیزوں کو پہچان کر دور سے انہیں سلام کر رہے تھے۔ ڈاک اور قلی ادھر ادھر اور جہاز کے پاس رہے تھے۔ اور ان سب کے درمیان سفید وردیاں پہنے اور سفید بیٹ گائے بمبئی پولیس کے افسر کے انگریز اور انٹلیجنٹ افسر، نیلی وردی اور زرد چٹری والی مرہٹہ پولیس کے سپاہیوں کے چھتے میں سیدھے اور ساکت کھڑے۔ جہاز کی طرف خاموش اور بے حس نگاہوں سے دیکھ رہے تھے۔ جب جہاز سے ٹکڑی کی سیڑھی اتار کر چبوترے تک لگا دی گئی تو انہوں نے اس کے روبرو پوزیشن لے لی اور ان میں چند سب سے پہلے اوپر چڑھ کر جہاز میں گئے۔

میں اپنا اسباب جمع کر کے قیسرے درجے سے جہاز کے فرسٹ کلاس کے ہال میں آگیا، جہاں پولیس کا انگریز افسر تمام مسافروں کے پاسپورٹ دیکھتا اور انہیں جہاز سے نیچے اترنے کی اجازت دے رہا تھا۔ اتنے میں میرے دوست ہتھکی سنگھ آ گئے۔ ہم سنگھ کے در ادھر ادھر کی باتیں کرتے گئے۔ ذرا دیر بعد مجھے محسوس ہوا کہ کچھ لوگ ہمارے بہت قریب کھڑے کھڑے کھڑے کی کوشش کر رہے ہیں۔ میں نے ان پر ایک اچھتی سی نظر ڈالی اور ان کی

شکل سے پہچان گیا کہ یہ حضرات سی۔ آئی۔ ڈی۔ کے ہیں۔ جب میرے پاسپورٹ دکھانے کی باری آئی تو وہ حضرات میرے پیچھے گئے لگے اس میز تک آئے جہاں پاسپورٹ افسر بیٹھا تھا۔ میرے پاسپورٹ کو کافی دیر تک بڑے غور سے دیکھنے کے بعد اور ان کے اندراجات سے بہت سی باتیں نوٹ کر لینے کے بعد مجھے نیچے جانے کی اجازت تو مل گئی، لیکن سی۔ آئی۔ ڈی۔ والے باڈی گارڈ کی طرح میرے ساتھ چپکے رہے۔

اس وقت صبح کے کوئی ساڑھے آٹھ یا نو بج رہے ہوں گے۔ میں سمجھتا تھا کہ گھنٹے آدھ گھنٹے میں کشم والوں کو اسباب دیکھ کر فراغت ہو جائے گی اور پھر ہم اپنے دوست بھٹی سنگھ کے دارڈن روڈ کے پرنسپل فلیٹ میں جا کر آرام کریں گے۔ ابھی کی سیہ بھی کریں گے، باتیں ہوں گی، منصوبہ بنائیں گے، آگے سفر کی سوچیں گے۔ لیکن ابھی اس میں کافی دیر تھی۔

کپڑوں، وغیرہ کا تو میرے پاس ایک ہی سوٹ کیس تھا۔ لیکن دو بڑے بڑے ٹرنک اور بھی تھے جن میں دو ڈھائی سونتالیس، رسالے، کاپیاں، کاغذات وغیرہ بھرے تھے۔ اس ”خط کتابت“ مال کی تلاشی کشم والوں کو لینی تھی۔ میں نے حسرت بھری نظروں سے دیکھا کہ جہاز کے تمام مسافر ایک ایک کمرے کشم سے گزر گئے، یہاں تک کہ میں اکیلے رو گیا۔ میری ایک ایک کتاب، ایک ایک کاغذ و انگریز کشم اور پولیس کے افسروں نے باہر نکال کر ڈال دیا اور ان کی جانچ شروع ہوئی۔ اس حرارت پر میرے کسی قدر استعجاب پر پولیس سپکا نے شرمندہ ہو کر معذرت کی اور کہا کہ ”میں یہ سب کچھ اوپر کے احکام کے مطابق کر رہا ہوں۔“ اس نے ازراہ مہربانی میرے لیے ایک کمری منگوا دی اور کہا کہ آپ آرام سے بیٹھ جائیں۔

یہ تکلیف دو سلسلہ کوئی تین گھنٹے جاری رہا۔ ان دنوں ہندوستان کی آزادی کے متعلق یورپ میں چھپی ہوئی اکثر کتابوں، سوشلزم، کمیونزم، سویت روس وغیرہ کے متعلق تمام سٹیج پر دست پابندی تھی اور اس قسم کی مطبوعات یہاں نہیں لائی جاسکتی تھیں۔ چونکہ مجھے علم تھا، چنانچہ اس طوفانی تلاشی سے پوئیس والوں کو کافی مایوسی ہوئی اور شاید اپنا افسانہ پاپن چھپانے کے لیے جب نہیں اور کچھ نہیں ملے تو برنارڈ شا کی ”ان نیلی جیٹ ویمنز گارڈ نو سوشلزم“ ریمز۔ میکنڈلڈ کی ”انڈیا“، فیمین سوسائٹی کے چند پمفلٹ اور ایک دو فرانسیسی کتابیں جن کے نام انہیں ”مشتبہ“ معلوم ہوئے، اپنے پاس رکھ کر مجھے جانے کی اجازت دے دی۔

وطن کی سرزمین پر پاؤں رکھتے ہی اپنی آزادی اور ایک انسانی حق پر اس ناشائستہ اور جاہلانہ حمے سے بڑی صفائی سے یہاں کی سماجی اور سیاسی حقیقت کے ایک پہلو کو روشن کر دیا جس کا علم تو مجھے تھا لیکن ابھی تک اتنا واضح اور ذاتی تجربہ نہیں تھا۔ بین الاقوامی رجعت پرستی

کے جال ملکوں ملکوں میں بچھے ہیں۔ میرے ہندستان آنے کی اطلاع میرے عزیزوں اور دوستوں سے پہلے ہی سامراج کے شکاری کتوں کو پہنچ گئی تھی، اور ان کی نظروں میں، میں اسی لیے نگرانی کا سزاوار تھا۔ چونکہ میں انگلستان اور فرانس میں ترقی پسند اور سامراج دشمن حلقوں میں وقتاً فوقتاً دیکھا جاتا تھا، چونکہ ہندستانی طلباء کے درمیان بیٹھ کر سامراج دشمنی کا کبھی کبھی اظہار کر دیتا تھا۔ ایسے خیالات اور جذبات کا رکھنا اور ان کا اظہار بھلا کیا اہمیت رکھتا ہے؟ بہت کم۔ اصل چیز تو عمل ہے، تحریک ہے، لوگوں کو متحرک کرنا اور خود متحرک ہونا ہے۔ اس سے ہم ابھی کافی دور تھے لیکن سامراجیوں اور ان کے اہل کاروں کے نزدیک خیال، تصور اور جذبہ بھی خطرے سے خالی نہیں۔ وہ اس حقیقت کو بھی سمجھتے ہیں کہ خیال اور جذبہ عمل کا پیش خیمہ ہو سکتا ہے اور ان کا یہ گمان آخر ٹھیک ہی ہے۔

میں بمبئی میں ایک یا دو دن سے زیادہ ٹھہرنا نہیں چاہتا تھا۔ میری خواہش تھی کہ اس دوران میں اگر ممکن ہو تو گجراتی اور مرہٹی زبان کے ایک دو ادیبوں سے مل کر ان سے ترقی پسند ادب کی مجوزہ تحریک کے بارے میں تبادلہ خیال کر لوں۔

بہت سی سنگھ خود گجراتی ہیں۔ ان سے میں نے کہا کہ تم اگر مجھے گجراتی ادیبوں سے ملا دو تو میں تمہارا شکر گزار ہوں گا۔ لیکن چونکہ وہ حضرت ”صاحب“ قسم کے آدمی ہیں، انہوں نے اول تو یہ کہا کہ گجراتی ادب ناقابل اعتنا ہے اور بہر حال انہیں اس سے کوئی خاص دلچسپی نہیں۔ آخر میرے بہت اصرار پر انہوں نے طے کیا کہ مسز کٹھیا لال منشی اور ان کی بیوی شریمتی لیلادتی، ادیب اور ناول نگار کی حیثیت سے گجراتی ادب میں کافی شہرت حاصل کر چکے ہیں۔ اس لیے وہ مجھے ان سے ملا دیں گے۔

خیر، ہم منشی صاحب اور ان کی بیوی سے ملے۔ منشی صاحب بڑے آدمی تھے اور میں ایک طالب علم۔ میں نے جب ترقی پسند مصنفین کا مجوزہ مینی فیسٹو انہیں دیا تو اس پر اچھٹی سی نظر ڈال کر انہوں نے اسے الگ رکھا، اور جیسا کہ ہمارے لیڈروں کا عام دستور ہے، انہوں نے اپنی ادبی ولسانی آستیموں پر مجھے لیکچر دینا شروع کیا۔ میرے لیے ضروری تھا کہ میں ان کی باتیں غور سے سنوں جو میری اپنی مسلمہ ادبی بے بضاعتی کے سبب یقیناً قابل توجہ تھیں۔ انہوں نے مجھے بتایا کہ میں خود ایک ایسا ادارہ بنانے کی کوشش کر رہا ہوں جو ہندستان کی مختلف زبانوں کے ادب کو ایک جگہ جمع کر کے ایک واحد قومی زبان (ہندی) کے ذریعے سارے ملک میں پھیلاے۔ انہوں نے مجھے متنبہ کیا کہ ہمارے ملک میں مذہبی اور فرقہ وارانہ تعصب بہت ہے۔ چنانچہ لوگ، خاص طور پر اردو والے، ہندی کی ترویج کو شبہ کی نظر سے دیکھتے ہیں

اور ہر ایسے پلان کی مخالفت کرتے ہیں جس میں قومی اتحاد کی کوشش کی گئی ہو۔ انہوں نے کہا کہ چند دنوں کے بعد مجھے خود ہی اس کا علم ہو جائے گا۔ آخر میں انہوں نے مجھے صلاح دی کہ میں اردو دانوں میں ہندی کے خلاف جو جذبہ ہے، اسے دور کرنے کی کوشش کروں۔ فشی صاحب کے ان پسند و نصائح سے بھلا مجھے کیا اختلاف ہو سکتا تھا؟ اردو والوں میں ہندی کے خلاف تعصب نہ ہونا چاہیے۔ ہندستان کی مختلف زبانوں کے ادب کا ایک دوسرے میں ترجمہ کر کے قومی ثقافت میں یکجہتی کی کوشش کرنا چاہیے۔ لیکن میرے دل میں بار بار یہ سوال اٹھتا تھا کہ کیا بغیر ترقی پسند نظریہ کے یہ ممکن ہے؟ مختلف تہذیبوں میں اتفاق اسی صورت میں ممکن ہے جب ہر قوم اور تہذیبی گروہ کے اس حق کو تسلیم کیا جائے کہ وہ اپنی زبان اور ادب کو آزادی سے اور اپنے طریقے سے ترقی دے سکتا ہے۔ اس ہمہ گیر تہذیبی آزادی کی بنیاد رجعت پرست اور لائے والے طبقوں کے اقتدار کے خاتمے اور عوام کی حاکمیت پر ہی رکھی جاسکتی ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ سامراجی اور ان سے منسلک گروہ اپنے استحصال کو برقرار رکھنے کے لیے قوموں اور فرقوں کے مابین منافرت پھیلاتے ہیں۔ ان کا مقصد نفاق اور جھگڑا پیدا کر کے عوام کو منتشر اور کمزور کرنا ہے۔ لیکن محنت کش عوام کے مفادات دوسری قوم یا فرقہ کے محنت کشوں سے متضاد نہیں ہوتے۔ وہ قومی اور بین الاقوامی اشتراک عمل، امن اور عام خوشحالی کے خواہش مند ہوتے ہیں۔

عوام کا اقتدار ہی قومی آزادی کے قیام اور استحکام اور قومی تہذیب کے فروغ کا ضامن ہو سکتا ہے، اور اس کی بنیاد پر بین الاقوامی تہذیبی اشتراک اور اتفاق کی عمارت بنائی جاسکتی ہے۔ کسی بھی زبان یا تہذیب کو باکر نہیں بلکہ ہر قوم یا تہذیبی اقلیتی گروہ کی زبان اور ثقافت کو پھلنے پھولنے کا پورا موقع دے کر۔

لیکن میں جب بھی گفتگو کو ترقی پسندی کی سطح پر لانے کی کوشش کرتا تو فشی صاحب بات کو بڑی خوش اسلوبی سے ٹال دیتے تھے۔ آخر میں جب ہم رخصت ہوئے تو انہوں نے وعدہ کیا کہ میں آپ کے اعلان کو غور سے پڑھ کر اپنی رائے دوں گا، اور مجھ سے انہوں نے یہ وعدہ لیا کہ میں بھی ان کی ثقافتی اسکیموں پر ٹھنڈے دل سے اور اطمینان سے غور کر کے رائے قائم کروں گا۔

تھوڑی سی مدت گزرنے کے بعد یہ ظاہر ہو گیا کہ کہیا "ا" فشی کا اور ہمارا نقطہ نظر بنیادی طور پر مختلف تھا۔ ہم اپنے وطن میں ایسی تہذیب اور ایسے ادب کے نمو اور فروغ کے خواہاں تھے جو ہمارے وسیع ملک میں رہنے والی مختلف اقوام اور تہذیبی گروہوں کے آزادی

خواہ، روشن، سائنسی اور عقلی رجحانات کو نمایاں کرے، جو بیرونی اقتدار کے پیدا کیے ہوئے
 غلامانہ اور روح فرسا انتشار کی بیخ کنی کرے۔ ہم قدیم جاگیر کی دور کی تو ہم پرستی اور مذہبی
 منافرت کے زہریلے اثرات کو ختم کرنا چاہتے تھے۔ اس لیے کہ یہ سامراجی اور جاگیرداری
 اقتدار کی نظریاتی بنیادیں ہیں۔ ہم اپنے ماضی کی عظیم تہذیب سے اس کی انسان دوستی، حق
 پرستی، صلح جوئی، اس کا حسن اور سوبھا و اخذ کر لینے کے حامی تھے۔ لیکن ہم ان کے جمود،
 فراریت، عقل دشمنی، اور ایفون صفت جھوٹی ”زوحانیت“ کو سختی سے مسترد کرتے تھے۔ نہیاً
 لاپوش سونما تھ کے کھنڈروں کو دوبارہ کھڑا کرنے کی کوشش کر رہے تھے۔ ہماری نظریں
 موجودہ انسانی جدوجہد کی فیصلہ کن عظمت پر گڑی تھیں اور ہم مستقبل کی ان حسین تعمیروں کا
 خواب دیکھتے تھے جو ماضی کے تمام مقبروں اور معبودوں سے زیادہ شاندار ہوں گی۔ اس لیے
 کہ آزاد عوام کی آزاد محنت، ان کے روشن دماغ اور ان کی پاکیزہ روح ان کی تخلیق کریں گے۔
 میرے والدین نے لکھنؤ چھوڑ کر آہ آباد میں سکونت اختیار کر لی تھی۔ اس لیے میں
 بمبئی سے سیدھا الہ آباد گیا اور ان کے ساتھ رہنے لگا۔

الہ آباد میں احمد علی تھے جو یونیورسٹی میں انگریزی کے لکچرار تھے۔ میں 1931 میں
 اپنی طالب علمی کے دوران چھ مہینے کے لیے انگلستان سے واپس آکر لکھنؤ میں رہا تھا۔ تب
 ہماری ان ملاقات ہوئی تھی اور اسی زمانے میں ہم نے مل کر ”انگارے“ شائع کی تھی۔ اس
 مختصر فسانوں کے اس مجموعے میں احمد علی کی بھی دو کہانیاں تھیں۔ انگارے کی بیشتر کہانیوں
 میں سنجیدگی اور ٹھہراؤ کم اور سماجی رجعت پرستی اور دقتا و سیت کے خلاف غصہ اور بیجان زیادہ
 تھا۔ بعض جگہوں پر جنسی معاملات کے ذکر میں لارنس اور جوائس کا اثر بھی نمایاں تھا۔ رجعت
 پرستوں نے ان کی نہیں خامیوں کو پلا کر ”انگارے“ اور اس کے مصنفین کے خلاف براحت
 پروپیگنڈا کیا۔ حسب دستور مسجدوں میں رزویوشن پاس ہوئے۔ مولوی عبدالمجید دریابادی قلم
 ٹھونک کر ہمارے خلاف اکھڑے میں آ گئے۔ ہمیں قتل کرنے کی دھمکی دی گئی، اور بالآخر
 صوبہ متحدہ کی حکومت سے اس کتاب کو ضبط کروا دیا گیا۔

اس بنگامہ خیزی سے شاید ٹھہرا کر احمد علی دو، ڈھائی برس سے نہایت گوشہ نشینی کی زندگی
 بسر کر رہے تھے۔ لیکن جب ہم تین سال بعد الہ آباد میں دوبارہ ملے تو انہوں نے ترقی پسند
 مصنفین کی تحریک کے بارے میں گرم جوش کا اظہار کیا۔ چنانچہ ان کا گھر ہمارا دفتر بن گیا،
 جہاں بیٹھ کر احمد علی اور میں ترقی پسند مصنفین کی مجوزہ تحریک کے متعلق منصوبے بنانے لگے،
 اور اس سلسلے میں خط و کتابت کرنے لگے۔

احمد علی نے مجھے اپنے یونیورسٹی کے دوسرے دوستوں سے بھی مل دیا، ان میں گھوڑی سہاگے فراق اور ڈاکٹر انجینئر بھی تھے۔ فراق صاحب یونیورسٹی میں انگریزی کے اور انجینئر صاحب اردو کے لکچرار تھے۔ ہم بہت سے طلباء سے بھی ملے جن میں احتشام حسین اور وقار عظیم بھی تھے۔ یہ دونوں اس زمانے میں اردو اکیڈمی کے رہے تھے۔ شاید انجینئر صاحب ان کے استاد نے میرا ان سے تعارف کرایا تھا۔ اسی زمانہ میں میری ملاقات شیوان سنگھ چوہان اور نریندر شہا سے بھی ہوئی۔ بعد میں ان سب نے ادیب کی حیثیت سے شہرت حاصل کی۔

پنڈت امر ناتھ جیوا، وائس چانسلر، الہ آباد یونیورسٹی، اور ڈاکٹر تارا چند سے بھی میں ملا۔ انہوں نے بھی ترقی پسند ادب کی تحریک کے بارے میں ہمارے خیالات سے بہت دلچسپی لی۔ انہوں نے شہر کے بعض اور دانشوروں سے بھی ہماری ملاقاتیں کیں۔

اب ہم نے تین فوری مقاصد کو سامنے رکھ کر کام کرنا شروع کیا۔ پہلے الہ آباد میں اردو و ہندی کے ادیبوں و ملاکوں کی ترقی پسند مصنفین کا ایک حلقہ قائم کرنا۔ دوسرے، ترقی پسند مصنفین کے اعلان نامہ کے مسودہ پر دیوبند، شاعرانہ و عام دانشوروں کے دستخط حاصل کر کے اسے شائع کرنا۔ تیسرے، ہندوستان کے مختلف شہروں میں اپنے ہم خیال ادیبوں سے رابطہ قائم کر کے انہیں آواز دہ کرنا کہ وہ بھی ایسا ہی کریں۔

خوش قسمتی سے چند ہی مہینے بعد الہ آباد میں (مارچ 1935ء کے آخری دنوں میں) اردو اور ہندی کے ادیبوں کا ایک اجتماع ہوا، جس نے ہماری بہت سی ابتدائی مشکلیں آسان کر دیں۔ اس زمانہ میں ترپردیش میں ہندوستانی باؤمی قائم تھی۔ یہ ایک نیم سرکاری اور قوم پرست باؤمی جمہوریت کی اصلاحات کے ماتحت قائم ہوئے، ان باؤمیوں کے پہلے وزیروں نے قائم کیا تھا۔ ان وزیروں میں ایک صاحب الہ آباد کے ایک روشن خیال تحفہ دار اور راجیشتر بھی تھے جو کلچر سے خاص دلچسپی رکھتے تھے۔ انہوں نے پہلی بار ہندوستان میں ہندوستانی معاشرتی کی ایک بڑی کانفرنس منعقد کروائی۔ ہندوستانی مسوری کی نمائندگی کی اور میوزک کانج اور ہندوستانی اکادمی قائم کی۔

ہندوستانی اکادمی کے مقاصد بڑے نیک تھے۔ یعنی اردو اور ہندی کو ایک دوسرے سے قریب لانا، ان زبانوں میں وہی زبانوں کی اہم کتابوں کے ترجمے شائع کرنا، علمی اور ادبی ریسرچ کرنا، بلند پایہ ادب کی تصنیف اور اشاعت کی غرض سے اردو اور ہندی ادیبوں کو مدد کرنا۔ ڈاکٹر تارا چند جو اردو اور ہندی کے اچھے اور ہندوستانی کے بہت سے مصلح اور مفید تھے، اس اکادمی کے سیکرٹری تھے۔ لیکن تمام ان تعلیمی اور کلچرل اداروں کی طرح جن کا

سے بھی سامراجی حکومت کی مشینری سے تعلق تھا، کلچر کے غیر واضح بلکہ غلط نصب العین، قومی زندگی سے بے تعلقی، سرمایہ کی کمی، اکاڈمی کے اراکین میں سے بیشتر کی غیر علمی روش، تساہلی اور ماہمی جھگڑوں کی وجہ سے ہندوستانی اکاڈمی ایک مستقل جان کنی کی حالت میں رہتی تھی۔ ڈاکٹر تارا چند نے ہندوستانی اکاڈمی کی طرف سے اردو اور ہندی کے ادیبوں کی یہ کانفرنس، اس غرض سے منعقد کی تھی کہ اکاڈمی میں نئی جان ڈالی جائے۔ خیر اس میں جان تو کیا پڑتی، لیکن ادیبوں کا ایک جگہ پر جمع ہونا ایک اچھی بات تھی۔ بہر حال یہ کانفرنس ہمارے لیے ان سے ملنے اور تبادلہ خیال کا بڑا اچھا موقع تھا۔ اس کانفرنس میں شرکت کے لیے منجندہ اور لوگوں کے غشی پریم چند، مولوی عبدالحق اور جوش ملیح آبادی بھی آئے تھے۔ میں ان میں سے کسی سے بھی اس سے پہلے نہیں ملا تھا۔ ان کے علاوہ مولانا عبدالسلام ندوی (دارالمصنفین، اعظم لڑھ)، غشی دیا نرائن گم (ایڈیٹر زمانہ، کانپور)، ڈاکٹر محی الدین زور (پروفیسر اردو، حیدرآباد، دکن)، بھی کانفرنس میں شریک تھے۔ رشید جہاں امرتسر سے آئی تھیں۔ ہم ان سے پہلے ہی سے ترقی پسند تحریک کے متعلق خط و کتابت کر چکے تھے۔ ہم چاہتے تھے کہ اس اجتماع کے موقع پر ادیبوں سے ہماری جو گفتگو اور بحثیں ہوں، ان میں وہ بھی شریک ہوں تاکہ پھر پنجاب جا کر وہاں کے ادیبوں سے ہمارا ربط قائم کرا سکیں۔

اب مجھے وہ تفصیلیں یاد ہیں کہ ہم یعنی رشید جہاں، احمد علی، فراق اور میں اس کانفرنس میں آنے والے ادیبوں میں سے کن کن سے ملے، کیسے ملے اور ان سے کیا باتیں ہوئیں۔ لیکن غشی پریم چند سے پہلی ملاقات میرے دل پر نقش ہے۔ کانفرنس کے دوران ایک دن گارڈن پارٹی ہوئی۔ الہ آباد، یونیورسٹی کے وزیر نگر مہال سے متصل جو خوبصورت ران ہے، وہاں کانفرنس کے اوقات میں تو کسی سے ملنے اور بات کرنے کا مشکل سے موقع ملتا تھا، اس لیے ہم نے سوچا کہ گارڈن پارٹی میں کوشش کر کے ہم ان لوگوں سے کم از کم متعارف ہو جائیں، جن سے ملنا ہمارے لیے ضروری تھا۔ مجھے یاد ہے کہ کسی وجہ سے میں گارڈن پارٹی میں میرے بچپن سے پہلے ہی فراق کو ڈھونڈنا شروع کیا، تاکہ ان کے ایسے سے پریم چند سے میرا تعارف ہو جائے۔

فراق صاحب حسب دستور ایک جگہ کنارے پر بیٹھے ہوئے باتیں کر رہے تھے۔ کنارے پر وہ لوگ تھے جو کم اہم تصور کیے جاتے تھے اور معمولی سی لکڑی کی میزوں کے گرد بید کی چھوٹی چھوٹی کرسیوں پر بیٹھے تھے۔ بیچ میں ایک طرف کوہٹ کر صوفوں اور گدے دار کرسیوں پر بیٹھے والے "اہم" لوگ تھے۔ یعنی کشنر، ڈپٹی کشنر، وائس چانسلر، ہائی کورٹ کے

جج، بڑے بڑے کلا اور رؤسا اور چند بخاوری قسم کے پروفیسر، پنڈت اور مولانا تاکہ
 حامیوں اور بڑے آدمیوں کے درمیان چھوٹی بی اور علمی رنگ بھی رہے۔ ہائی لوک اور ادھر
 تھے۔ کل مل کر وہاں کوئی دو، ڈھائی سو آدمی موجود ہوں گے۔ پریم چند سے بڑا ادیب وہاں
 نہ تھا، اس لیے ہم سمجھے کہ وہ بھی نہیں سونے پر بیٹھے ہوں گے۔ فراق سے میں نے کہا
 کہ ”بھئی، ان سے مجھے ملو او؟ کہاں ہیں؟“ ہم اٹھ کر انہیں ڈھونڈنے لگے۔ پریم چند
 کہیں نظر نہیں آئے۔

اتنے میں فراق نے کہا ”وہ ہیں“ بالکل ایک کنارے پر تین چار آدمیوں
 کے حلقے میں، چھوٹے سے قد کے، بے پتے، گورا زردی مائل رنگ، کان لی ہڈیاں اجڑی
 ہوئی، شیر والی چوڑی دار پانچم اور سفید کھدر کی کاندھی ٹوپی پہنے، جو ان کے سر پر چھوٹی مٹی
 تھی، اور جس کے نیچے سے ان کے سر کے بال کافی بڑے بڑے نکلے پڑ رہے تھے، چھوٹی
 کچھے دار مونچھے جو ان کے اوپر کے لب کو ڈھانپنے ہوئے تھے۔ بالکل غیر اہم سے ایک
 صاحب کھڑے تھے۔ خیر ہم ان کے قریب پہنچے۔ فراق نے کہا ”بھئی، ان سے ملو۔ یہ
 سب، ظہیر ہیں۔ تم سے ملنے کے بڑے خواہش مند ہیں۔“ فراق پریم چند سے انہیں ملنے
 ، گفت تھے اور غالباً میرا ذکر اس سے پہلے ان سے کر چکے تھے۔ وہ دونوں کاستھ برادری کے
 تھے اور ضلع ٹورنپور کے رہنے والے تھے۔ اس وقت پریم چند کی سے میری یاد میں ہو میں،
 یہ مجھے بالکل یاد نہیں۔ بہت میرے دل پر جو تاثر اس پہلی ملاقات میں ہوا تھا وہ اتنا چند
 سال نذر جانے کے بعد بھی تازہ ہے۔ میں نے یہ محسوس کیا کہ میں اپنے آپ سے ایک عقیم
 فوارے سے مل رہا ہوں، جو مجھے بھی ایک کریمٹری حیثیت سے دیکھ رہا ہے۔ وہ میں اپنی
 طرف سے مجھ ان کی عظمت اور بزرگی اور اس کے سامنے اپنی خوراک، محسوس کر رہا تھا۔
 لیکن ان کا انداز بڑا سادہ سادہ ہے، تکلفی کا تھا، چھوٹا سا معصوم ہوتا تھا جیسے وہ مجھ سے بہت
 ہیں۔ ”جیسا، ظہیر“ ہم تو کھلی کتاب ہیں۔ تمہیں اور جیسی ہوتا ہے وہ بڑی پائے
 میں لے لے۔“ مجھے ایک اور یہ محسوس ہوا کہ جیسے ہم جس چیز کی تلاش میں تھے، وہ مل گئی ہے۔
 ایسا رفیق اور ہمراہ جس کے اسخ اور روت کی نمکتی ہوئی مٹھل چاروں طرف سے اسٹند
 میں روشنی کے چپتے ہوئے قیمتی دکا، کی، ہمارے راستے کو منور کر دے گی۔

اس کے ایک دو دن بعد ہم نے طے کیا کہ مولوی مہدائت، فقی پریم چند اور جوش
 صاحب کو انہی کے ان سے مشورہ کریں اور ہدایات حاصل کریں۔ اپنے اپنی وقار
 کی رائے لی گاتے اردو زبان میں اس وقت ان سے بڑھ کر اور کون ترقی پسند تھا؟

یہ ملاقات میرے گھر پر (بلکہ یہ کہنا زیادہ مناسب ہوگا کہ میرے والد کے گھر پر جہاں میں رہتا تھا) علی الصبح ہونا قرار پائی۔ صبح کا وقت شاید ہم نے اس لیے چنا تھا کہ دن کو کانفرنس کی شغلیات تھی۔ شام کو جوش صاحب شغل کرتے ہیں، اور کام کرنا اصولاً غلط سمجھتے ہیں۔ مولوی صاحب صبح کو سیر کرنے ضرور نکلتے ہیں۔ رشید جہاں، علی ٹرھ کی ہونے کی وجہ سے مولوی صاحب سے اچھی طرح واقف تھیں۔ انہوں نے ہی ان سے ملے کیا کہ وہ ڈاکٹر عبدالستار صدیقی (پروفیسر عربی، اہل آباد یونیورسٹی) کے گھر سے جہاں وہ ٹھہرے تھے، ہمارے گھر کی طرف یہ کرتے ہوئے آجائیں اور ناشتہ یہیں کریں۔ رشید نے مولوی صاحب کو میرے گھر پر صبح کے ناشتے کے لیے مدعو تو کر لیا، لیکن اس کی اطلاع نہ مجھے کی، نہ خود بادہ چنی ہی سے کہا۔ جب مولوی صاحب آگئے جب انہیں یکبارگی اس کا خیال آیا اور گھبراہٹ ہوئی، اُھ، اُھ، اُھ گھومنے لگیں۔ مولوی صاحب اپنے کھانے پینے اور دیگر کاموں میں بھی صول اور اوقات کے بڑے پابند ہیں۔ اب وہ بھوکے پیٹھے ہیں اور اس کے منتظر ہیں کہ ان کے سامنے ناشتہ پیش کیا جائے، اور وہاں کہیں اس کا ذکر ہی نہیں امیری سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ آخر وہ تنہا چپ کیوں ہیں اور ناراض کیوں رہے ہیں۔ ترقی پسندی کوئی ایسی بُری چیز تو نہ تھی۔ آخر رشید نے مجھے سے کہا کہ ”مولوی صاحب کے لیے ناشتے کا انتظام فوراً کرو۔ میں نے یہیں مدعو کیا تھا ورنہ یوں ہی بھوکے پیٹھے ہیں۔“ خیر اس وقت جلدی میں جو پچھتھوڑا بہت ممکن تھا، ہم نے مولوی صاحب کے سامنے پیش کر دیا۔ میں نے بہتر یہ سمجھا کہ مولوی صاحب سے سارا واقعہ بیان کر دوں، اس لیے کہ دعوت میری نہ تھی میزبان میں ہی تھا۔ مولوی صاحب نے اصلی بات جب سنی تو ہنس پڑے۔ پھر ہم دونوں نے مل کر رشید کو بُرا بھلا کہا۔ بہر حال مولوی صاحب ایک خوش جہاں خاتون کا قصور معاف کرنے کو ہمیشہ تیار رہتے ہیں۔ خاص طور پر اگر نہیں یہ بھی معلوم ہو کہ اسے اردو کا شوق ہے۔

جوش صاحب بڑی تنہا تنہا سے آئے۔ ہاتھ میں چھتری (جسے ڈنڈا کہنا شاید زیادہ مناسب ہوگا)، جامہ وار کی پرست شیعہ والی، جس پر رنگین پھول تھے، ننگے سر، بالکل یہ معلوم ہوتا تھا جیسے کسی بارات میں جانے کے لیے تیار ہیں۔ ان کے تن و توش اور چوڑے چکلے سے خوشحالی ٹپک رہی تھی۔ لیکن چہرے سے معلوم ہوتا تھا جیسے کہہ رہے ہیں کہ ”ہمیں زندگی اور حسن سے بڑا پیار ہے۔ ہمیں زندگی سے پیار کرنے دو۔ اس کے گانے گانے دو۔ البتہ ان نیت اور شرف کے نام پر ہم سے جو چاہے مانگ لو۔ ہم سب پیچھے نہ دیں گے۔“

پھر چند ہی پینے سے مسکراتے ہوئے آگئے۔ ان کے ساتھ فٹشی ویاژرین غم بھی تھے۔

ہم نے کافی ذرا انگسار اور جھجک کے ساتھ گفتگو شروع کر دی۔ کچھ چھوٹا منہ اور بڑی بات معلوم ہوتی تھی کہ ہم ان بزرگوں سے ترقی پسند ادب کی تحریک کے مجوز و مقاصد اور تنظیم کی گفتگو کریں۔ یہی صورت میں مینی فیسٹو کا مسودہ تیار کیا گیا۔ ہم نے اس کی ایک ایک کاپی سب کو پڑھتے کے لیے دے دی۔ مولوی صاحب اپنی صاف گوئی کے لیے مشہور ہیں۔ انہوں نے اسے پڑھ کر فوراً کہا: ”یہ سب تو ٹھیک ہے لیکن آپ چاہتے کیا ہیں؟“ میں نے کہا: ”ہم چاہتے ہیں کہ اگر آپ سب اس سے متفق ہیں تو اس پر دستخط کریں۔ ہم سندھ کی مختلف زبانوں کے ادیبوں سے اس پر ہاتھ لگانے کے لیے شائع کریں گے۔“ مولوی صاحب نے فوراً قلم اٹھا کر اپنے دستخط کر کے اس کے بعد اور صاحبوں نے بھی دستخط کر دیے۔ مولوی صاحب کی خصوصیت یہ ہے کہ جب کوئی نوجوان کسی بڑی اور اچھی، اپنی سید و سرور کے پاس جاتا ہے تو ہمیشہ اس سے کہتے ہیں کہ بڑا اچھا خیال ہے۔ اس پر ضرور غور کرو۔ لیکن تجھے یہ نہیں بتایا ہے کہ زیادہ تر ایسے دوست خوش کام سے گھبراتے ہیں۔ علم و ادب بڑے جان لیو آقا ہیں۔ ان کی اپنی خدمت کرنا پڑے۔ ال روئے کا کام ہے۔ چنانچہ انہوں نے ہمیں یہ نصیحت کی کہ طاعان شائع کرنے، انجمن بنانے اور جتنے کرنے سے زیادہ ضروری یہ ہے کہ ہم اس ادب کی حقیقت کے لیے محنت کریں جو ہمارے نزدیک صحیح اور ضروری ہے۔

غشی پر کچھ پسند اور خوش صاحب نے ہمیں کوئی نصیحت نہیں کی۔ وہ خوش معلوم ہوتے تھے۔ شاید وہ سچ رہے تھے کہ ان کی برسوں کی ادبی کاوش اب بار آور ہو رہی ہے۔ کم از کم چند نوجوان، زبان سے کئی ٹیکیں، شیخ طور پر یہ کہے کے لیے حاضری دے تھے کہ ادب کا سب سے بڑا مقصد قوم میں انسانیت اور آزادی کا جذبہ اور اتحاد پیدا کرنا ہے، ظلم کی مخالفت کرنا ہے، محنت کش و مہنتی طرفداری کرنا ہے، جمہوریت کے قیام کی کوشش کرنا ہے اور جہاں تاہم پرستی اور بے عقلی کی بیخ کنی کرنا ہے۔ ان کے دل میں نہ تو شک آیا ہوگا کہ ہم ان مقاصد کے لیے اس کا کر کا کر کریں گے یا نہیں۔ اور ہماری کوششیں کامیاب ہوں گی یا نہیں۔ لیکن وہ ہمارا ہاتھ پیر کر ہمیں آگے چلنے اور ہماری مدد کرنے کا پوری طرح تیار و معہوس ہوتے تھے۔

غشی، دیا نرائن، عمر بالکل دوسرے قسم کے آدمی تھے۔ دراصل، وہ سید، سیدہ فاطمہ، سر پر خدمت کی نیچی کی گولی بولی، ”سیدہ شیر والی“ پہنے ہوئے، سونے کی لمبائی کی عینک کاٹے، اور پاؤں کھانے، وہ ہمارے صوبہ پو۔ پی۔ کے ان باذوق کاسٹیمیں میں سے تھے جو اردو ادب اور شعر و شاعری کے گہری انجینی رکھتے تھے۔ ان کا رسالہ ”رمانہ“ (کانپور) ان وقتوں کے

حالات کو دیکھتے ہوئے بڑا معیاری رسالہ تھا جو ہمیشہ وقت سے نکلتا تھا۔ اس کے ساتھ وہ اچھے کاروباری بھی تھے۔ انگریزی سرکار سے ہمیشہ بنائے رکھتے تھے۔ سیاست میں وہ کانگریس کے مخالف اور لبرل جماعت کے طرفدار تھے۔ انہوں نے ہمارے مئی فیسٹو پر دستخط کر دئے۔ لیکن وہ تاڑ گئے کہ یہ معاملہ یہیں پر ختم ہونے والا نظر نہیں آتا اور ممکن ہے کہ اس تحریک سے وابستگی ان کی سرکار پرستی میں نخل ہو۔ منشی صاحب کم گوئی کے قائل نہیں تھے۔ چنانچہ اس روز زیادہ وقت انہوں نے ہی باواں بلند باتیں کیں، اور لوگ ان کی باتوں اور لطیفوں پر ہنستے رہے۔ چلتے وقت ان سے رہا نہیں گیا۔ وہ ہمارے ڈرائنگ روم کے قالین کی تعریف کرتے ہوئے میری طرف آنکھ مار کر بولے کہ ”بھئی اگر ہمارے پاس بھی ایسے بڑھیا اور لا جواب قالین ہوتے تو ہم بھی مزدوروں اور کسانوں کے راگ الاپتے۔“ ان کے اس برجستہ فقرے پر سب ہنس پڑے اور میں کافی شرمندہ ہوا۔

اب ہمارے پاس ہندستان کے مختلف حصوں سے خطوط آنے لگے۔ حیدرآباد (دکن) سے سبط حسن نے مجھے لکھا کہ وہ وہاں پر مئی فیسٹو پر دستخط حاصل کرنے اور انجمن بنانے کی کوشش کر رہے ہیں۔ اس وقت تک سبط حسن سے میں خود ملا نہیں تھا۔ وہ اس زمانے میں روزنامہ ”پیام“ (حیدرآباد، دکن) کے اسٹنٹ ایڈیٹر تھے جو قاضی عبدالغفار صاحب کی ادارت میں شائع ہوتا تھا۔ سبط علی لڑھ میں ڈاکٹر اشرف کے شاگرد رہ چکے تھے۔ شاید ان کو اشرف نے علی لڑھ سے ترقی پسند تحریک کے بارے میں لکھا تھا۔ مجھے یاد ہے کہ سبط نے اپنے خط میں اس بات پر حیرت کا اظہار کیا تھا کہ میں نے ڈاکٹر یوسف حسین خاں کو ترقی پسند تحریک کے بارے میں خط بھیجا تھا۔ انہوں نے لکھا کہ پیرس میں اپنے طالب علمی کے دور میں ڈاکٹر صاحب موصوف شاید ترقی پسند رہے ہوں۔ لیکن حیدرآباد میں آنے کے بعد وہ آصف جابی حکمرانوں کی خانہ نیاد میں مشغول ہیں۔ البتہ قاضی عبدالغفار صاحب ترقی پسند تحریک میں دلچسپی لے رہے ہیں، اور ہر طرح سے اس کی مدد کرنے کو تیار ہیں۔ بنگال میں بیرن مہرجی نے نئی ممتاز ایسوسی ایشن کے دستخط حاصل کر لیے تھے اور کلکتہ میں انجمن کی تشکیل کی کوشش کر رہے تھے۔ بمبئی سے بھی ہمارے پاس چھ دو گوں کے خط آئے۔ لیکن ہم ابھی تک پنجاب کے ایسوسی ایشنوں میں سے کسی سے باقاعدہ رابط قائم نہیں کر سکے تھے۔ اس لیے رشید جہاں جب الہ آباد سے امرتسر واپس جانے میں تو انہوں نے یہ تجویز کی کہ میں بھی ان کے ساتھ پنجاب چلوں، تاکہ پھر ہم وہاں کے ایسوسی ایشنوں سے مل کر براہ راست گفتگو اور تبادلہ خیال کر سکیں۔

چنانچہ جنوری 1936 میں، میں پنجاب کے لیے روانہ ہو گیا۔

تحریک کا آغاز

اس سے پہلے میں پنجاب کبھی نہیں گیا تھا۔ سوا اس کے کہ ٹرکین میں ایک فوج اپنے خاندان کے ساتھ کشمیر جاتے ہوئے وہاں سے گزرا تھا اور اس کی کچھ عجیب و غریب یادیں تھیں۔ ایک تو یہ کہ اسٹیشنوں پر ہمارے یہاں کے مقابلے میں پھل اور کھانے کی چیزیں بہت زیادہ ہوتی ہیں۔ بڑے بڑے ڈبل گلاسوں میں لسی با افراط ملتی ہے۔ اہور اسٹیشن کے ”مسلم“ فرٹمنٹ روم میں بریانی بڑی مزیدار ہوتی ہے۔ لوگ لمبے چوڑے ہوتے ہیں۔ باتیں اونچی سے اونچی کرتے ہیں اور ان میں سے اکثر کے سروں پر پگڑیاں اور چروں پر اڑھیاں ہوتی ہیں۔ شلواریں، تہہریں اور لمبی لمبی قمیصیں چاروں طرف نظر آتی ہیں۔ ہمارے یہاں کی طرح ننگے، اودھ ننگے اور بھوکے لوگ بالکل دکھائی نہیں دیتے۔ سبز ہمارے یہاں کے مقابلے میں کم ہوتا ہے اور جون کے مہینے میں رومی کچھ ہمارے یہاں سے زیادہ۔ یعنی فی الجملہ پنجاب کے ساتھ خوشحالی، توانائی اور کسی قدر فطری سختی کا تصور ذہن میں درست ہو گیا تھا۔

اس کے بعد انگلستان میں اپنے ساتھ کے بہت سے نوجوان جنابیوں سے ملنے ملاقاتیں ہوئیں۔ جن میں سے نئی سے گہری دوستیاں بھی ہوئیں۔ میں انجرا دین، محبوب علی قصوری (بیہ سٹر، لاہور)، کرم سنگھ مان، بابا پیارے لال بیدی، پنجاب کے ان دانشور و جوانوں کے بڑے اچھے نمائندے تھے جن کے دل میں وطن کی آزادی کی گھنٹی تھی۔ ہم سب سیاسی مسلوں میں ہم خیال نہیں تھے۔ لیکن آزادی کے سوال میں گہری دلچسپی رکھتے تھے اور آپس میں لامتناہی بحثیں کرتے۔ طرح طرح کے منصوبے بناتے اور لڑتے جھگڑتے رہتے۔ بد قسمتی سے ان لوگوں میں ایک بھی ایسا نہیں تھا جسے اردو ادب یا ادب سے کوئی خاص دلچسپی رہی ہو۔ انگلستان میں میرے قیام کے آخری دنوں میں ڈاکٹر ملک راج آنند اور اقبال سنگھ سے بھی ملاقات ہوئی۔ یہ لوگ بھی خالص ادبی ہونے کے باوجود اردو ادب سے قریب ناواقف تھے۔

یہ انگلستان میں مدتوں تک رہ کر اور وہاں شادیاں کر کے کسی قدر انگریز بن چکے تھے اور انگریزی ہی کے ادیب تھے۔ تاہم ان کے ادبی ذوق سے میں متاثر ہوا تھا۔

ڈاکٹر محمد دین تاثیر البتہ ان سب سے مختلف تھے۔ ان سے میں پہلی بار 1935 کے شروع میں کیمبرج میں ملا اور ان کے ساتھ ہی سونا تھ چٹ سے بھی ملاقات ہوئی۔ کیمبرج میں مارکسی خیال کے ہندوستانی طلبہ کا ایک چھوٹا سا حلقہ تھا۔ چونکہ اس زمانے میں ہم اس طرح کے تمام ہندوستانی طلبہ ایک تنظیم بنانا چاہتے تھے۔ اس لیے لندن کے طلبہ نے مجھے کیمبرج کے ہم خیال طلبہ کے حلقے سے ملنے کو بھیجا تھا۔

تاثیر سے مل کر بڑی خوشی ہوئی اور اس کا ہم دونوں کو افسوس ہوا کہ اس سے پہلے ہمیں ملنے کا موقع نہیں ملا تھا۔ حالانکہ وہ شاید ایک سال سے انگلستان میں تھے۔ تاثیر کی ذہانت اور بذلہ سنجی کا انسان پر فوراً اثر پڑتا تھا۔ اس کے بعد چھٹیاں ہوئیں اور تاثیر لندن آئے تو ہماری متعدد بار ملاقاتیں ہوئیں۔ لندن میں ترقی پسند مصنفین کی انجمن بنانے اور اس کے مینی فیسٹو کے تیار کرنے میں انہوں نے بھی حصہ لیا۔ اس کے علاوہ مارکسی تعلیم کا بہارا جو حلقہ تھا، جس میں ہم رائف فاکس (انگلستان کے نوجوان ترقی پسند ادیب، نفسی اور شاعر جو بعد میں اسپین کی خانہ جنگی میں فوجیوں کے خلاف لڑتے ہوئے شہید ہوئے)، ڈیوڈ گسٹ اور کارن فورٹ کو دیا کرتے تھے۔ اس میں تاثیر بھی آیا کرتے تھے۔ مجھے کبھی کبھی یہ محسوس ہوتا تھا کہ مارکسزم سے تاثیر کی دلچسپی ذہنی اور تفریحی زیادہ ہے اور علمی کم، کبھی کبھی بحث کے دوران میں وہ ایسی باتیں بھی کرتے تھے جس سے کسی قدر موقع پرستی کی بو آتی تھی۔ اس وقت یہ باتیں مذاق میں مل جاتی تھیں۔ ان کا کریئر اس وقت بھی پختہ نہیں تھا کہ ان سے پُر خلوص اور گہری دوستی کرنی مشکل معلوم ہوتی تھی۔ لیکن ان سے ملنے، ان سے گفتگو کرنے اور ان کی باتیں سننے سے بھی جی نہیں تھکتا تھا۔

یہ تھا میرا پنجاب جانے سے پہلے اہل پنجاب کا ذاتی تجربہ۔ لیکن ذہن اور دل پر اس کے علاوہ بھی بہت سے اثرات تھے۔ پنجاب سے ہمیں قبائل کی عظیم شاعری عطا ملی تھی۔ اسی سرزمین سے یہ اب سوانحی اور ہندوستانی آراء نے جدید اردو نظم و نثر کی بنیاد رکھی تھی۔ نظریاتی خیال کی سیاسی نظموں، ان کے طنز یہ کلام اور "زمیندار" میں ان کی نگارشات نے ان اصناف ادب و پروان چڑھایا تھا۔ شیخ عبدالقادر کے "مخزن" نے یہاں سے نکل کر اردو ادبی رساویں سے لیے اور اردو تنقید کا ایک نیا اور ادبی معیار قائم کیا تھا۔ سائیکس، مہر، اور چراغ حسن حسرت کے قلم اب بھی وہاں چل رہے تھے۔ محمود شیرانی کا بحر علمی اور اختر شیرانی کی نظمیں وہاں کی

فضاؤں میں بسی ہوئی تھیں۔

اور پھر جیاں وال باغ کی مقدس یادگار کون ہندوستانی بھول سکتا تھا یا بھگت سنگھ کی امر قربانی کو؟ یا وطن کی آزادی کے لیے تحریک خلافت کے مہاجرین، غدر پارٹی کی، اور ہیرا کالیوں کی والہانہ جانبازیوں کو؟ یا فرقہ پرست سیاست کے خلاف جماعت احمدیہ کی سب سے مثال ابتدائی مہم کو؟ پھر یہ وہی سرزمین تھی اور اسی راوی کے کنارے جب ہماری قوم کے انہوں افراد نے علی الاعلان انگریزی سامراج سے مکمل آزادی حاصل کرنے کی ایک ساتھ مل کر قسم کھائی تھی۔

میں الہ آباد سے سیدھا امرتسر آیا اور محمود الظفر کے گھر ٹھہرا۔ محمود نے بھی ترقی پسند ادب کی تحریک میں دلچسپی لینا شروع کر دی تھی۔ لیکن وہ بچارے ایک خاص قسم کی مشکل میں گرفتار تھے۔ حالانکہ وہ یو۔ پی۔ (ریاست رامپور) کے رہنے والے تھے، اور ان کی مادری زبان اردو تھی، لیکن لڑکپن ہی سے ان کی تعلیم انگلستان میں ہوئی تھی۔ انگریزی پبلک اسکول اور بے لیل کالج، آکسفورڈ سے پڑھ پڑھا کر جب وہ 1931ء میں ہندوستان واپس آئے تو مادری زبان تقریباً بھول چکے تھے۔ ہانا چاہنا سیکھنے میں تو انہیں کچھ ایر نہیں لگی۔ البتہ چونکہ ان کی طبیعت حد درجہ آرٹسٹک اور ادبی قسم کی واقع ہوئی تھی، اور انگریزی شاعری کی لطافتوں اور باریکیوں میں جب وہ ڈوب جاتے تھے تو ان کا سراغ لگانا ہمارے لیے مشکل ہو جاتا تھا۔ اس لیے جب ہم بھی اردو یا فارسی شعر پڑھتے یا اپنی زبان کے کسی دقیق ادبی مسئلہ پر گفتگو کرتے تو محمود کے چہرے پر ایک عجیب قسم کی افسردہ چھا جاتی تھی۔ محمود کو ہمیشہ اس کا بڑا قلق رہتا تھا کہ انہیں اپنی مادری زبان پر عبور حاصل نہیں۔ وہ انگریزی میں شعر اور کبھی کبھی نثر لکھتے اور ادبی مضامین لکھتے تھے۔ مگر وہ یہ بھی جانتے تھے کہ ہم ان کو خوش کریں، کسی اجنبی زبان میں کوئی بڑا تخلیقی کام نہیں کر سکتے۔

محمود میں محض ادبیت نہیں تھی، ان کی انگریزی تربیت اور فلسفے منطق اور معاشیات کی تعلیم نے ان میں باقاعدگی، نظم اور ان تھک کام کرنے کی صلاحیت پیدا کر دی تھی، اور غائب ینحان نسل کے ہونے کی وجہ سے ان کے مزاج میں ایک قسم کی صلابت تھی جو بعض اوقات جب انہیں غصہ آجاتا تھا تو ضد کی حد تک پہنچ جاتی تھی۔

رشید جہاں اور محمود الظفر کا جوڑا اجتماع ضدین تھا۔ رشیدہ کو باضابطگی سے نفرت تھی۔ ان کے جاننے والے اور دوست ہمیشہ حیران رہتے تھے کہ آخر وہ اتنی اچھی لکھنے والے کیسے تھیں اور اپنے مریضوں میں اتنی مقبول کیوں تھیں؟ اپنی چیزیں ادھر ادھر چھوڑ کر جہاں

جانا، انہیں گم کر دینا ان کا روز کا معمول تھا۔ اس کے برخلاف محمود کبھی کچھ بھولتے ہی نہیں تھے۔ ان حضرت کو نہ صرف اپنی بلکہ اپنے دوستوں کی ذمہ داریاں اور کام کرنے کے منصوبے از بر یاد رہتے تھے، اور وقت بے وقت انہیں ان کی یاد دلانا ان کا بڑا تکلیف دہ شیوہ تھا۔ ایسا کرتے وقت ان کے چہرے پر ہمیشہ ہلکی سی مسکراہٹ ہوتی۔ اس کی وجہ سے ہم جیسے دیسی کام چوروں، ٹال بازوں اور کالوں کو اور بھی زیادہ پشیمانی ہوتی۔ رشیدہ کی پھیلائی ہوئی گڑ بڑ اور اختصار کو محمود ہمیشہ ٹھیک کرتے رہتے۔ لیکن محبت کی سنہری زنجیر جس طرح سے ان دونوں کو ایک دوسرے سے باندھے ہوئے تھی، اس کی دلکشی اور لطافت دیکھنے سے تعلق رکھتی تھی۔ ان دونوں نے اپنی زندگی کا مقصد جیسے اپنی ذات کو بھلا کر انسانیت کو بنا لیا تھا۔ جسے فارغ البالی یا خانگی اطمینان کہتے ہیں، وہ ان کی قسمت میں نہیں تھا۔ آئندہ جو زمانہ آنے والا تھا وہ محمود کے لیے قید و بند، محنت و مشقت اور قومی کاموں کے سلسلے میں فکر و تردد کا زمانہ تھا۔ رشیدہ کے لیے طویل تنہائیوں، مالی مشکلات اور جسمانی کلفت کا۔ مگر وہ امرتسر ہو یا دہرہ دون، یا لکھنؤ، جب بھی ان کے گھر جاؤ تو محسوس ہوتا تھا کہ خوشی وہاں تیر رہی ہے۔ ایسی خوشی جو دودلوں کے میل اور دودماغوں کی ہم آہنگی سے شفاف ٹھنڈے پانی کے چشمے کی طرح پھوٹ نکلتی ہے۔ جو دوسری افسردہ یا غمگین روحوں کو بھی سیراب کر کے ان میں ترنم اور بالیدگی پیدا کر دیتی ہے۔

محمود امرتسر میں ڈیڑھ دو سال سے تھے۔ لیکن ان کی یا رشیدہ کی پنجاب کے ادیبوں سے اس وقت تک ملاقات نہیں ہوئی تھی۔ وہ بڑھانے میں بڑی محنت کرتے تھے اور اسی کام میں مشغول رہتے۔ رشیدہ ڈاکٹری کرتی تھیں یا کبھی کبھی افسانے لکھ لیتیں۔ ہم نے مشورہ کیا کہ لاہور چلیں اور وہاں اپنے مشترک دوست میاں افتخار الدین اور دوسرے دوستوں سے مدد لے کر ادیبوں سے ملیں۔

لیکن قبل اس کے کہ ہم لاہور جائیں، ہمیں غیر متوقع بلکہ غیبی مدد ملی۔ امرتسر میں میرے ایک دودن کے قیام کے بعد ایک دن رشیدہ نے یکبارگی کہا ”محمود! وہ جو تمہارے کالج میں ایک نیا لڑکا آیا ہے نہ، انگلش ڈپارٹمنٹ میں کیا نام ہے اس کا؟“ اور پھر میری طرف مڑ کر ”میرے خیال میں تم اس سے ملو۔“ محمود بہت سنجیدگی سے انگریز میں بولے ”تمہارا مطلب ہے ہمارے انگریزی کے نئے لکچرار فیض احمد“

”اُنہہ ہوگا بھئی کوئی بھی نام مجھے یاد نہیں رہتا۔ وہ بولتا تو ہے نہیں۔ تمہارے کالج میں مجھے وہی ایک لڑکا سمجھدار معلوم ہوتا ہے۔ بنے کو اس سے ملنا چاہیے۔“

محمود صاحب نے اس بات کو اپنے کالج اور کالج کے وائس پرنسپل ہونے کی حیثیت سے اپنے اوپر حملہ تصور کیا اور ذرا تیزی سے بولے۔

”تمہیں کیا معلوم میرے کالج میں کون سمجھدار ہے اور کون نہیں؟ تم کتنوں سے ملی ہو؟ اور جن سے تم ملی بھی ہو، ان کے نام تک تو تمہیں یاد نہیں۔“

اب کیا تھا۔ رشیدہ بالکل اپنے اصلی رنگ پر آگئیں اور چمک کر بولیں ”سب الو بھرے ہیں تمہارے کالج میں۔ جنہیں الف کے نام ب تک نہیں آتا۔ پتہ نہیں کس دنیا میں رہتے ہیں۔ میں اسٹاف کی بات کرتی ہوں لڑکوں کی نہیں۔ نام جاننے کی کیا ضرورت ہے۔ صورت سے ہی پتہ چل جاتا ہے۔ اس دن جب میں تمہارے کالج گئی تو وہ صاحب کون تھے؟ (ہاتھ سے اشارہ کر کے) اتنی بڑی داڑھی اور ایک لمبی پھند نے وارثوپی پہنے ہوئے؟ سارا وقت حضرت مجھے گھورتے رہے اور تمہارے کالج کے مالک صاحب وہ کون ہیں؟ شیخ پتہ نہیں کیا وہ جو قالین بیچتے ہیں ان کا تو دماغ خراب ہے بالکل اتنا روپیہ لے کر یا وہ قبر میں جائیں گے؟ اور اسٹاف کی تنخواہ بدھانے کے نام سے ان کی جان نکلتی ہے۔“

محمود بھی اس حملے سے گھبرا گئے اور آہستہ سے بولے ”میرا خیال تھا کہ ہم اسٹاف کی بات کر رہے ہیں اور تم فیننگ کمیٹی کی بات کرنے لگیں اور میں نے تم کو لاکھ بار بتایا ہوگا کہ شیخ صادق حسن ہمارے سیکرٹری ہیں، کالج کے فاؤنڈر (مالک) نہیں اور وہ تو بیچرے کب کے مر چکے ہیں۔ ان کے لڑکے خواجہ محمد صادق ہیں جو بڑے معقول آدمی ہیں اور وہ کچھ ایسے امیر بھی نہیں۔“

”مجھے کیا پتہ کون فاؤنڈر ہے اور کون سکرٹری۔ مجھے تو سب ایک سے لگتے ہیں۔ لال لال چقدر کی طرح کے کشمیری۔“

اب محمود کو ایک لاجواب موقع مل گیا اور پوری سنجیدگی سے انگریزی میں وہ کہہ گزرے ”میرا خیال تھا کہ تمہارے والد صاحب بھی کشمیری ہیں۔“ محمود کو شاید یہ غلط فہمی تھی کہ اس شدید حملے کے بعد دشمن کو بالکل خاموش ہونا پڑیگا۔ لیکن ادھر سے فوراً جواب ملا۔ ”چھوڑو تم میرے والد کو تمہارے بہنگم، بے ڈول، چپٹی کھوپڑیوں والے راجپوت کے روہیلوں سے تو بہت اچھے ہیں۔ تمہارے یہاں تو کسی کی کل ہی سیدھی نہیں ہے۔“

اس پر ہم سب کو بے ساختہ ہنسی آگئی اور میں نے موقع تقیست جان کر کہا ”اچھا“

بھئی اب یہ طے کر دیا کہ اس سمجھدار فیض احمد صاحب سے کب ملاقات ہوگی؟

محمود نے جواب دیا ”میں نے تمہارے آنے سے پہلے ہی فیض احمد سے ترقی

پسند مصنفین کے بارے میں باتیں کر لی ہیں اور تمہارا بھی ان سے ذکر کر دیا ہے۔“ پھر اپنی ڈائری دیکھ کر کہا۔ ”آج ساڑھے چار بجے چائے پر فیض آ رہے ہیں۔“

”دیکھا تم نے ان حضرات کی باتیں“ رشیدہ نے مجھ سے فریاد کے لہجے میں کہا۔ ”میں نے بھی تو آخر یہی کہا تھا کہ فیض کو تر سے ملانا چاہیے۔ یہ خواہ مخواہ مجھ سے گھنٹہ بھر سے الجھے ہوئے ہیں۔“

محمود مسکراتے رہے، کچھ نہیں بولے۔ ذرا دیر بعد انہوں نے اعلان کیا۔ ”میں اب کانپور کے لیے چل رہا ہوں۔ مہربانی کر کے چائے کے لیے سینڈویچ بنوا لینا۔“ پھر ڈائری دیکھ کر انہوں نے کہا۔ ”اور کل چائے پی کر ہم موٹر سے لاہور کے لیے روانہ ہوں گے۔ میں نے اتار کو اطلاع کر دی ہے۔ ہم ان کے یہاں ہی ٹھہریں گے۔ فیض اپنے گھر ٹھہریں گے۔“

”اور کچھ طے ہوا ہو تو وہ بھی ابھی بتا دو۔ ذرا ڈائری کا اگلا صفحہ تو دیکھو۔“ بریک فاسٹ اور چائے کس کے یہاں کھانا پڑیگا؟“ رشیدہ نے پوچھ ہی لیا۔

”یو آر جسٹ اپو سیمل۔“ محمود نے کہا اور ہنستے ہوئے چلے گئے۔

بارے جب تیسرے پہر فیض احمد صاحب سے ملاقات ہوئی تو جس کا ذکر وہ تھا وہی ہوا۔ یعنی فیض نہیں بولے۔ کسی نے آدمی سے گفتگو کرنے اور اسے جاری رکھنے کا مشکل فن مجھے بھی نہیں آتا۔ اس دن مجھے معلوم ہوا کہ اس میدان میں مجھ سے بھی بڑے انٹرویو پائے جاتے ہیں۔

فیض کی رازداری کا کمال یہ تھا کہ اس وقت تک محمود رشیدہ کو اس کا باطل علم نہیں تھا کہ فیض شاعری بھی کرتے ہیں۔ ان کی نظر میں تو بس ادیب، خاص طور پر انگریزی ادب سے دلچسپی رکھنے والے ایک ذہین نوجوان تھے، جن میں کچھ کچھ ترقی پسند رجحانات پائے جاتے تھے۔ محمود نے مجھ سے ان کے ذوق سیمین تعریف کی تھی۔ جس کا پتہ انہیں اس طرح سے چلا تھا کہ وہ محمود کے یہاں سے انجمنی اچھی کتابیں مانگ کر پڑھنے کے لیے لے جایا کرتے اور انہیں بڑے شوق سے پڑھتے۔ ہم نے شاید انگلستان کے نئے شاعر سنٹین اسپنڈر اور آڈن کا تذکرہ کیا جن کے شعر کے نئے مجموعے ان دنوں شائع ہوئے تھے اور جن کی شاعری میں انگریزی شاعری کے مروجہ فی۔ ایس۔ ایلٹ کے پھیلائے ہوئے تخیلی اور نامرادی کے رجحانات سے الگ ہٹ کر انسانیت کے نئے اشتراکی مستقبل اور یورپی عوام کی فاسٹ فٹن جدوجہد کی پُر امید جھلک تھی۔ مجھے اس پر کافی تعجب ہوا کہ فیض اس شاعر کا کلام پڑھ چکے تھے۔ ترقی پسند ادب کی تحریک کے بارے میں ہم نے اس وقت تک حویا تھا

کی ذہنی پراگندگی ان کے روحانی افلاس سے کم نہ تھی۔ ان کی ساری زندگی ایک بے ہودہ بیجان بن کر رہ گئی تھی۔ لیکن اس کی بے مائیگی اور ابتدال کو مغربی ملمع کی چمک دمک سے چھپایا نہیں جاسکتا تھا۔

افتخار کو گھر پر موجود نہ پا کر رشیدہ کے ماتھے پر فوراً شکن پڑ گئی اور محمود نے اپنے پتے ہونٹ اور بھی بھیج کر بند کر لیے۔ کسی قدر رنج مجھے بھی ہوا۔ ہم بڑے چاؤ سے افتخار کے یہاں گئے تھے اور میری تو انگلستان سے واپس آنے کے بعد اس سے یہ پہلی ملاقات ہوئی۔ ہمیں طے ہوئے تین سال کے قریب ہو گئے تھے، اور میں سات آٹھ سو میل کا سفر طے کر کے ان کے یہاں پہنچا تھا۔

ہم جائے میں شام کے وقت تیس چالیس میل موٹر پر چل کر آئے تھے۔ اسی بے کافی ٹھنڈے ہوئے تھے۔ اندر آتش دان میں بڑی اچھی آگ جل رہی تھی، چپ چاپ اس کے رُہ جا کر بیٹھ گئے۔ نوکر جلدی سے ہمارے لیے چائے بنا کر لائے۔ آگ کی گرمی اور چائے نے ہمارے موڈ پر اچھا اثر ڈالا۔ رشیدہ ایک نرم کشن میں منہ چھپا کر قالین پر ہی لیٹ گئیں۔ محمود کا ہاتھ آہستہ سے اپنی جیب میں گیا اور انہوں نے وہاں سے پائپ نکال کر پینا شروع کر دیا۔ لیکن وہ وقت ضائع کرنے کے قابل نہیں تھے۔ ساتھ ہی ساتھ انہوں نے اپنی نوٹ بک بھی برآمد کی اور میرے ساتھ دوسرے دن کا پروگرام طے کرنے لگے۔ ان کی نوٹ بک میں بیس پچیس ناموں کی ایک فہرست تھی۔ اہور کے ادیبوں، شاعروں، ادب میں دلچسپی لینے والوں، ادب کے مددگاروں، آرٹسٹوں، پروفیسرز کی فہرست۔ انہوں نے کہا کہ تمہارے لیے ضروری ہے کہ تم ان سب سے فرد فرد ملو۔ اس انکشاف پر مجھے کافی تعجب ہوا اور میں نے ان سے پوچھا کہ ”تم تو کہتے تھے کہ تم یہاں کے ادیبوں کو جانتے ہی نہیں۔ پھر یہ اتنی بڑی فہرست کیسے بنالی؟“

انہوں نے جواب دیا ”تمہارے یہاں آنے سے پہلے میں اور فیض اس معاملے کے متعلق کئی بار باتیں کر چکے ہیں۔ میں تو ان میں سے ایک دو ہی سے واقف ہوں۔ لیکن فیض اکثر کوئی اتنی طور پر جانتے ہیں۔ یہ فہرست انہوں نے لکھوائی ہے۔ ہمارا خیال ہے کہ جب ایک دو دن میں تم ان سب لوگوں سے مل کر باتیں کر لو گے تو پھر ہم اس کے فوراً بعد ان لوگوں کی میٹنگ کریں گے جو اس تحریک میں دلچسپی رکھتے ہیں۔“

مجھے محمود کی اس مستعدی سے بڑی خوشی ہوئی۔ میں ان کی اس خصلت سے پہلے سے ہی واقف تھا۔ یورپ میں طالب علمی کے زمانہ میں ہم جب کبھی چھٹیوں میں ایک ساتھ سفر کو

نکلے تو محمود کی وجہ سے سفر کی تمام زحمتیں ختم ہو جاتی تھیں۔ ٹکٹ خریدنا، سوٹ کیس اٹھانا، ریل کے چھوٹے اور پیچھے کا وقت دریافت کرنا، کھانے پینے کا بندوبست کرنا، رہنے کے لیے ہوٹل کا انتخاب کرنا، سیر و تفریح کا پروگرام بنانا۔ یہ سب وہ اپنے لیے ہی نہیں بلکہ میرے لیے بھی کر دیتے تھے۔ ان کی موجودگی میں کچھ کام کرنے کو جی ہی نہیں چاہتا تھا۔ اس لیے کہ وہ میرے مقابلہ میں یہ سب کام بہت خوبی کے ساتھ کیا کرتے تھے۔ میری سستی سے ناراض ہو کر وہ کبھی کبھی مجھے ڈانٹتے اور انہیں یہ شبہ بھی ہوتا تھا کہ میں جان کر کام چوری کر رہا ہوں۔ لیکن بالآخر وہ مسکرا کر میری ذمہ داریاں بھی خود ہی پوری کر دیتے۔ اسی لیے تو ہم دونوں اتنے اچھے دوست تھے۔

”یار تم سے تو جو بات پوچھتے ہیں تم یہی کہتے ہو کہ فیض نے اور میں نے پہلے ہی طے کر لیا ہے۔ میرے لیے تو تم نے کچھ چھوڑا ہی نہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ میرے اتنے دور آنے کی کوئی خاص ضرورت نہیں تھی۔“ میں نے ہنس کر کہا۔

”بھئی اصل بات یہ ہے کہ فیض کے ساتھ پنجاب میں پروگریسو رائٹرز مومینٹ آرگنائز کرنے کے بارے میں، میں نے کئی بار تفصیل سے باتیں کی تھیں اور ہم خود لاہور آنے کی سوچ رہے تھے۔ اتنی جلدی تمہارے یہاں آنے کی ہمیں امید بھی نہیں تھی۔ خیر، بہت اچھا ہوا کہ رشید و شہبیس اپنے ساتھ کھینچ لائیں۔ تم ہمیں اپنے یورپ کے تجربے اور دہاں کے تازہ ترین حالات بتا سکو گے، اور پھر تمہارے لیے یہاں ذاتی تجربہ اور واقفیت بھی ضروری ہے۔“

اگرچہ اس صاف گوئی سے میرے خود پسندی کے جذبہ کو ٹھیس لگی، لیکن آہستہ آہستہ یہ خوشگوار حقیقت بھی ظاہر ہونے لگی کہ ہمارے ملک کے ہر ایک حصے میں ترقی پسند ادب کی تحریک ایک ناگزیر تاریخی واقعہ کی طرح نمودار ہو رہی تھی۔ ہماری تہذیب کا ماضی اور حال اس نئے ارتقاء کا متقاضی تھا۔ ہم باہر سے کوئی اجنبی دانہ لا کر اپنے کھیتوں میں نہیں بوریے تھے۔ نئے ادب کے بیج ہمارے ملک ہی کے روشن خیال اور محبت وطن دانشوروں کے دل و دماغ میں موجود تھے۔ خود ہمارے ملک کی سماجی آب و ہوا اب ایسی ہو گئی تھی جس میں یہ نئی فصل اُگ سکتی تھی۔ ترقی پسند ادبی تحریک کا مقصد اس نئی فصل کی آبیاری کرنا، اس کی نگہداشت کرنا، اسے پروان چڑھانا تھا۔

اب اُس پُر اسرار نوجوان کی شخصیت بھی، جس سے میں ایک دن پہلے پہلی بار ملا تھا اور جس نے ”ہوں ہاں“ کے علاوہ اور کچھ بولنے سے انکار کر لیا تھا، میرے ذہن میں زیادہ واضح ہونے لگی۔ تھوری ہی دیر زری تھی کہ میاں افتخار الدین آگئے۔ بلکہ یہ کہنا زیادہ ٹھیک

ہوگا کہ وارد ہوئے۔ ان کی موڑ تو شاید چپکے سے آگئی ہو، لیکن وہ خود بہت زوروں میں آئے۔ شاید باہر ہی ان کو مہمانوں کے آنے کی خبر ہو گئی تھی۔ اب کیا تھا، دروازے دھڑا دھڑا کھلنے اور بند ہونے لگے۔ چاروں طرف سے نوکروں کے بوکھا ہٹ میں دوڑنے کی آوازیں آنے لگیں۔ گھر میں وہ جو ایک انگریزوں کے مکانوں کا سا سکوت تھا، ختم ہو گیا۔ چشم زدن میں ہمارے کمرے کا دروازہ بھی یکا یک چوہٹ کھلا اور ایک چیز تیر کی طرح اندر داخل ہو کر مجھ سے پست گئی۔ پچھڑے دوست جب گلے مل چکے تو شکوے شکایتیں شروع ہوئیں۔ افتخار نے ہمارے پیچھے کے وقت اپنے موجود نہ ہونے پر ایک لمبی معذرت شروع کی، اور کم از کم مجھے بالکل مطمئن کر دیا۔ میں دل ہی دل میں شرمندہ بھی ہوا کہ میں نے خواہ مخواہ اور بے جا طور پر ایک قصص اور شفیق دوست کی طرف سے اپنے دل میں رنجش پیدا کر لی تھی۔ ہم قینوں نے انہی مذاق اور باتیں شروع کر دیں۔ رشیدہ اٹھ کر کرسی پر بیٹھ گئیں۔ وہ خاموش تھیں۔ میں نے کسی قدر ڈرتے ہوئے ان کے چہرے پر نظر ڈالی تو محسوس کیا کہ ان کے ماتھے کی شکن ابھی اپنی جگہ پر موجود تھی۔ البتہ اب اس شکن کا رخ صرف افتخار کی طرف نہیں تھا، اب وہ ہم قینوں پر وار کر رہی تھیں، اور جیسے ہم سے کہہ رہی تھیں کہ ”تم بڑے بے حیا ہو۔“ اتنے میں عصمت، بیگم افتخار، سر و خراماں کی طرح کمرے میں داخل ہوئیں۔ ہم سے رکھی صاحب سلامت کرنے کے بعد رشیدہ کے پاس بیٹھ گئیں۔ وہ بھی رشیدہ کی طرح علی گڑھ کی رہنے والی تھیں اور رشیدہ سے اچھی طرح واقف تھیں۔ ان میں آپس میں باتیں شروع ہو گئیں۔ بیگم افتخار کی خوش پوشاکی، نرم روی اور آہستہ گدنی نے کمرے میں ایک سبھی ہوئی سی مہذب فضا پیدا کر دی۔ تھوڑی دیر میں عصمت، رشیدہ کو ساتھ لے کر اندر چلی گئیں۔ ہم قینوں کی جان بچی اور ہم نے اطمینان کی سانس لی۔

لیکن افتخار و محمود دونوں کی موجودگی میں کسی انسان کے لیے آرام سے دو گھڑی بیٹھ کر زندگی کے مزے لینا ناممکن ہے۔ کم از کم میں یہ خوش قسمت نہیں۔ اب حالت یہ ہوئی کہ ایک طرف تو افتخار نے ہماری غلط روی و تواضع کے سلسلے میں سارے گھر کو سر پر اٹھایا۔ دوسری طرف محمود سارے وقت اس کوشش میں لگے ہیں کہ ہم جس کام کے لیے آئے تھے، ہر ایک بات سے پہلے اس کے متعلق افتخار کے ساتھ مل کر دوسرے دن کا پروگرام بنائیں۔ افتخار ایک منٹ سم سے بات کرتے ہیں تو دوسرے منٹ بھاگ کر اس کمرے کو جا کر دیکھتے ہیں جہاں انہوں نے ہمارے بستے لگانے کا حکم دیا تھا۔ ہم سے ترقی پرند مصنفین کی تحریک سے بارے میں سنتے سنتے یب باری نوکر کو چل کر کہتے ہیں کہ ہمارے نہانے کے لیے

گرم پانی تیار کیا جائے۔ بات بات میں انہوں نے ہم کو مطلع کر دیا کہ رات کو کھانے کے لیے ہم سب سر عبدالرشید (جو پاکستان فیڈرل کورٹ کے پہلے چیف جسٹس تھے) کے یہاں مدعو ہیں جن کے یہاں ایک بڑا ڈنر ہے۔

ڈنر کی خبر گویا محمود کے لیے وہ آخری تنکا تھی جس نے اونٹ کی کمر توڑ دی۔ انہوں نے سختی سے کہا: ”ہم سول لائن کی ڈنر پارٹیوں میں شریک ہونے کے لیے لاہور نہیں آتے ہیں۔ مجھے صرف دو دن کی چھٹی ہے۔ تم یہ بتاؤ کہ تم ہمارے ساتھ دو گھنٹے اطمینان سے بیٹھ کر اس کام کے بارے میں باتیں کب کر سکتے ہو؟“

لیکن افتخار بھی ان لوگوں میں نہیں جن کو ان کے ارادوں سے آسانی کے ساتھ ٹالا جا سکے۔ وہ اپنی رائے سے اختلاف رکھنے والوں سے بے حد بحثیں کرتے ہیں۔ بظاہر اس کی بات قبول بھی کر لیتے ہیں لیکن آخر میں اسے اپنی رائے کا کر کے ہی دم لیتے ہیں۔ ٹوٹے عاجز آکر یا تو ان کی بات مان لیتے ہیں یا کسی نہ کسی طرح ان سے پیچھا چھڑا کر بھاگ جاتے ہیں۔ انہوں نے جواب دیا

”بھئی بات یہ ہے کہ تمہارا خط آنے سے پہلے ہی ہم اس ڈنر پر مدعو تھے۔ ہم نے وہ دعوت قبول کر لی تھی۔ جب تمہارا خط آیا تو میں نے میاں رشید کو ٹیلی فون کیا کہ ہمارے یہاں مہمان آرہے ہیں۔ اس لیے عصمت اور میں آپ کی دعوت میں شریک نہیں ہو سکیں گے۔ انہوں نے پوچھا کہ کون مہمان، میں نے تم لوگوں کے نام بتائے۔ اس پر انہوں نے بڑے اصرار سے کہا کہ تم ان تینوں کو بھی میری طرف سے مدعو کر دو۔ وہ تم سے ملنے کے مشتاق ہیں۔ اب اگر تم کہتے ہو تو میں ان کو ٹیلی فون کر دیتا ہوں کہ ہم نہیں آ سکتے۔ لیکن آخری وقت پر پانچ آدمیوں کی غیر موجودگی سے ان کی ڈنر پارٹی خراب ہو جائے گی۔ بہرحال کھانا تو ہمیں کھانا ہی ہے۔ یہاں نہ کھایا وہاں کھایا۔ ہم وہاں سے جلدی واپس آ سکتے ہیں، اور میرا یہ بھی خیال تھا کہ جتنے لاہور پہلی بار آرہے ہیں۔ ان کو یہاں پر ہر قسم کے لوگوں سے ملنا چاہیے۔ غالباً وہاں میاں بشیر احمد بھی ہوں گے، اور ممتاز (شاہنواز) بھی۔ ان سے تو تم کو ملنا ہی چاہیے۔ شاید اور بھی کچھ لوگوں سے ملاقات ہو جائے جو تمہارے کام آ سکیں۔“

محمود نے بے بس ہو کر میری طرف دیکھا۔ افتخار کی منطق کا آخر جواب ہی کیا تھا؟ اب یہ ذمہ داری انہوں نے ہم پر ڈال دی تھی کہ ایک شریف انسان کی دعوت میں جانے سے انکار کر کے اپنے کو بدتمیز اور نامعقول ثابت کریں۔ ہم نے سوچا کہ میاں بشیر سے ہمیں یوں بھی ملنا تھا۔ سو ہی وقت مل لیں گے۔ ہم ممتاز شاہنواز (پادش بخیر) سے بھی ملنے کے

خواہش مند تھے۔ میں اپنی طالب علمی کے دنوں میں ان سے لندن اور آکسفورڈ میں ایک دو بار مل چکا تھا۔ وہ اب لاہور کے افق پر نمودار ہو رہی تھیں، اور چند اور لوگوں کے ساتھ مل کر انہوں نے لاہور میں ایک سٹیری لیگ بھی قائم کی تھی۔ یہ سٹیری لیگ جیسا کہ اس کے نام سے ظاہر تھا، لاہور کے ان انگریزی داں نوجوانوں نے بنائی تھی جنہیں ولایتی ادب سے دلچسپی تھی اور جو انگریزی میں افسانے، نظمیں اور ادبی مضامین لکھنے کی کوشش کرتے تھے۔ جہاں تک مجھے علم ہے اس ادارے میں جمالیاتی حظ پر زیادہ زور دیا جاتا تھا۔

جب ہم ایک رات کے ہو گئے تو یہ سوال اٹھا کہ رشیدہ سے ڈنر پر چلنے کے لیے کون کہے گا۔ ہم تینوں اس کام سے جھجکتے تھے۔ وہاں منطق سے کام چلنے والا نہیں تھا۔ بہر حال محمود اور میں نے یہ ذمہ داری میزبان پر چھوڑ دی اور انہوں نے ایک خوفناک دھماکے کا خطرہ محسوس کر کے اپنی بیوی عصمت پر! خیر وہ مرحلہ بھی کسی نہ کسی طرح طے ہو گیا اور ہم سب خوشی خوشی ڈنر پر گئے۔

ہماری خوش قسمتی سے دعوت میں بیس پچیس آدمی تھے۔ بڑے مجمع میں انسان کو اپنی پسند کے لوگوں سے ملنے اور بات کرنے کی آسانی زیادہ ہوتی ہے۔ جسٹس رشید اور ان کی بیگم نے بڑی شفقت سے ہم سے مل کر ہمیں چھوڑ دیا کہ ہم جس سے چاہیں ملیں۔ چنانچہ ہم اپنی طرح کے دوسرے نوجوانوں کے ساتھ مل جل گئے۔ میں نے تھوڑی ہی دیر میں محسوس کر لیا کہ لاہور کی "اوپن سوسائٹی" ہمارے لکھنؤ یا لاہور کی اوپن انگریزی تعلیم یافتہ سوسائٹی سے بعض باتوں میں زیادہ اوپن ہے۔ یہاں کے لوگ زیادہ صحت مند ہی نہیں بلکہ ہمارے یہاں کے مقابلے میں زیادہ اچھے سوٹ پہنے ہوئے تھے، اور زیادہ شان سے انگریزی بولتے تھے۔ تاہم یہاں اس زمانہ میں اس قسم کے ڈنر پر کافی لوگ شروعاتی پہنتے تھے۔ لیکن یہاں سب سوٹ پوش تھے۔ عورتیں ہمارے یہاں کے مقابلے میں اگر زیادہ خوبصورت نہیں تو زیادہ ٹوری چٹن، زیادہ قیمتی ساڑیوں میں ملبوس اور زیادہ سمارٹ نظر آتی تھیں۔ لیکن جسم، لباس، دولت، اور اطوار کے ظاہری فرق کو چھوڑ کر اگر دیکھیں تو ذہنیات میں شاید ہی کوئی فرق ہو۔ وہ نوجوان جو آئی۔ سی۔ ایس۔ یا اسی قسم کے ونچے افسر بن چکے تھے، ان کی ذہانت کے باوجود ان کا روحانی انجماد اور ان کی اخلاقی خود اطمینانی اگر اتنی دردناک نہ ہوتی تو مضحکہ خیز ہوتی۔ یہ نہیں تھا کہ قوی زندگی کے تیز اور تند دھارے ان سے آکر ٹکراتے نہیں تھے۔ آخر وہ یہیں کے تھے اور اسی زمین نے انہیں جنم دیا تھا۔ لیکن حیرت انگیز بات یہ تھی کہ جب وہ اپنی چھوٹی چھوٹی انگریزی ساخت کی کشتیوں میں بیٹھ کر اس دھارے میں بہتے تھے تو وہ سمجھتے تھے

کہ زندگی کا یہ دھارا ان کی تفریح کے لیے بہہ رہا ہے اور وہ اس سے الگ کوئی چیز نہیں، اور نہ انہیں اپنے بھرے وطن میں اپنی تنہائی اور بچاؤ کی کا احساس تھا۔ پھر وہ نوجوان بھی تھے جن کو ابھی یہ زمین کشتیاں نہیں ملی تھیں۔ وہ حسرت بھری حاسدانہ نظروں سے کنارے پر کھڑے ہو کر ان "خوش قسمتوں" کی طرف دیکھتے اور خشکی پر کھڑے ہونے سے باوجود ان کی نقالی کرتے جو دریا میں بے فکری سے سیر کر رہے تھے۔ اس سوسائٹی کے بزرگ خاص طور پر مائیں، دریا کی اس مخلوق کو اپنی بن بیاہی ٹریوں کے واسطے پھنسانے سے بے کنارے پر مستقل طور سے شست لگائے بیٹھی رہتیں۔ حالانکہ سب ان حرکتوں کو سمجھتے تھے لیکن شاید عام ضرورت کے احساس سے مجبور ہو کر، یا بھی رضامندی سے اس وراثت اور پردہ فراشی کو "روشن خیالی" اور "جدید تہذیب" کا نام دے دیا گیا تھا۔

اس رات میاں بشیر احمد سے میری پہلی ملاقات ہوئی۔ میاں بشیر علم، ادب میں خاصہ شغف رکھتے ہیں۔ ان کے رسالے "ہمایوں" سے اردو ادب میں ان کی قاعدگی اور ادب نوازی کے سبب سے اپنے لیے ایک خاص مقام پیدا کر لیا تھا۔ میاں صاحب سے ملنے اور گفتگو کرنے سے (جس کی بعد میں بھی مجھے کئی بار سعادت نصیب ہوئی) یہ احساس ہوتا ہے کہ ان کے مزاج میں اعتدال اور توازن سکون کی حد تک پہنچا ہوا ہے، اور وہ ادب ہو یا سیاست یا سماجی مسائل۔ ان کو ہر ممکن حریف اور زاویے سے، اتنی باریکی سے اور اتنی بار دیکھتے ہیں کہ اکثر وہ اپنے کو اور اپنے محب کو مختلف انون دلائل و براہین کے جاں میں چھو کر ایسے مقام پر پہنچا دیتے ہیں جہاں پر ہر قسم کی حرکت اور ترقی کی راہ جیسے کھو جاتی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ مطالعہ اور فکر کی کثرت نے ان کے کردار میں تازگی اور تنوع نہیں بدلتا ہے اور انفعال کی کیفیت پیدا کر دی ہے۔ شاید اپنے نفس کو اس منفصل حالت سے چھٹانے سے یہ رد عمل کے طور پر، انہوں نے بعد کو جبر کر مسمم ایک کی سیجانی، جہلی اور غش و غم سے مبرا سیاست کا دامن پکڑ لیا۔ لیکن ظاہر ہے کہ فرقہ پرست سیاست کی فضا میں ان کی "خودی" کو زیادہ دیر تک تسکین نہیں ملی اور بالآخر وہ پھر اس روڈ کی سرسبز شاہدایوں اور اپنے بھرے کتب خانے کی الماریوں میں گم ہو گئے۔

اس کے بعد کے چند دن فیض احمد کی راہ نمائی میں لاہور کے مختلف "میاں" سے ان کے گھر جا کر ملنے میں گزارے۔ یمن افسوس ہے کہ اب ان میں سے مجھے صرف "ا" سے من صاحب بطور یاد ہے۔ یہ صوفی غلام مصطفی تبسم و ردورے اختر شیرانی مرحوم۔

فیض شاید صوفی صاحب کے شاگرد رو چکے تھے۔ اس لیے وہ انہیں بہت چچی طور

جانتے تھے، اور غائباً رشیدہ اور محمود بھی فیض کے توسل سے ان سے پہلے سے واقف تھے۔ صوفی صاحب سے ملنے پر پہلی بات یہ محسوس ہوتی ہے کہ ان کا تخلص بہت مناسب ہے۔ ان کے مزاج میں ایسی دلکش قسم کی نرمی ہے، اور ان کا لہجہ اور انداز کچھ ایسا متبسم ہے کہ ان سے ملنے کے ذرا ہی دیر بعد ان سے بے تکلف ہو جانے کو جی چاہتا ہے۔ وہ انسان کو ناقہ اندہ نقطہ نظر سے دیکھ کر اسے پرکھنے کی کوشش نہیں کرتے بلکہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جیسے وہ اس کے دل کی بات سننے کے لیے تیار بیٹھے ہیں، اور اس کی خوشی پر مسکرانے اور دکھ پر چپکے سے دو آنسو بہانے کے بعد کہنے والے ہیں کہ ”دوست! اب تم یہیں میرے ساتھ رہ جاؤ۔ میرے گھر میں دو چھوٹے چھوٹے کمرے ہیں اور کھانا بھی جو کچھ روکھا سوکھا ہے، حاضر ہے۔ ساتھ رہیں گے تو غم غلط ہوگا، اور زندگی کا بوجھ شاید ہلکا ہو جائے۔“

مجھے یہ آج تک معلوم نہیں ہوا کہ صوفی غلام مصطفیٰ تبسم ترقی پسند کتنے ہیں۔ انہیں سیاست سے دلچسپی نہیں ہے۔ برابر ہے۔ لیکن مجھے یہ معلوم ہے کہ ان کے ادبی ذوق اور ان کے دردمند دل کے تنفیل پنجاب میں ترقی پسند ادب کی تحریک کو اپنے بالکل ابتدائی مراحل میں اتنی زیادہ مدد ملی جتنی شاید کسی دوسرے ایک شخص سے نہیں ملی۔ شاید یہ ایک فطری بات تھی کہ جب رشید جہاں اور صوفی صاحب ملے، تو اس کے باوجود کہ دونوں کے مزاجوں میں بڑا فرق تھا، دونوں کو ایک دوسرے سے حقیقی انس ہو گیا۔ رشیدہ کے مزاج میں ایک قسم کی تندی تھی اور سچی بات چاہے کتنی سڑوی کیوں نہ ہو، اگر ان کی سمجھ میں آ جاتی تھی تو وہ کسی کا لحاظ کیے بغیر کہہ گزرتی تھیں۔ اس کے برخلاف صوفی صاحب اس قدر زیادہ مہذب واقع ہوئے ہیں کہ اگر انہیں ذرا بھی گمان ہو کہ ان کی بات سے کسی کا دل دکھے گا، تو ضرورت پڑنے پر بھی جو سنے سے سربز کر جائیں گے اور دل کی دل میں رکھیں گے۔ پھر بھی ان دونوں کی آپس میں خوب جنتی تھی۔

اختر شیرانی کے یہاں مجھے فیض لے گئے۔ ان کا مکان پُرانے لاہور کی ایک گلی میں تھا۔ ویسی ہی تنگ و تاریک گلی، جیسے پُرانی، مٹی اور پرانے لکھنؤ میں بھی بہت ہیں۔ ہم صبح کو کوئی آٹھ نو بجے کے قریب وہاں گئے تھے۔ اس لیے دھوپ اُردھاں پہنچتی بھی تھی تو اس وقت تک نہیں پہنچتی تھی۔ اختر صاحب کا کمرہ اوپر کوٹھے پر تھا۔ اندھیرے زینے پر ٹولتے ٹولتے ہم جب ”پر پینچے تو اختر صاحب کے کمرے کو ہم نے کچھ زیادہ روشن نہیں پایا۔ بے ترتیبی سے چاروں طرف چیزیں بکھری تھیں۔ کاغذوں، کتابوں، اور کرسیوں کے ہتھوں پر مٹی کی تہیں جمی ہوئی تھیں۔ میلے کپڑے اُھر اُھر پڑے تھے۔ جوٹھی چائے کی پیالیاں اور صبح

کے ناشتے کے برتن ابھی تک یوں ہی یک طرفہ کور کھے تھے اور اس پراگندگی اور کشافیت کے درمیان ہمارا وہ محبوب روحانوی شاعر، سلمیٰ کا خالق، حسن کا پرستار، جس کے شعروں نے کتنے ہی نوجوان دلوں میں محبت کی ایک نئی چاشنی پیدا کی ہوگی، ایک پُرانی سی لکڑی کی کرسی پر تہہ باندھے سرنگوں بیٹھا تھا۔ اس سارے ماحول سے اُتر ایک طرف اختر کے مزاج کی آشنائی ظاہر ہوتی تھی تو دوسری طرف معاشی تنگی بھی پتلی پڑتی تھی۔ اختر شیرانی کو ان حالات میں دیکھ کر میرے دل کو بڑا دکھ ہوا۔ میں نے پریشان ہو کر فیض کی طرف دیکھا۔ ان کے چہرے پر ہمدردی اور سکون کی ملی جلی کیفیت تھی اور زبان سے کچھ بولے بغیر جیسے انہوں نے مجھ سے ہمدردی کی "ایک اختر شیرانی ہی نہیں، ہمارے زیادہ تر ادیب، شاعر، اہل علم و فن انہیں روح فرسا حالات میں زندگی بسر کر رہے ہیں۔ جیہی تو ہم اپنی اس تحریک کو شروع کر رہے ہیں۔"

فیض نے اختر شیرانی سے میرا تعارف کروایا اور ان سے ملنے کا مقصد بتایا۔ میں نے مختصر ترقی پسند ادب کی مجوزہ تحریک کے بارے میں ان سے چند باتیں کیں۔ وہ چپ بستے رہے۔ کچھ ادھر ادھر کی باتیں پوچھیں۔ ہمیں کسی قدر یہ محسوس ہوا کہ شاید ہم اس تحریک کے متعلق ان میں اشیباک پیدا کرنے میں کامیاب نہیں ہو سکیں۔ وہ ہماری باتوں سے اتفاق تو ظاہر کرتے تھے لیکن جیسے وہ کسی اور فکر میں غرق ہوں۔ بہر حال انہوں نے ہمارے مئی فیسٹوول غور سے پڑھا اور اس کے بعد ہماری درخواست پر فوراً ہی مسکرا کر دستخط بھی کر دیئے۔

دو تین دن کی دواؤ و دوش کے بعد جس میں اب میاں افتخار الدین بھی ہمارے ساتھ پورے جوش و خروش سے شریک ہوئے تھے، ہم نے ان پندرہویں کمیٹیوں کو جنہیں ہم سمجھتے تھے کہ ترقی پسند مصنفین کی تحریک میں "چپی لیس" ہے، ایک ساتھ مل کر "فکلم" اور "مشورے" کے لئے مدد کو کیا۔ یہ جماع افتخار کے ہی گھر پر ہوا۔ ان کے مکان کے سامنے نے خوبصورت اس پینچاں بجے کے قریب ایک ایک دو دو کر کے لوگ جمع ہونا شروع ہوئے۔ رشیدہ، محمود، افتخار، فیض، اور میں پہلے سے وہاں موجود تھے۔ افتخار میزبان ہونے کے ناشتے چاہے وغیرہ۔ انتظام کے لیے اپنے نوکروں کو ادھر ادھر بھٹکا رہے تھے۔ ہماری شہزادیت بھی چند منہیں تھی۔ جس کا اظہار اس وقت ہماری غیر معمولی خموشی سے ہو رہا تھا۔ فیض حسب دستور بظاہر اطمینان سے سگریٹ پی رہے تھے اور ان کے اس اطمینان پر رشیدہ تو رشیدہ، مجھے بھی، جو اپنے نوکائی ٹھنڈے دل و دماغ کا انسان تصور کرتا ہوں، کسی قدر غصہ سا تھا۔ لیکن ہم سب نے اپنے جذبات کو اس وقت دبا رکھا اور کئی باتیں کیں تو ارد گرد کے رنگ ہر گھمبیر ہوئے۔ حسین گل داوودی کے متعلق، جو جاڑوں کی معتدل، صوب اور ہرے سایوں میں بہار کے

نقیب بنے ہمیں چاروں طرف سے گھیرے میں لیے تھے۔

اس دن ہم نے چائے جلدی جلدی پی۔ اب کل ملا کر وہاں پر کوئی پندرہ بیس آدمی جمع ہو گئے تھے۔ ان میں عبد المجید سالک تھے اور چراغ حسرت، میاں بشیر احمد تھے، اور صوفی غلام مصطفیٰ تبسم، فیروز دین منصور تھے اور رشید (جو پاکستان ریڈیو میں کام کرتے ہیں)۔ ان کے علاوہ چند اور نوجوان ادیب تھے جن کے نام اب مجھے یاد نہیں۔ چائے کے بعد یہ مجمع ایک صحنہ بنا کر کرسیوں پر بیٹھ گیا، اور شاید جلسے کی کارروائی شروع کرنے کی مشکل ذمہ داری مجھ غریب کے سر پڑی۔ میں نے لکنت آمیز لہجے میں ترقی پسند ادب کی تحریک کے متعلق اس وقت تک جو کچھ ہوا تھا وہ بیان کیا۔ کچھ بین الاقوامی حالات، کچھ جدید یورپین ادب کے ترقی پسند رجحانات۔ سندن میں جب ہم تھے تو کیا سوچتے تھے۔ اس کے بعد پھر فحشی پریم چند، جوش، مولوی عبدالحق، قاضی عبدالغفار، ڈاکٹر عابد حسین وغیرہ کا اس تحریک سے موافقت کا اظہار، بنگال اور بھارت میں ہماری کوششیں پھر میں نے مینی فیسٹو پڑھ کر سنایا (جسے اس مجمع میں شریک ہونے والے اکثر صاحبان پہلے ہی پڑھ چکے تھے)۔ اس کے فوراً بعد ہی اس مینی فیسٹو پر عام بحث شروع ہو گئی اور حاضرین نے مجھ سے بہت سے سوال کیے۔ اس مختصر سے پسے اجتماع میں جو سوال اٹھائے گئے تھے، بعد میں بالکل وہی سوال ترقی پسند تحریک میں بہت بڑی اہمیت اختیار کر گئے اور ان پر برسوں بحثیں ہوئیں اور آج بھی جاری ہیں۔

مثلاً ہمارے مینی فیسٹو میں یہ تھا کہ ترقی پسند ادیب کے لیے وطن کی آزادی کی حمایت کرنا ضروری ہے۔

سوال یہ تھا کہ کیا اس کے یہ معنی ہیں کہ ادیب آزادی کی سیاسی تحریکوں میں حصہ لے؟ اور اگر وہ ایسا کرے تو پھر ایک سرکاری ملازم کے لیے اس تحریک میں حصہ لینا ناممکن ہو جائے گا۔ کیا ایسا کر کے ہم اپنے دارے کو محدود نہیں کر رہے ہیں اور حکومت سے خواہ مخواہ دشمنی نہیں مول لے رہے ہیں؟

ایک اور سوال تھا کہ قدیم کلاسیکی ادب کی طرف ہمارا کیا رویہ ہوگا؟ مثلاً شہانہ یا غزنائے شاعری کو ہم کس زمرے میں رکھتے ہیں؟ رشید صاحب نے شاید یہ سوال اٹھایا کہ غالب یا شکیبیر کیا ہیں؟ ترقی پسند انہیں کیا سمجھتے ہیں؟ میاں بشیر نے شاید پوچھا تھا کہ کیا ترقی پسند ادیب کے لیے کمیونسٹ یا سوشلسٹ ہونا ضروری ہے؟

کئی نے کہا کہ ہم کہتے ہیں کہ ہم جدید ادب میں عوام یا مزدوروں اور کسانوں کی زندگی کا نقشہ کھینچنے کی کوشش کرنے کو کہتے ہیں اور اس طرح ادب کے دامن کو وسیع کرنا چاہتے

ہیں۔ لیکن ہم جو زبان استعمال کرتے ہیں وہ عام لوگوں کی سمجھ میں نہیں آتی۔

مذہب کی طرف ہمارا کیا رویہ ہوگا؟ ہم نے اپنے مٹی فیسٹو میں کہا ہے کہ ہم تو ہم پرستی کی مخالفت کریں گے اور عقلیت کی ترویج۔ اس سے ہماری کیا مراد ہے؟

ان میں سے کئی سوالوں کا جواب قطعی طور پر دینا مشکل تھا۔ میری جو کچھ سمجھ میں آیا میں نے کہا۔ باقی لوگوں نے بھی ان باتوں پر اظہار خیال کیا اور بہت سی باتیں صاف ہوئیں۔ ہمارا مقصد ہی یہ تھا کہ ہم وسیع لیکن واضح مقاصد کی بنیاد پر ملک کے تمام ادیبوں کو، جو ان مقاصد سے متفق ہوں، ایک ایسی تنظیم میں جمع کریں جس میں پوری آزادی کے ساتھ یہ تمام سوال اٹھائے جائیں۔ ان پر بحث ہو اور اس کے جواب دئے جائیں۔ اس وقت ہمارا پہلا فرض یہ تھا کہ ہم ان واضح مقاصد کو دریافت کر لیں جن کی بنیاد پر مختلف خیال و فکر کے ادیب ایک تنظیم میں متحد کیے جاسکتے تھے۔ خوش قسمتی سے ہمارا اعلان نامہ بڑی حد تک ان مشترک مقاصد کا اظہار کر رہا تھا۔ جن کی بنیاد پر اور بہت سی باتوں میں اختلاف رکھنے والے ادیب متحد ہو سکتے تھے۔ ان باتوں پر بڑی دیر تک بحث رہی جس میں سب نے حصہ لیا۔

میر خیال ہے کہ اس نقطہ نظر سے کسی نے اختلاف نہیں کیا۔ وہاں پر جتنے صاحبان موجود تھے، ان میں سے اکثر نے مٹی فیسٹو سے اتفاق کا اظہار کیا اور اس پر دستخط بھی کیے۔ اب یہ تجویز پیش کی گئی کہ لاہور میں انجمن کی تشکیل کی جائے۔ فیض نے تجویز کی کہ صوبائی جسم کو اس وقت عارضی طور پر انجمن کا سکریٹری جنس لیا جائے۔ جب انجمن کے ممبر بن جائیں گے تو اس کے بعد باقاعدہ عہدہ داروں کا انتخاب ہوگا۔ یہ بات اتفاق رائے سے منظور ہوئی۔ صوبائی صاحب نے پہلے انکار کیا لیکن بعد کو اصرار کرنے پر راضی ہو گئے۔ اس چھوٹے سے گٹے ختم ہوتے ہوئے مورچہ خوب چمکا تھا۔ سردی ایک بارگ بڑھ گئی۔ لوگ بدلی جلدی رخصت ہونے لگے۔

ہم خوش اور مطمئن تھے۔ رشیدہ فیض کو چھیڑ رہی تھیں۔ اب وہ حضرت بھی کسی قدر گھٹے اور بولنے والے پر رشامند سے معلوم ہو رہے تھے۔ لیکن ہم میں سے کسی کو بھی یہ وہم و گمان نہیں تھا کہ لاہور کی ادب پرور سرزمین پر یہ وہ پہلا لغزیدہ قدم ہے، جو بعد میں اردو ادب کے خلیان میں سنہرے خوشوں کا اتنا بڑا انبار لگا دے گا۔ چند سال کے اندر اندر یہیں سے کرشن چندر، فیض، بیدی، احمد ندیم قاسمی، میرزا ادیب، ظہیر کاظمی، ساحر، فکر، عارف، رہبر، اشک، وغیرہ جیسے شاعروں اور ادیبوں نے ترقی پسند ادب کے علم کو اتنا اونچا کیا کہ اس کی درخشاں بندیاں سارے وطن کے دورے جسے کے ادیبوں کے لیے قابل رشک بن گئیں۔

تحریک کا فکری و تہذیبی پس منظر

ترقی پسند مصنفین کی تنظیمی شکل و صورت اور کام کرنے کے طریقوں کے بارے میں ہمارے ذہنوں میں پہلے سے کوئی بنیاد یا خاکہ نہیں تھا۔ اس کے متعلق مختلف و بے مختلف طریقوں سے سوچتے تھے۔

بعض لوگوں کا یہ خیال تھا کہ جگہ جگہ پر انجمن کی شاخیں بنانے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ انجمن کا ایک کل ہند مرکز ہو، یا زیادہ سے زیادہ صوبائی مرکز ہوں، اور ادیب اور مصنف اس کے براہ راست ممبر بنیں۔ ان لوگوں کے خیال میں انجمن کی طرف سے ہر جگہ پر جلسے کرنا یا کانفرنسیں منعقد کرنا غیر ضروری تھا۔ وہ کہتے تھے کہ یہ کام سنجیدہ ادیبوں کے شایان شان نہیں۔ جلسوں اور کانفرنسوں میں انہیں سیاسی بیجان اور پروپیگنڈہ بازی کی بو آتی تھی اور وہ انجمن کو اس سے بچنا چاہتے تھے۔ پیشہ ور یا کار لیڈروں اور نعرہ بازی سی کارکنوں سے لوگ اس وقت بھی تنگ آ چکے تھے۔ پہلی جنگ عظیم کے بعد (1919) سے لے کر اس وقت تک (1935) ہمارے ملک میں بڑی بڑی سیاسی آندھیاں آئی تھیں۔ نان کو آپریشن اور خلافت کی تحریک، کانگریس کی دوسول نافرمانی کی تحریکیں، دہشت پسند نوجوانوں کی انقلابی تحریکیں، فرقہ پرست ہندوؤں اور مسلمانوں کی رجعتی زہر افشائیاں اور ان سب کا نتیجہ کیا نکلا تھا؟ عام لوگوں کی نظروں میں یہ سب نا کامیاں تھیں۔ اس لیے کہ انگریزی سامراج پہلے کے طرح پوری فرعونیت کے ساتھ ہمارے سروں پر مسلط تھا۔ ظلم، بھوک، اور جہالت کے سائے ہم بھی ملک پر چھائے ہوئے تھے۔ تقریر بازی کے لیے ایک اور نیا پلیٹ فارم بنانا، کہیں ٹھوس کام سے بچنے کا ایک بہانا، اور ترقی پسند ادب کے نئے نام پر خود کو سستی جذباتی تسکین دینے کا ایک اچھوتا طریقہ تو نہیں تھا؟ اگر ادیبوں کا خاص کام ادب کی تخلیق، پڑھنا اور لکھنا ہے تو پھر انہیں جلسوں اور کانفرنسوں پر اپنا وقت ضائع نہ کرنا چاہیے۔

شروع شروع میں فٹشی پریم چند کا بھی خیال تھا اور غالباً مولوی عبدالحق صاحب بھی یوں ہی سوچتے تھے۔ لیکن حالات و واقعات نے ہمیں ان خیالات میں ترمیم کرنے پر مجبور کر دیا۔

1935-36 کے قریب کا زمانہ ہمارے ملک کے نوجوانوں، دانشوروں کے لیے بہت بڑی ذہنی چھان بین، کھوج، تبدیلیوں اور زندگی کی نئی راہیں دریافت کرنے کا زمانہ تھا۔

انیسویں صدی کے آخر اور بیسویں صدی کے شروع میں ہمارے ملک میں دانشوروں میں دو قسم کے نظریے پھیلے ہوئے تھے۔ ایک مذہبی اور تہذیبی احيائیت کے تصورات اور دوسرے مغربی، خاص طور پر انگریزی سرمایہ دارانہ جمہوریت کے خیالات۔ مدارج اور سچے کے فرق کے باوجود ہمارے ملک کے اکثر مصلحین اس خیال کی تردید کرتے تھے کہ اگر ہم اپنے ماضی پر نظر اٹھائیں تو اس میں ہمیں ایسی اقدار ملیں گی جنہیں صحیح طریقے سے سمجھ کر قبول کر کے اور ان کے مطابق عمل کر کے ہم اپنی موجودہ قومی، سماجی اور اخلاقی گمراہی کو ختم کر سکتے ہیں اور دنیا میں دوبارہ سر بلند ہو سکتے ہیں۔ ان کے نزدیک ہمارے زوال اور مغربی سامراج کی کامیابی کا سبب یہ تھا کہ ہم نے، خاص طور پر ہمارے آخری دور کے حکمران بادشاہوں اور امراء نے، قدیم اقدار کو، کل بھٹا دیا تھا۔ وہ پیش پرستی، آراء غلطی، اور خود غرضی کا شکار ہو گئے تھے، اور یہ وہ باتیں عام ہو گئیں تھیں۔ خدا ترسی، سادگی، انصاف، سچائی، اخوت اور مساوات کی قدرا کو جو ہمارے بزرگوں کی عظمت کا بنیادی سبب تھیں، دوبارہ زندہ کرنے اور پھیلانے کا طریقہ کیا تھا؟ اس سوال کا جواب دو طریقوں سے دیا جاتا تھا۔

مدارج اور تعلیم۔ یعنی اول تو ہم اپنے مذہبی عقائد اور سماجی رسوم میں دیسی اصلاح کریں جو مغرب کے جدید خیالات کی روشنی میں دقیقہ دہی اور بعید از غفل معلوم نہ ہوں۔ تاکہ وہ اصلاحات کے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی کہ ”اصل“ اور ”حقیقی“ مذہب وہ نہیں ہے، جو عام لوگوں میں رائج ہے بلکہ پیچیدہ اور ہے۔ جاگیر کی عہد کی زیادہ پیچیدہ و مادی اعتبار سے زیادہ حیران زندگی کے مقابلے میں انہوں نے قبائلی یا تہذیبی شہوں کی زندگی کا تشہیر پیش کیا جن میں تجارت کا بانی، دستکاری اور چھوٹی زمینداریوں کی مادی اعتبار سے قدرتی طور پر زیادہ مسکن زندگی کا رواج تھا۔ مسکنوں میں اسلامی تاریخ کے پہلے تھیں چائیس سال کا زمانہ در بندوں میں آریہ قبائل کے عیدوں کا اور عہد راریں کے طور پر پیش کیا جاتا تھا۔

اگر ایک طرف اپنے مقام اور اپنے ماضی کی تاریخ کو اس نئے طریقے سے سمجھتے، سمجھنے کی کوشش کی جاتی تھی تو دوسری طرف اس بات پر بھی زور دیا جاتا تھا کہ ہر انگریزی رسوم اور عادات میں جدید تعلیم کی اصل نہیں۔ مذہبی حیات و راسخاں کے ساتھ ساتھ یہ

بھی کہہ گزرتے تھے کہ مغربی قوموں کی ترقی کا سبب یہ ہے کہ ”ان میں وہ تمام خصوصیات ہیں جو مسلمانوں میں ہونی چاہئیں۔ اسی لیے وہ سر بلند ہیں اور مسلمانوں میں وہ خصلتیں آگئی ہیں جو دراصل کافروں کی ہیں۔“ (جمال الدین افغانی)۔ سرسید احمد خاں نے اگرچہ یہ الفاظ استعمال نہیں کیے، لیکن ان کی ساری تحریک کا منشا بالکل یہی ہے۔ ہندوستان کے ہر ایک حصے میں انیسویں صدی کا آخر اور بیسویں صدی کا شروع کم و بیش اسی نوع کی اصلاحی، احیائی اور تعلیمی تحریکوں کا زمانہ تھا۔

شمالی ہندوستان میں ہندوؤں میں آریہ سماج اور برہمن سماج کی تحریکیں، مسلمانوں میں علی گڑھ کی تحریک، مسلم ایجوکیشنل کانفرنس، انجمن حمایت اسلام (پنجاب)، اور ان سے منسلک اردو اور ہندی کی تحریکیں۔ (انجمن ترقی اردو، ٹائمری پر چارنی سبھا) ان ہی رجحانات کی ترجمانی کرتی تھیں۔

جدید اردو اور ہندی نثر اور نظم ان ہی اصلاحی، احیائی اور تعلیمی تحریکوں سے متاثر تھی اور ان ہی کی پیداوار تھی۔ حالی کا مسدس، سرسید احمد خاں اور ان کے ساتھیوں کے تہذیب الاخلاق کے مضامین، نذیر احمد کے اور رتن ناتھ سرشار کے ناول، آزاد کی ”نیچرل شاعری“ اردو میں، اور مہتمی شرن گپت کی ”بھارت بھارتی“ اور ہریش چندر بھارتیندو کے ڈرامے اور مضامین ہندی میں ایک ہی قسم کی ذہنیت کا نتیجہ ہیں۔ ان میں اس بات کی تائید کی جاتی ہے کہ قدیم اور گمشدہ عہد زریں کو کسی نہ کسی طرح دوبارہ زندہ کرنا ضروری ہے۔ لیکن جب عملی طور سے اس نہانی، نیا کو موجودہ زمانے میں دوبارہ تعمیر کرنے کا سوال پیدا ہوتا تھا تو اس کے لیے جدید انگریزی وضع کے اسکولوں اور کالجوں میں تعلیم اور انگریز حکمرانوں کی ”خوبیوں“ کو حاصل کرنا ضروری سمجھا جاتا تھا۔ ہمارے مصلحین کو ان باتوں میں کوئی تضاد نظر نہیں آتا تھا۔ اکبر الہ آبادی انگریزی تعلیم یافتہ طبقے کی سطح پر، چھپھورے پن اور ان کے جدید خیالات کا مذاق اڑاتے تھے۔ وہ اس بات کا رد کرتے تھے کہ نوجوان مذہبی عقائد اور رسوم کو چھوڑتے جاتے ہیں اور انگریزوں کی امتداد نکالی کرتے ہیں۔ وہ سرسید احمد خاں کی تعلیمی تحریک کو نقصان دہ سمجھتے تھے۔ لیکن انہوں نے خود اپنے اکلوتے بیٹے عشرت حسین کو تعلیم کے لیے انگلستان بھیجنے سے درگزر نہیں کیا۔ حالانکہ وہ انہی طرح جانتے تھے کہ قصر دریا میں تختہ بند ہونے سے ”تردامنی“ لازمی ہے۔

ہوتی ہے تاکید لندن جاؤ انگریزی پڑھو
قوم نکلتی سے ملو، سیکھو وہی وضع و تراش

اس نظم کو اس شعر پر ختم کیا ہے.....

درمیان قصر دریا تختہ بدم کردہ ای

باز می گوئی کہ دامن تر ملکن ہشیار باش

بیسویں صدی کے آغاز کے ساتھ ساتھ ہمارے ملک میں سماجی اصلاح (سوشل ریفارم) کے علاوہ سیاسی اصلاح کا مٹا بہ بھی واضح طور سے درمیانے طبقے کے دماغوں میں پیدا ہونا شروع ہو گیا تھا۔ نیز بنگال اور مہاراشٹر میں ہندو نو جوانوں کے چھوٹے چھوٹے گروہ بیرونی حکمرانوں کے خلاف دہشت انگیزی کے حربے استعمال کرنے لگے تھے۔ لیکن اعتدال پسند اور انتہا پسند دونوں نظریوں میں ان ہی دو تخیلوں کا میل تھا جو اس کے پسیدگی کی تحریکوں کی نمایاں خصوصیت تھی۔ یعنی ایک طرف احیاء پرستی تو دوسری طرف مغربی جمہوری تخیل۔ بنگال اور مہاراشٹر کے ہندو نو جوانوں کے ذہنی سرغنہ آ رہے تھے۔ ہندو گھوش اور بال گنگا دھر تلک تھے جو ہندو مذہبی خیالات کی بنا پر لوگوں میں قومی آزادی کے جذبے کو بیدار کرتے تھے۔ اُردھ مسہنہ میں تپکی، مولانا ابوالکلام آزاد، ظفر علی خاں وغیرہ اسلامی تخیلات کی بنا پر مسلمانوں کو مجملہ تعلیمی اور سماجی اصلاح کی منزل سے آگے بڑھا کر وطنی آزادی کی سامراج دشمن جدوجہد کی طرف لے جانا چاہتے تھے۔ لیکن آزادی کے نصب العین کو متعین کرنے کا جب سوال آتا تھا تو اصلاح پسند اور انتہا پسند گروہوں کے ذہنوں میں برطانوی پارلیمنٹری طرز حکومت اور مغربی سرمایہ دارانہ جمہوریت کا خاکہ سامنے آ جاتا تھا۔

یہ تہذیبی اور سیاسی نظریے دنیا، اور خاص طور پر ایشیا کے ملکوں میں مغربی سامراجی ملکوں کے سیاسی غلبے اور معاشی استحصال و اس سے پیدا ہونے والے حالات کا نتیجہ تھے۔ ان نظریوں اور خیالات کی مختلف شکلیں و صورتیں تقسیم ہر ملک یا گروہ کی تاریخی روایات سے کیا۔ جب تک ہمارے یہاں جاگیر کی نظام، بادشاہتیں، نوابیاں بلاشریت غیر قائم تھیں، اور مغربی تاجروں نے ہماری سیاست اور معیشت کو اندر سے کھوٹا کرنا شروع نہیں کیا تھا، جب تک انگریزی سامراج کے غلبے سے ملک کی معیشت اور معاشرت میں بنیادی تبدیلیاں نہیں ہوئی تھیں، جب تک ملک میں نئے انگریزی تعلیم یافتہ گروہ، روشن خیال زمیندار، مغربی ملکوں کے ساتھ تجارت کرنے والے دیسی تاجر اور دیسی سرمایہ دار طبقوں کا وجود نہیں ہوا تھا اور نوابوں، راجاؤں وغیرہ کے جاگیریں طبقے کو فرنگی سامراجیوں کے ہاتھوں شکست نہیں ہوئی تھی، اس وقت تک کسی کی سمجھ میں یہ بات نہیں آتی تھی اور کسی نے یہ نہیں کہا تھا کہ مطلق العنانی یا بادشاہت کوئی نئی چیز ہے یا اس کے علاوہ بھی کوئی سیاسی یا معاشی نظام ممکن ہے۔ ان مادی

تبدیلیوں کے بعد ہی درمیانہ طبقہ کے دانشوروں کی خدافت راشدہ یا ویدوں کے عہد میں جمہوریت کا جوہر دکھائی دینے لگا تھا۔ یکا یک ان پر یہ انکشاف ہوا کہ مطلق العنانی بُری چیز ہے اور ہماری صدیوں سال کی بادشاہتوں کی تاریخ دین اور دھرم کے سچے راستے سے ایک افسوسناک کجروی کی داستان ہے۔

خیالات، نظریے اور عقیدے انسانوں کے دماغ میں نہ خود رو ہوتے ہیں اور نہ آسمانوں سے نازل ہوتے ہیں۔ مادی حالات زندگی یعنی وہ وسیلے اور طریقے، وہ آلات اور ذرائع پیداوار اور رسل و رسائل، جنہیں استعمال کر کے انسانوں کے گردہ اپنے کھانے پینے اور رہنے کے وسائل حاصل کرتے ہیں، انسانی معاشرے کی شکل و صورت متعین کرتے ہیں۔ انسانی معاشرہ یا سماج کیا ہے؟ مختلف طبقے اور ان کے باہمی رشتے۔ لیکن یہ طبقے اور رشتے خود مادی حالات زندگی سے پیدا ہوتے اور ملتے، بنتے، بگڑتے اور بدلتے رہتے ہیں۔ خیالات، نظریے، فلسفیانہ تصورات و عقائد، انسان کے ذہن میں اس کے مادی حالات زندگی اور اس کی بنیاد پر پیدا ہونے والے اجتماعی رشتوں اور مختلف قسم کے (سیاسی، مذہبی، تہذیبی وغیرہ) اجتماعی سماجی عمل اور ان سے پیدا ہونے والی زندگی کے عکس ہیں۔ ان خیالات اور نظریوں سے مدد کر انسان پھر اپنی معاشرت کو سمجھتے ہیں، اس کا علم حاصل کرتے ہیں، اسے استوار کرتے ہیں، اسے حسین یا قابل برداشت بناتے ہیں، یا اس کا جواز پیش کرتے ہیں۔ جیسی کسی معاشرے یا سماج کی شکل ہوگی ویسے ہی اس کے خیالات، نظریے اور عقائد ہوں گے۔ جیسا رہن بہن ہوگا، ویسی ہی سوچ ہوگی۔ قدیم قبائلی گروہوں کے عقائد اور غلامی کے دور کے نظریے جاتیہ دور کے نظریے، جدید سرمایہ دارانہ تصورات اور اشتراکی نظام کے تصورات، مختلف مادی حالات زندگی، مختلف معاشرہ کے تصورات ہونے کی وجہ سے مختلف ہیں۔ لیکن بس سماج میں تبدیلی آتی ہے یعنی نئے وسائل اور آلات پیداوار اور ذرائع رسل و رسائل کی دریافت اور استعمال کی وجہ سے پیداواری طریقے بدلتے ہیں تو پھر نئے آلات، ذرائع و وسائل کے ساتھ ساتھ نئے طبقے و جہات میں آتے ہیں۔ نئے آلات و وسائل پیداوار اور انہیں استعمال کرنے والے انسانوں کا تخلیقی بہہ دونوں مل کر سماج کی پیداواری قوتیں ہوتے ہیں۔

ان نئی پیداواری قوتوں کی محابقت سے سماجی رشتوں یا سماج کی شکل میں بھی تبدیلی آجاتی ہے۔ لیکن یہ پیداواری قوتوں کے مطابق سماجی رشتوں کے قائم ہونے کا عمل یعنی نئے معاشرے یا سماج کی تشکیل نہیں ہوتی۔ تاریخ ہمیں یہ بتاتی ہے کہ سماج میں نئے پیداواری ذرائع اور طریقے رائج ہو جانے کے بعد بھی پرانے سماجی رشتے (جو پرانے پیداواری

طریقوں کے مطابق تھے) اور ان کے تصورات کافی دیر تک برقرار رہتے ہیں۔ ایسی صورت میں سماج میں بحرانی کیفیت پیدا ہوتی ہے۔ نئی پیداواری قوتیں متقاضی ہوتی ہیں کہ ان کی پوری ترقی اور نشوونما کے لیے ایسے نئے سماجی رشتے قائم ہوں، جو ان کے مطابق ہوں جن رشتوں کی مدد سے ان نئی قوتوں کو بڑھنے کا پورا موقع ملے۔ ایسی صورت میں پُرانے سماج کے رشتوں سے، جو دراصل اپنی طبعی یا مفید زندگی کے دن پورے کر چکے ہیں، ان قوتوں کا تصادم ہوتا ہے، جن کو پُرانے سماج کے اندر ہی اندر نئے پیداواری ذرائع اور وسائل کے استعمال نے جنم دیا ہے۔ یہ تصادم صرف معاشی اور سیاسی میدان میں ہی نہیں ہوتا بلکہ خیالات، فلسفوں اور عقائد کی دنیا میں بھی ہوتا ہے۔

بلکہ یہ کہنا زیادہ صحیح ہوگا کہ مختلف خیالات اور نظریے انسان کے شعور میں اسی اختلاف اور تصادم کا اظہار کرتے ہیں۔ پُرانے سماج کے تصورات اور عقائد ان طبقوں کی نمائندگی کرتے ہیں جو ان پُرانے سماجی رشتوں کو برقرار رکھنا چاہتے ہیں، جن کے قائم رہنے سے نئی مادی قوتوں کی ترقی رکتی ہے۔ اس لیے ایسے خیالات وہ ہیں جو سماج کی اس نئی تشکیل کا اظہار کرتے ہیں جن کی نئی پیداواری قوتیں متقاضی ہیں یعنی جو معاشرتی تشکیل انسانوں کو زیادہ سے زیادہ ممکن ترقی کا موقع دے۔

تاریخی عمل کو اس طرح دیکھنے اور سمجھنے سے بعض نہایت اہم نتائج اخذ ہوتے ہیں۔ اگرچہ یہ صحیح ہے کہ انسانی معاشرہ کی شکل و صورت اور ہیئت میں تبدیلی کا بنیادی سبب آلات اور اوزار پیداوار (جن میں ذرائع رسل و وسائل و آمد و رفت بھی شامل ہیں) میں تبدیلی ہے اور انسانوں نے قدیم اشیاء کی، غلامی، جاگیرداری، سرمایہ داری، اور جدید اشیاء کی سماج، ان تبدیلیوں کی وجہ سے اور ان کے مطابق قائم کیا ہے، تو پھر یہ صاف ظاہر ہے کہ سماج میں تبدیلی کی اہم ترین قوت، وہ محنت کش انسان ہیں جن کے پیداواری تجربے اور ہنر اور نئے اور تبدیل شدہ آلات کو استعمال کرنے کی صلاحیت سے یہ تبدیلیاں عمل میں آئیں اور انسانوں کا بتدریج پستی سے بلندی کی طرف ارتقاء ہوا۔ اس لیے تاریخی ارتقائی الحقیقت، فوجی پیشواؤں، سرداروں، بادشاہوں، بڑے آدمیوں، مافوق الفطرت رہبروں کے کارناموں کی سرگزشت نہیں بلکہ محنت کش انسانوں کے اس اجتماعی عمل کی سرگزشت ہے جو وہ سماج کے لیے مادی اقدار پیدا کرنے کے سلسلہ میں کرتے ہیں۔ انسانوں کا یہی اجتماعی عمل، ہنر، فن اور تجربہ، انسانی دماغ اور ذہن میں سماج کی مادی زندگی اور اس سے پیدا ہونے والے سماجی رشتوں کے تجربوں اور عمل کا عکس اور نتیجہ ہیں۔ ظاہر ہے کہ جب ہم یہ کہتے ہیں کہ مادی

پیداواری عمل اور اس کا تجربہ انسان کے علم کی بنیاد ہے تو اس کے یہ معنی نہیں کہ صرف پیداواری عمل کے ذریعے سے ہی انسانوں کو ہر قسم کا علم ہوتا ہے، ان کا شعور بیدار ہوتا ہے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ پیداواری اجتماعی عمل کی بنیاد پر جو معاشرہ قائم ہوتا ہے اور اس طرح انسانوں کے جو مختلف طبقے وجود میں آتے ہیں اور ان میں جو باہمی رشتے اور تعلقات ہوتے ہیں (یعنی جو مختلف اقسام کے اجتماعی عمل اور تعلقات اس مادی بنیاد پر وجود میں آتے ہیں) ان تمام سے اجتماعی طور پر پھر انسان کے شعور اور علم میں اضافہ ہوتا ہے۔ یہ اجتماعی اور سماجی عمل انسانوں کی سیاست، ان کی طبقاتی جدوجہد، ان کے فنون لطیفہ اور سائنس یعنی کلچر کے مختلف مظاہر کی شکل میں ہوتا ہے۔ اس قسم کے سماجی عمل اور تعلقات کی بنیاد گو مادی ہے، لیکن خود مادی نہیں کہے جاسکتے۔ اس طرح انسانی علم اور شعور اس تمام مادی اور غیر مادی اجتماعی عمل اور تجربے سے پیدا ہوتا ہے۔ نئے خیالات اور تصورات کے وجود میں آنے کا سبب یہ ہے کہ سماج کے مادی حالات اور ان سے پیدا ہونے والے رشتوں، تقاضوں اور تضادوں یعنی ارتقاء کے تقاضوں کو ان کی ضرورت ہوتی ہے۔ لیکن ان مادی خیالات سے پیدا ہونے کے بعد خیال، تصور، نظریہ، خود ایک بڑی قوت بن جاتا ہے۔ ترقی پسند نظریے انسانوں کے دماغوں میں جاگزیں ہو کر انہیں متحرک کرتے ہیں، منظم کرتے ہیں، آگے بڑھاتے ہیں۔ وہ نظریہ جو کہ ایک خاص زمانے اور جگہ میں انسانی سماج کے ممکن ارتقاء کا قریب قریب پوری طرح اظہار کرے۔ یعنی جس کی بنیاد زندگی کے نئے مادی حالات سے پیدا ہونے والے ارتقائی تقاضوں کے شعور پر ہو، زیادہ سے زیادہ ترقی پسندی یا نقدی کہلائے جانے کا مستحق ہے۔

تاریخ شاید ہے کہ انسان کے شعور اور علم میں رفتہ رفتہ اضافہ ہوا ہے۔ فطرت یا سماج کا علم ابتدائی، نامکمل، یک طرفہ اور بہت سطحوں سے گزر کر زیادہ وچکی اور زیادہ مکمل سطح پر پہنچا ہے۔ معنوں کو مختلف سمت سے دیکھ کر زیادہ اچھی طرح سمجھنے کی صلاحیت ہم میں رفتہ رفتہ پیدا ہوئی ہے۔ جب پیداواری طریقے اور وسائل محدود اور چھوٹے پیمانے پر تھے، تب انسانوں کی سماجی زندگی اور ان کا علم بھی محدود تھا۔ مزید برآں استحصال کرنے والے برسر اقتدار طبقے اور ان کے خوشہ چیس ہمیشہ اپنے طبقاتی مقاصد کی خاطر فطرت اور سماج دونوں کے علم کو (جس قدر کہ وہ حاصل ہوا تھا یا ہو سکتا تھا) توڑتے مروڑتے اور مسخ کرتے رہتے تھے۔ طبقاتی سماج میں خیالات و نظریوں کو ان کی طبقاتی نوعیت سے متحدہ نہیں کیا جاسکتا۔ ہر شخص کی زندگی اس کے طبقاتی مقام سے متعین ہوتی ہے اور اس کے خیالات پر عام طور سے اپنے طبقے کی چھاپ ہوتی ہے۔

ہمیں اپنے ملک ہندستان میں بھی نئے خیالات، نئے تہذیبی اور ادبی رجحانات کے
 مآخذ ان تاریخی تبدیلیوں میں ڈھونڈنے چاہئیں، جو انیسویں صدی میں ہماری معاشرت میں
 ہوئے۔ انگریزوں کے معاشی اور سیاسی غلبے کی وجہ سے ہندوستانی سماج کی اس معیشت کا تار و
 پود بکھر گیا جس پر ہماری تہذیب کی بنیاد تھی۔ جاگیرداری، خود کفیل دیہاتوں اور دستکاری کی
 صنعتوں کی ساکن معیشت کی جگہ نوآبادیاتی یا سامراجی محکومیت کی معیشت نے لے لی۔ اس
 کے معنی یہ ہیں کہ اول تو ہمارا ملک برطانیہ کی جدید بڑی مشینوں کے بنے ہوئے صنعتی مال کی
 منڈی بن گیا۔ دوسرے، ہماری دستکاری کی صنعت انگریزی مشینی صنعت کے بنے ہوئے
 سستے مال کے مقابلے کی تاب نہ آکر بالکل تباہ ہو گئی یا زوال پذیر ہو گئی۔ تیسرے، ہماری
 زرعی پیداوار کی قیمت گر گئی اور ہم برطانیہ کے کارخانوں کے سستے داموں اپنی خام
 پیداوار بیچنے کے لیے مجبور ہو گئے۔ جدید عالمی سرمایہ داری کی منڈی بن جانے کی وجہ سے
 ہماری خام پیداوار (روٹی، پٹن، چائے، کھل وغیرہ) کے دام بھی عالمی سرمایہ داری کی منڈی
 میں مقرر ہونے لگے۔ چوتھے، ہمارے ملک کی مایات (فائنانس، بینکی سرمایہ وغیرہ) پر
 برطانوی فائنانس (مایاتی) سرمایہ پوری طرح سے حاوی ہو گیا۔ پانچویں، ہمارے ملک میں
 برطانوی سرمایہ داروں نے جدید مشینی صنعتوں کا آغاز کیا۔ لیکن یہ جدید صنعتیں اس طرح اور
 اس پیمانے پر قائم نہیں ہوئیں جیسا کہ آزاد سرمایہ دار ملکوں میں (مثلاً برطانیہ، فرانس، جرمنی یا
 امریکہ) میں ہوا بلکہ مخصوص محکومانہ (نوآبادیاتی) معیشت کے طریقے پر ہوئیں۔ مثلاً سب
 سے پہلے ہمارے ملک میں انگریزی سرمایہ دار کمپنیوں نے ریلیں بنائیں، جن سے بے
 حساب، غیر معمولی نفع اندوزی کے علاوہ بیرونی مال کو دور دور کی منڈیوں تک پہنچانا اور بیچنا،
 اور ہمارا کپ مال اٹھانا اور ملک کو محکوم رکھنے کے لیے تیز فوجی نقل و حرکت مقصود تھا۔ اس طرح
 انگریزی سرمایہ داروں نے جو پٹن اور روٹی کی ملیں قائم کیں، ان کا مقصد ہمارے مزدوروں کو
 کم زرم اجرت دے کر غیر معمولی نفع کماتا تھا جو خود ان کے ملک میں ممکن نہ تھا۔ بنیادی بڑی
 صنعتیں (مشین سازی، کیمیائی، لوہے، فولاد اور انجینئرنگ کی صنعتیں) قائم نہیں کی گئیں یا بہت
 کم اور زیادہ تر سامراج کی جنسی ضرورتوں کے ماتحت قائم کی گئیں۔ فی حتمہ صنعتی ترقی روکی گئی
 اور ملک کو صنعتی اعتبار سے برطانیہ کا دست نگر رہا گیا۔

دستکاری کی صنعت کی تباہی (جس میں کپڑے کی صنعت سب سے بڑی تھی)،
 زرعت کی عام تباہی، جدید مشینی صنعت کی کمی اور اس کے علاوہ ملک کی مادی لوٹ کی وجہ
 سے انیکسوں کی زیادتی، بیرونی سرمایہ دار کمپنیوں اور تجارتی اداروں کی غیر معمولی نفع

اندوزی) سامراج کے بین الاقوامی فوجی اخراجات کے بار و غیرہ سے ہمارے ملک میں عام مفلوک الحالی و مفلسی پھیلی۔ جس کا اثر دیہات کے کسانوں، دستکاروں، شہر کے محنت کشوں، درمیانہ اور نچلے درمیانہ طبقوں، پڑھے لکھے ملازم پیشہ وٹوں، چھوٹے اور درمیانہ زمینداروں، تاجروں، سب کے اوپر بڑا پڑا۔

صرف دو طبقے تھے جن کی حالت سامراجی عہد میں نسبتاً اچھی رہی۔ ایک تو وہ نواب، جاگیردار اور راجہ تھے جن کو یا تو انگریزوں نے خود دیہات کی آبادی پر مسلط کیا تھا، یا وہ شکست خوردہ مہاراجے نواب اور ریاستی فرمانروا جن کے ہاتھ سے سیاسی اور انتظامی طاقت تو چھین لی گئی تھی، لیکن جو انگریزی سرکار کے وفادار ہونے کی بنا پر سرکاری پشت پناہی کے لیے باقی رکھے گئے تھے اور جن کا کام اب محض دیہات کی محنت کش آبادی کو لوٹ کر مفت خوری کی زندگی بسر کرنا تھا۔

دوسرے نئے تاجروں کا وہ طبقہ تھا جو ایک طرح سے برطانوی سرمایہ داروں کے کمیشن ایجنٹ تھے۔ یعنی جو انگریز سرمایہ داری کی درآمد اور برآمد کی تجارت میں ان کے چھوٹے حصے دار تھے، جس کے وجود کا انحصار بیرونی سامراج کے استحصال پر تھا اور جو اس کے لیے آلہ کار بن کر خود بھی سرمایہ دار بن رہے تھے۔ اسی گروہ میں رفتہ رفتہ ہندوستانی صنعتی سرمایہ داروں کا طبقہ بھی پیدا ہوا، جنہوں نے سوت اور جوٹ ملیں وغیرہ قائم کیں اور اس طرح ایک حد تک برطانوی سرمایہ داروں کے مد مقابل بننے لگے۔

ان طبقوں کے علاوہ ایک بالکل نیا طبقہ ہمارے ملک میں پیدا ہوا۔ یہ صنعتی مزدوروں کا طبقہ تھا جو کہ ان جدید مشینی صنعتوں میں کام کرتے تھے جن کا ادھر ذکر کیا گیا ہے۔ ریلوے اور ان کی ورکشاپوں کے مزدور، سوت اور جوٹ ملیوں کے مزدور، ان کے علاوہ لوہے، فولاد کے کارخانوں، کوئلے کی کانوں، چائے کے باغات، اور دوسرے مختلف کارخانوں کے مزدور۔ ریلوں اور کارخانوں میں کام کرنے والے یہ محنت کش برباد شدہ، دستکاروں، دیہاتی مزدوروں، بے زمین کسانوں اور شہر کے ان غریب گروہوں سے تعلق رکھتے تھے جو سامراجی عہد میں بیکار اور پھپھے سے بھی زیادہ مفلوک الحال ہو گئے تھے۔ یہ وہ لوگ تھے جن کے پاس اب اپنی محنت کی طاقت کے علاوہ اور کوئی دوسری ملک نہیں تھی اور جسے سرمایہ داروں کے ہاتھ بچ کر ہی وہ اور ان کے بال بچے زندہ رہ سکتے تھے۔ اسی طبقے کو جدید اصطلاح میں پروتاری کہتے ہیں۔

انیسویں صدی کے آخر اور بیسویں صدی کے شروع میں جب کہ ہمارے ملک کا معاشی نقشہ کچھ اسی طرح کا تھا، اگر ہم اپنے یہاں کے مختلف تہذیبی رجحانات پر نگاہ ڈالیں تو

سافار آن لائن کتب

PDF BOOK COMPANY



Muhammad Hushain Syalvi

0305-6406067

Sidrah Tahir

0334-0120121

Muhammad Saqib Riyaz

0344-7227224

ہمیں نظر آتا ہے کہ ایک طرف تو وہ نظریے تھے جنہیں انگریزی سامراج براہ راست یہاں پر پھیلا رہا تھا یا جن کی وہ سرپرستی کرتا تھا۔ دوسری طرف وہ نظریے تھے جو یا تو واضح طور پر سامراج دشمن تھے یا ایسے نظریے تھے جو سامراج کے واضح طور پر مخالف نہ ہونے کے باوجود اور سماجی نظام کی حدود کے اندر رہتے ہوئے ہندوستانی سماج کو اس کی پستی سے نکالنے کے دعویٰ دار تھے۔ ان کو ہم صلاحتی (ریفارمسٹ) نظریے کہہ سکتے ہیں۔

برطانوی سامراجی نظریوں کی خصوصیت یہ تھی کہ اول تو تمام ہندوستانیوں کے ذہنوں میں یہ خیال پیوست کرنا کہ انگریزی قوم ان سے ہر لحاظ سے بہتر ہے اور ہندوستان پر اس کی حکومت جائز اور مناسب ہے، بلکہ خدا کی طرف سے نازل کی ہوئی ایک نعمت ہے۔ انگریزوں اور ان کی حکومت کا وہ دار رہنا ہندوستانی کا سیاسی اور مذہبی فریضہ قرار دیا گیا۔ یہ نظریہ تمام سرکاری اور نیم سرکاری اسکولوں اور کالجوں، درسی کتابوں، نیم سرکاری اخباروں، عیسائی مشنریوں، زر خرید ملاؤں اور پندتوں، سرکاری مہدے داروں، راجاؤں، نوابوں، بڑے زمینداروں اور دیگر تمام ایسے لوگوں کے ذریعہ پھیلا جاتا تھا جن کی روزی روٹی انگریزی سرمایہ داروں یا ان کے حکومتی اداروں سے وابستہ تھی۔ اپنے وطن کی عظیم تہذیب و تمدن کو ٹھٹھا خیال کرنا اور اس کی طرف سے توجہی برتنا، مغرب کی ہر ایک چیز کو اس سے بہتر سمجھنا اور انگریزی فیشن اور آداب کی حقتانہ تقلید کرنا اس نظریے سے پیدا ہونے والی 'تہذیب' کا ایک بڑی جزو تھا۔ اس نظریے کی ترویج کا مقصد ظاہر ہے، ہم میں احساسِ پستی پیدا کر کے ہم کو ذہنی طور پر انگریزی ستعمار کا آلہ کار و مطیع بنانا، انگریز مورخین نے انیسویں یا بیسویں صدی میں ہمارے ملک کی جو تاریخیں لکھیں ان میں یہی نظریہ پیش کیا گیا تھا۔

انگریزوں نے صرف اسی پر اکتفا نہیں کیا۔ جس طرح انگریز سامراجیوں نے ہمارے ملک میں نوجوانوں، ریاستوں، جاگیرداروں کو ان کی سیاسی قوت سب کر کے اپنے مقاصد کے لیے برقرار رکھا اور بڑے پیمانے پر ان جگہوں پر بھی زمینداریاں قائم کیں جہاں پہلے سے وہ موجود نہ تھیں۔ اسی طرح اور اس کے ساتھ ساتھ سامراجیوں نے تمام ان اداروں، روایات اور تصورات کو بھی بھارے اور برقرار رکھنے کی کوشش کی، جو ان کی سرپرستی کی، جن سے ملک کے مختلف مذہبی یا قومی گروہوں، ذاتوں اور فرقوں میں نا اہلی اور دوری بڑھتی تھی یا جن کی مدد سے تو ہم پرستی، تقدیر پرستی، یاس اور بچاری کے جذبات ابھرتے تھے، جو عقل و رہنمائی کی روشنی کے خلاف تھے اور جو جاگیرداروں کے زوال کی خصوصیت تھے۔ جس طرح سامراجی معاشی نظام کی ایک نمایاں خصوصیت جاگیرداری اور بڑی زمینداریاں برقرار رکھنا تھا، اسی طرح

جاگیری عہد کے زوال پذیر تصورات کو بھی سہارا دینا اس کی خصوصیت تھی۔

انگریزی اقتدار سے قبل صدیوں سے ہمارا ملک فی الجملہ ایک خوشحال، ترقی یافتہ، زراعتی ملک تھا۔ اس میں راجاؤں اور فوجی امراء کی مطلق العنانی اور جاگیرداری درجہ بدرجہ قائم تھی۔ محنت کش طبقے، کسان، مزدور اور دستکار تمام سیاسی طاقت سے محروم تھے اور حکمران گروہ ان کا شدید استحصال کرتے تھے۔ ہندو سماج میں ذات پات کے نظام نے محنت کشوں کو سماجی اور مذہبی اعتبار سے مستقل طور سے ایک پست درجہ دے دیا تھا۔

اسی معاشی بنیاد پر جو مذہبی عقائد پیدا ہوئے تھے اور جو کہ اس مادی زندگی کا عکس تھے، ان کی خصوصیت یہ تھی کہ ایک بڑے خدایا پر مآتما کے نیچے اور ماتحت بہت سے چھوٹے چھوٹے خدا اور دیوتا تھے۔ بڑا خدا مطلق العنان تھا (شہنشاہ یا مہاراجا ادھیراج کا عکس) اور اس کے نیچے دوسرے خدا تھے۔ ان امراء یا راجاؤں کا عکس جو مغلوب کیے جا چکے تھے اور شہنشاہ کے باجگزار تھے، یہ خدا جن میں فطرت کی تمام قوتیں اور مظاہرے مدغم تھے، انسانوں کی زندگی کے مالک تھے۔ ان کو خوش رکھنے کے معنی نجات یا ثواب اور ان کو ناراض کرنے کے معنی سناہ اور دائمی عذاب کے تھے۔ قسمت یا کرم کے چکر سے نکلنا معمولی آدمی کے لیے ناممکن تھا۔ معمولی آدمیوں کے لیے نجات صرف اپنی ذات اور اس کی خواہشات کو فنا کر کے ہی حاصل ہو سکتی تھی۔

افغان مغل اور ترک مسلمانوں نے جب اس ملک پر حملے کر کے اسے مغلوب کیا تو یہاں کی معشیت میں کوئی بنیادی تبدیلی واقع نہیں ہوئی۔ اوپر کے استحصال کرنے والے باج خور طبقوں میں ایک اور نئے گروہ کا اضافہ ہو گیا۔ اسلام کا وحدانی اور انسانی مساوات کا نظریہ جو ایران اور وسطی ایشیا میں پہنچ کر اس وقت تک کافی بدل چکا تھا اور جس میں اگر ایک طرف بادشاہت اور مارت تو دوسری طرف تصوف نے جگہ لے لی تھی، ہندوستان پہنچنے پر یہاں کے حالات سے متاثر ہوا اور اس میں اور ہندی عقائد میں بہت گہری مشابہت پیدا ہو گئی۔ بیروں اور مشائخ نے لہند کے دربار میں وہی درجہ اختیار کر لیا جو سلطنت کے امراء کا سلطان کے دربار میں تھا۔ اللہ اور سلطان کی مطلق العنانی کو تسلیم کرنا سب کے لیے ضروری تھا۔ لیکن بادشاہ تک رسالی اگر دیوزروں اور امراء کے تو سل سے ہی ممکن تھی تو اللہ تک رسائی بیروں اور مشائخ کے تو سل سے۔ معمولی انسانوں کا فرض بندگی اور اپنی جان و مال ان کے حضور میں پیش کر دینا تھا۔ ہندوستان آنے والے مسلمانوں کے یہ عقائد ایک زراعتی اور کافی پیچیدہ معاشرت کا عکس تھے جس میں طبقہ داری تفریق زیادہ بڑھ چکی تھی۔ وہ اس قدیم عربی قبائلی

تصور سے کافی مختلف تھے جس میں اللہ کی مطلق اعنانی تو تھی لیکن اس تک پہنچنے کے لیے جاگیری سماج کے امراء کی طرح درجہ بدرجہ قطب، ولی، اوتار، شی اور پیر کے وسیلے کی ضرورت نہ تھی اور جہاں اگر بندے کو اللہ کی عبدیت لازمی تھی تو اس سے ساتھ ساتھ انہوں کے مابین مساوات کا تصور بھی تھا۔ مسلمان حمد آوروں اور حکمرانوں کو یہاں کے لوگوں کو پناہم مذہب بنانے کا کوئی خاص جوش نہیں تھا۔ اگر کبھی انہوں نے ہندوؤں کے معبدوں کو منہدم بھی کیا تو اس کا مقصد مذہبی کم اور مالی یا سیاسی زیادہ تھا۔ البتہ ہندو مہنت کشوں کے بعض طبقوں میں غایا ان مقامات پر، جہاں حکمران اونچی ذاتوں کا ظلم ان پر زیادہ تھا (مثلاً مشرقی بنگال)، بڑے پیمانے پر تبدیلی مذہب ہوا۔ اسلام کا وحدت اور مساوات کا نظریہ جو کہ صوفی، مشائخ اور واعظین کے توسل سے ان تک پہنچا، ان کے لیے غالب زیادہ مساوی اور مستغنیہ زندگی کا پیامبر تھا اور مسلمان امیروں کی سیاسی حکمرانی غالباً ان کے لیے ذات میں کسی قدر بہتر حالت کی ترغیب کرتی تھی۔ لیکن ظاہر ہے اس تبدیلی مذہب نے ان کے معاشی استحصال کو ختم نہیں کیا۔ اس لیے دوسرے غیر مسلم، مظلوم مہنت کش عوام کی طرح تقدیر کے آگے سر جھکانا، اس زندگی کے مصائب کی کلفت کو کم کرنے کے لیے ایک اگلی خوش آمد زندگی کے خواب دیکھنا اور سماجی نظام کی اونچ نیچ کو الوہی درجہ دے کر اس کا مطیع رہنا ان کے عقائد میں داخل رہا۔ قسمت اور کرم ایک معنی میں استعمال ہونے لگے۔

یہ مذہبی عقائد اور توہمات ہمارے ذرا آئی مطلق عقائد انیشیائی نظام معشیت کے لوازمات تھے۔ ان عقائد سے استحصال کرنے والے امراء کو یہ فائدہ پہنچا کہ ان کی سابق پوزیشن کو مذہبی اور الوہی جواز حاصل ہو جاتا تھا۔ ان سے بغاوت کے معنی خدا سے، دین سے اور احرام سے بغاوت کے تھے۔ ان عقائد کے ذریعہ امراء خود اپنے استحصال پر اخلاق کا پردہ ڈال کر اپنے ضمیر کو مطمئن کر سکتے تھے اور نئے جات والے مہنت کش طبقوں کے زخموں پر قسمت و راہی رحمت کا مرہم رکھ کر نہیں ذہنی اور روحانی طور پر اپنے مصائب کو نامزیر سمجھ کر برداشت کر لینے کے قابل بنا دیتے تھے۔ (اس موقع پر یہ یاد رکھنا ضروری ہے کہ اس سماج میں طبقاتی نزاع ختم نہیں ہو گیا تھا۔ چنانچہ کسانوں اور دستکاروں کی بغاوتیں ایشیائی تاریخ کا ایک ہم جزو ہیں۔ لیکن حکمران طبقوں کی لکھی ہوئی تاریخوں میں ان کو یا تو اہمیت نہیں دی گئی ہے یا بہت برے الفاظ میں ان کا ذکر کیا گیا ہے۔ مظلوموں کی ان تحریکوں سے مطابقت رکھنے والے باغیانہ مذہبی اور سماجی نظریے بھی تھے۔ ایران میں مزدک کی تحریک ان میں سب سے زیادہ مشہور ہے جسے وحشیانہ مذہبی کے ساتھ کچھنے پر نو شیرداں کو حکمران طبقوں نے ”عہد“ کا لقب

دیا۔ تصوف اور بھگتی کی تحریکوں کے بعض پہلوؤں میں بھی ہمیں یہ عوامی عناصر ملتے ہیں۔)

برطانوی سماج نے جاگیر اور نیم جاگیری زمینی تعلقات کو ہمارے ملک میں اپنا ماتحت بنا کر اور اپنے مقاصد کے لیے برقرار رکھا۔ نیز انہوں نے اس نظام کے ثقافتی اور ذہنی آثار کو بھی زندہ رکھا جو مردم و ملزوم کی حیثیت رکھتے تھے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ ہمارے یہاں وہ عقائد و تصورات اور ادارے، جن کے ذریعہ سے عوام میں توہم پرستی، بت پرستی، تقدیر پرستی، پیر پرستی، قبر پرستی، ایک خاص قسم کی دقینوسی مذہبی عصبیت، جو عقل اور سائنس کی قدم قدم پر مخالفت کے لیے کھڑی ہو جاتی تھی، ہمارے ملک میں برقرار رکھی گئی۔ انگریزی حاکم، نوب، راجا، بڑے امراء، زر خرید دانشور، مولوی، پنڈت وغیرہ اس تمام دقینوسیت کے سرپرست تھے۔ ان فرسودہ تصورات اور اداروں کی مدد سے حکمران انگریز اور ان کے حمایتی امراء ہر قسم کی سیاسی، سماجی اور تہذیبی آزادی، جمہوریت اور روشن خیالی کی مخالفت کرتے تھے۔ ملک کے مذہبی اور فرقہ وارانہ اختلافات کو بڑھاتے اور پھیلاتے تھے، عوام کو متحد ہونے اور اپنی حالت کو بہتر بنانے کے لیے جدوجہد کرنے سے روکتے تھے۔ انگریز حکمرانوں کو اس بات سے کوئی عار نہیں تھا۔ اگر ہندو توہم پرست گائے کو مقدس تصور کرتے اور گائے کو ذبح کرنے والے انسان کو واجب القتل سمجھتے۔ وہ اطمینان سے اس خیال کے سرپرست مہاراجاؤں، مہنتوں اور پنڈتوں کو اسے پھیلاتے دیتے، اور اگر مسلمان امراء اور جاہل ملا اور واعظ تمام غیر مسلم ہندوستانیوں کو کافر اور اپنے سے پست درجے کا انسان سمجھ کر ان کے خلاف نفرت پھیلاتے تھے تو نہیں بھی اس کی آزادی تھی۔ ایک طرف تو اس قسم کے عقائد کی سرپرستی کی گئی اور انہیں پھیلا یا گیا۔ دوسری طرف عوام کو تعلیم اور نئی روشنی سے تفریبنا پوری طرح محروم رکھ کر انہیں اس دقینوسی رجعت پرستی کا شکار بنایا گیا۔

اس طرح ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے ملک میں سماجی اور تہذیبی رجعت پرستی کے سوتے دراصل سامراجی محکومی کے معاشرتی نظام میں پیوست تھے۔ اپنے سیاسی غلبے اور معاشی بوٹ کو برقرار رکھنے کے لیے برطانوی سامراجیوں کو فوج، پولیس، نوکر شاہی، عدالتوں اور قید خانوں کی ضرورت تھی۔ سامراج کے لیے ضروری تھا کہ وہ نوابوں، رجواڑوں اور جاگیرداروں کو باقی رکھے۔ بالکل اسی طرح اس کے لیے ضروری تھا کہ ہماری قوم کو ذہنی اور روحانی طور پر مضبوط، غیر متحد اور غلام رکھنے کے لیے وہ سامراجی اور زوال پذیر جاگیر کی نظریوں اور عقائد کی سرپرستی اور ترویج کرے۔

ظاہر ہے کہ بیسویں صدی کے اخیر اور بیسویں صدی کے شروع میں صرف وہی طبقہ

اور مردہ ان نظریوں اور خیالات کی مخالفت کر سکتے تھے جن کو سامراجی نظام سے چوٹ لگتی تھی، جو اس میں بالکل مدغم نہیں ہو گئے تھے (رجواڑوں اور بڑے زمینداروں کی طرح)، اور جو ذاتی اور دینی تربیت کے اعتبار سے اپنی روحانی بے اطمینانی یا مخالفت کا اظہار کرنے کی صلاحیت رکھتے تھے۔ اٹھارویں صدی کے اخیر اور انیسویں صدی کے پہلے نصف میں (1857-58 تک) جب تک انگریزوں کی غلبہ کھل نہیں ہوا تھا، ہمارے ملک کے نو جوانوں اور راجہوں کا ایک مردہ انگریزوں کے خلاف مسلسل جنگ کرتا رہا۔ اسی زمانے میں انگریزی نظام کے خلاف زبردست عوامی بغاوتیں بھی ہوئیں۔ جن میں ان کسانوں، دستکاروں اور دانشوروں اور فوجی سپاہیوں نے بھی حصہ لیا جن کو سامراجی لوٹنے والے بالکل برباد کر دیا تھا۔ بنکوں میں مولوی شریعت اللہ کی فرانسیسی تحریک، بہار میں وہابی علماء کی راہ نمائی میں فوجی بغاوت، سیاسی تحریک، پنڈاری تحریک وغیرہ ان کی مثالیں ہیں۔ لیکن انگریزوں کی سامراج نہیں چل سکتی تھی۔ 1857 کی انقلابی تحریک ایک طرح سے ان تمام تحریکوں کے اتحاد کا منہ ہر دھنسی۔ اس میں وہ امراء اور جاگیردار بھی شامل تھے جن کو انگریزوں نے بے دخل کیا تھا۔ اس میں فوجی سپاہیوں اور دانشوروں کا وہ مردہ بھی تھا جس کو پرانی نوابیوں اور ریاستوں کے نظام کے ٹوٹنے نے بالکل بیکار کر دیا تھا۔ اس میں وہ دستکار بھی شامل تھے جن کی مصروفیتیں برباد ہو گئی تھیں اور وہ کسان بھی تھے جن کی زمینیں چھینی گئی تھیں۔ مگر اس تحریک کی ناکامیابی نے ثابت کر دیا تھا کہ جاگیردار امراء کا طبقہ قومی انتشار کو دور کر کے یہ ذاتی سامراج کے خلاف منہ بول قومی مجاذب بنانے اور اس کی راہ نمائی کرنے کی صلاحیت کھو چکا تھا۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ کسان، دستکار، دانشور اور فوجی سپاہی نہ تو جاگیرداروں کو پتہ رہتا تھا نہ کہ کامیابی حاصل کر سکتے ہیں اور نہ خود ان میں نظر پاتی اعتبار سے اپنی انتشار پسندی پر قابو پانے اور سامراجی قوم کو سامراج کے خلاف متحد کر کے لڑنے کی صلاحیت ہے۔

ن مسلسل ناکامیوں کے بعد سب سے پہلے جن دلوں نے سامراجی اور جاگیرداروں کی نظریوں اور عقائد کے خلاف تقریباً غیر شعوری، بے انگشٹوں اور ناکمل طور پر اپنے خیالات کا اظہار کیا، وہ دانشور تھے۔ ان کا تعلق ان نوکری پیشہ گروہوں سے تھا جو خود مختار ریاستوں اور مغربی سلطنت کی شکست اور زوال کے حجاب بیکار ہو گئے تھے اور جن کے کچھ افراد انگریزوں کی حکومت سے نیچے عہدوں پر فائز ہو گئے تھے۔ یہ لوگ طبقے کے اعتبار سے اکثر زمینداروں کے خاندانوں کے تھے یا پھر وہ نئے تجارتی طبقے سے تعلق رکھتے تھے۔ اس میں وہ بھی تھے جو نئے انگریزی اسکولوں اور کالجوں میں انگریزی پڑھ کر یورپ کے جمہوری خیالات اور ادب

سے متاثر ہو رہے تھے، جن کو بڑی نوکریاں تو نہیں ملتی تھیں لیکن جو معمولی سرکاری عہدے دار
 ٹیچر، پروفیسر، وکیل، بیرسٹر وغیرہ بن رہے تھے۔ چنانچہ مذہبی اصلاح اور جدید تعلیم کی تحریک
 (مثلاً برہم سماج، آریہ سماج، سرسید کی تحریک وغیرہ)، جس کا ہم نے اس باب کے شروع میں
 ذکر کیا، انہیں گروہوں میں پیدا ہو رہی تھی۔ شعوری طور پر یہ لوگ انگریزی سرکار سے وفاداری
 کا بیہم دم بھرتے تھے، لیکن اس کے باوجود ان کی کاوشیں ترقی پسندی کا پہلو بنے ہوئے تھیں۔
 ان کی احیاء پرستی اور مذہب کو نئے رنگ میں پیش کرنے کی کوشش، دراصل جمہوری تصورات
 اور عقل پسندی کو فروغ دینے کے لیے تھی۔ اگر انگریز حکمران اور ان کے مبلغ مسلسل اس
 کوشش میں تھے کہ ہم میں احساسِ پستی پیدا کریں، نسلی اور قومی اعتبار سے ہم کو سفید فام
 حکمرانوں سے کمتر اور گھٹیا ثابت کریں تو ہمارے اس دور کے احیاء پرست اس کوشش میں تھے
 کہ ہماری تاریخ و رہنمائی کارناموں کو ہمارے سامنے اس طریقے سے پیش کریں کہ اس سے
 ہمارا قومی وقار قائم رہے۔ اگر انگریز حکمران براہِ راست اور بالواسطہ ملک میں جہالت،
 دینی نوعیت اور قدامت پرستی پھیلانے میں مدد دیتے تھے تو ہمارے یہ اصلاح پسند راہنما
 انگریزی پڑھنے پر زور دے کر اور خود ہماری پرانی تاریخ سے مساوات اور عقل پسندی کی
 روایات کو اجاگر کر کے اس کا مقابلہ کرنا چاہتے تھے۔ اگر وہ انگریز حکمرانوں کی تقلید پر بھی زور
 دیتے تھے تو اس کا مقصد یہی تھا کہ ہم زشت عہد کی مذہب پرستوں، تقدیر کاروں و ناروے کی
 عادت، سستی اور انتشار پسندی کو ترک کرے، جدید طریقے سے سوچنا اور کام کرنا سیکھیں اور
 جدید زمانے میں جدید انسان بنیں۔

تاہم ہمارے یہ اصلاح پسند، مذہبی احیاء اور جدید انگریزی تعلیم کی تبلیغ کرنے والے
 ترقی پسند، نشور، اپنے طبقاتی حصار و عیدار کرنے سے قاصر تھے۔ مذہبی احیاء کی تحریک تاریخی
 حقیقت کا سچا اور مکمل اظہار نہیں کرتی۔ احیاء کے پرستار تاریخ کی حرکت اور ارتقاء کے صحیح
 سبب بتانے سے قاصر ہیں۔ مثلاً آریہ دعویٰ کیا جاتا ہے کہ سچا اسلام وہی ہے جو عرب میں
 عہدِ نبوی اور اس کے بعد کے تئیں سانس تک رہا، تو پھر ہم جس چیز کو اسلامی کچھ کہہ رہے ہیں
 ہیں، وہ کن حالات کی پیداوار ہے؟ ان قرونِ اولیٰ میں مدینے کی چھوٹی بڑیاں اور مٹی کی مسجدیں
 ہی ہمارے لیے قابلِ فخر اور قابلِ تقلید ہیں تو پھر ہم انمراء اور تاج محل ورموٹی مسجد کہ
 مسلمانوں کے زوال کی نشانیں سمجھ کر ان سے نفرت کیوں نہیں کرتے؟ اگر ہم خلافت راشدہ
 کو اپنا نصب العین بنانا چاہتے ہیں تو پھر کیا موجودہ زمانے میں ہم غلامی کو جائز سمجھنے، چوروں
 کے ہاتھ کاٹنے، اور زانی اور زانیہ کو سنگسار کرنے کے قانون نافذ کرنے کے لیے تیار ہیں؟

ظاہر ہے کہ یہ ایسے تضادات ہیں جن سے احیاء پرست مفر حاصل نہیں کر سکتے۔ ان کی پوزیشن کی یہی کمزوری ہے جو ان میں سے بعض کی نیک نیتی کے باوجود ان کی تحریک کے سروں کو رجعت پرستی سے ملا دیتی ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ مذہبی حیاء کی تمام تحریکوں اور اصلاح شدہ نئے مذہبی فرقوں کے عقائد پر اس طبقے یا سروہ کی پچھاپ ہوتی ہے جو ان کے محرک اور مبلغ ہوتے ہیں، اور اگر مذہبی تہذیب کے ان کہروں کے پیچھے دیکھا جائے جن سے کہ یہ تحریکیں ڈھکی ہوئی ہیں، تو ہمیں طبقہ داری مفاد کے نقوش صاف طور سے نظر آ جاتے ہیں۔ سید احمد خاں، نذیر احمد وغیرہ کی تہذیبی تحریک شمالی ہند کے مسلم زمینداروں، تاجروں، نوکری پیشہ دانشوروں کی اس ذہنیت کا ظہر کرتی ہے جو انیسویں صدی کے دوسرے نصف میں برطانوی سامراج کے عملی طبقے کے بعد ان میں پیدا ہوئی تھی۔ وہ جاگیردار طبقے کی شکست کا اعتراف اور اظہار کرتی ہے (انگریز حکمرانوں کا قرآن کی رو سے "اولیٰ الامر" ثابت کرنا اور ان کے خلاف جہاد کو ناجائز قرار دینا) اور اس کے ساتھ ساتھ انہیں اپنے اسلاف کے شاندار کارنامے کی یاد دل کر اور جدید غمخیزی کی تعلیم حاصل کر کے، توہم پرستی کی جگہ سائنس اور عقلیت کی تبلیغ کر کے، تقدیر کو ٹوٹنے کے بجائے عمل، جہد اور اصلاح کا پیغام دے کر ان میں خود اعتمادی اور اپنے پاؤں پر کھڑے ہونے کی تلقین کرتی ہے۔ یہ ترقی تو ضرور تھی لیکن ایک مخصوص طبقے اور سروہ کے لیے، اس نے سامراجی نوآبادیاتی نظام کے حلقے کے اندر رہ کر، اور اس کے وجود کو باڈی اور برحق تسلیم کر کے۔ اگر تھوڑی دیر کے لیے ملک کے عام غیر مسلم باشندوں کی اکثریت کو چھوڑ بھی دیا جائے۔ درحرف مسلمانوں کی عظیم اکثریت کو یہ یاد دلائے، جو دستکاروں اور سائنس پر مشتمل تھی، تب بھی اس تحریک کی عوام سے بے تعلق ظاہر ہے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ ہمارے یہ مصطفیٰ رسولؐ کی نام لیوا ہونے کے باوجود جس نے کہا تھا "اللہم احییٰ مسکیناً وامبئی مسکیناً واحشری فی ذمۃ المساکین" (اے خدا! تو مجھے مسکینی کی حالت میں رکھ، مسکینی کی حالت میں میری موت لا، اور میرا حشر مسکینوں کے (میں کر۔) اپنی قوم کی عظیم محنت کش اکثریت کے لیے بہرہ دہی اور بہشت کی بشارت کے حدود اور کوئی دوسری پیشکش نہیں رکھتے تھے۔) ایک اور دوسری حدیث میں کہا ہے "او تومی احیائی فیقول الملائکہ من احبائک" فیقول اللہ فقراء و المساکین (روزی قیامت خدا ہے گا مجھ سے میرے دوستوں کو قریب کر دے۔ ملائکہ ہو تجھ سے "تو دوستوں ہیں۔" اللہ ہے گا "فقراء اور مساکین۔")

ہمارے یہاں احيائيت اور اصلاح کا دوسرا دور بیسویں صدی کے تقریباً ساتھ ساتھ شروع ہوا۔ شمالی ہند کے مسلمانوں کے راہنما ابوالکلام آزاد، شبلی، ظفر علی خاں وغیرہ تھے۔ ادبی اور نظریاتی اعتبار سے اس گروہ میں سب سے عظیم ہستی اقبال کی ہے۔ اُس زمانے میں ایشیائی اقوام میں سامراج دشمنی اور جمہوریت کی تحریکیں اُنھیں۔ روسی سامراجیوں کی جاپان کے ہاتھوں شکست، پہلا انقلاب روس (1905)، ایران میں سامراجیوں اور مطلق العنان بادشاہت کے خلاف آزادی اور مشروطہ (کالسنی ٹیوٹن) کی تحریک، مصر اور سوڈان میں انگریزوں کے خلاف بغاوتیں، ترکی کی سلطنت کے حصے بخرے کرنے کے لیے انگریز، فرانسیسی اور روسی سامراجیوں کی چھیڑی ہوئی جنگیں، ایشیائی عوام کے دلوں میں زبردست سامراج دشمنی بھجان پیدا کر رہی تھیں۔ ہندوستان میں بھی قومی تحریک اعتدال پسندی کے دائرے سے نکل رہی تھی۔ سامراجیوں کے خلاف ہم اور پستول استعمال ہونے لگے تھے۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ اس دور کے نئے مسلم راہنماؤں نے سید احمد خاں اور ان کے پیروؤں کے انگریزی سرکار سے وفاداری کے نظریہ پر حملہ کرنا شروع کیا اور مسلمانوں کے سامنے مذہبی احیاء کے ساتھ ساتھ قومی آزادی، قومی اتحاد اور اس کے لیے جدوجہد کرنے کا تصور پیش کیا۔ (۱)

اس دور کی احيائيت میں سامراج دشمنی کی جانب آگے بڑھنے کی تلقین تو تھی لیکن اس کے تضاد اور ذہنی دشواریاں پہلے کے مقابلہ میں کچھ کم نہ تھیں۔ مثلاً اگر اسلامی احیاء کا مقصد تمام دنیا کے مسلمانوں کو آزاد کر کے متحد کرنا تھا اور ماسقند سے لے کر مراکش تک ایک سلامی خلافت قائم کرنا تھا (جیسا کہ جمال الدین افغانی، تحریک خلافت کے مبلغ اور اقبال کبھی کبھی کہتے تھے) تو ہندوستان کے مسلمانوں کو، جو دنیا کی چالیس کروڑ مسہم آبادی کا سب سے بڑا

(۱)۔ مدتیں پسند انگریزوں کے، ہمارے گروہ کی نمائندگی اس وقت مسلم لیگ کرتی تھی۔ جس کی تشکیل سر سید احمد خاں کے جانشینوں محسن مٹک و وقار مٹک وغیرہ اور سر آغا خاں، نواب شاہک وغیرہ نے انگریزی حکمرانوں کے شر سے پر ۱۹۰۶ء میں کی۔ مولانا آزاد کا بھائی (کلکتہ)، مولانا شبلی کا مسلم گزٹ، ظفر علی خاں کا زمیندار اور مولانا محمد علی کے کامریڈ سب مسلم لیگ کی انگریز پرستی کے مخالف تھے۔ اقبال نے جواب شکوہ میں لیگ پر حملہ کیا۔ لیگ والوں نے تر شاہیے ترے نام کا بت۔ مولانا شبلی نے بھی لیگ کی مذمت میں کئی نظمیں لکھیں۔ ایک نظم کا شعر ہے

مختہ اس کے فصائل کوئی پوچھے تو ہیں محسن قوم بھی ہے خادم حکام بھی ہے

یہ بات انجیسی سے خالی نہیں ہے کہ اقبال کے کلام کے موجودہ ایڈیشنوں میں سے متذکرہ بالا مصرعہ حذف کر دیا گیا ہے۔ لیکن پہلی اشاعتوں میں موجود ہے۔

واحد گروہ تھے، آزادی کی کون سی راہ اختیار کرنی چاہیے؟ ہندوستان میں مسلمان ساری آبادی کا ایک چوتھائی حصہ تھے۔ اس لیے اس سارے ملک پر مسلم حکمرانی کے معنی ہندو اکثریت پر حکومت قائم کرنے کے ہوتے تھے۔ یعنی انگریز کی سلطنت ختم کرنے کے بعد ہندو اکثریت پر اقلیت کی حکومت قائم کرنا۔ ظاہر ہے کہ یہ تصور وطن کی آزادی اور جمہوریت کے تصور کے متضاد تھا۔ وطن کی آزادی کی جدوجہد غیر مسلموں کے ساتھ مل کر انگریز سامراجیوں کے خلاف متحدہ محاذ بنانے کی متقاضی تھی۔ بین الاقوامی اسلامی اتحاد (پان اسلامزم) کا تصور اگر اسے منطقی حد تک لے جایا جائے تو قومی اتحاد کے تصور سے ٹکراتا تھا۔

بالکل ایک حال ہندو حیاتیات کا بھی تھا۔ آزادی کے معنی ملک کے تمام غیر ہندو ملکیتوں کو اس دیش میں کالی دیوی، گنوتا اور ہنومان جی کی پرستش اور قدیم ویدک دھرم کے مطابق زندگی بسر کرنے پر مجبور کرنا تھا۔ ذات پات کے نظام کو برقرار رکھنا تھا (جیسا کہ بنکال اور مہاراشٹر کے ہندو قوم پرست کہتے ہیں)، تو نظام ہے کہ اس بنیاد پر ہمارے وطن میں جس غیر ہندو کروڑوں کی تعداد میں اور کل آبادی کا کافی بڑا حصہ تھے، قومی اتحاد نہیں ہو سکتا تھا۔ لیکن ہندو مجبان وطن کی ایک بہت بڑی تعداد حیاتیات کو اس کی منطقی حد تک لے جانے کے لیے تیار نہیں تھی۔ اس وجہ سے ان کے ساتھ غیر ہندو مل کر مشترکہ آزادی حاصل کرنے کے لیے آگے بڑھ سکتے تھے۔

ہماری مرد یہ نہیں ہے کہ مذہبی عقائد میں اختلاف فی نفسہ نزاع کا باعث ہوتا ہے یا کہ جب تک مختلف مردہوں کے لوگ جدید علوم کی روشنی حاصل کر کے اپنے عقائد و بدعتے یا ترک نہیں کرتے، اس وقت تک اتحاد اور ترقی ممکن نہیں ہے۔ مشرقی زندگی اور مشرقی سماجی مقاصد، بعض عقائد کے اختلاف کے باوجود لوگوں کو متحد کرنے میں کامیاب ہو سکتے ہیں۔ مغربی سلطنت کی جیا، ترک، افغانی، ایرانی اور ملچھوت امراء کے اتحاد پر تھی۔ تصوف کا وحدت الوجود اور دیانات کا بھگتی کا عقیدہ اس اتحاد کو ایک حد تک استوار کرتا تھا۔ عوام انسان میں ان عقیدوں نے عام انسانی اخوت اور رواداری کی شکل اختیار کی، جس کے نتیجے کے طور پر ہندو جدید زبانوں کا اور ہمارے ازمند و مٹھی کے عظیم الشان ادب، موسیقی، مصوری، فن تعمیر وغیرہ کا ارتقاء ہوا۔

ہمارا منشا یہ ہے کہ احیاء پرستی اپنے موجودہ دور میں رجعت پرست طاقتوں اور طبقوں کو اس کا موقع دیتی ہے کہ وہ اس ملک میں بسنے والی اقوام اور فرقوں کے عوام کو آزادی، جمہوریت کے لیے متحد ہو کر جدوجہد کرنے اور نئے حالات کے مطابق نئی تہذیب و تمدن کی تعمیر کرنے سے راہیں۔ ایسا کرنے کے لیے احیاء پرستوں کو خود ہماری تاریخ اور روایات کو

مسخ کرنا پڑتا ہے۔ رجعت پرست خود جب اسلامی طرز معاشرت یا ہندو سہیتا کی تجدید کا دعویٰ کرتے ہیں تو ان کے یہ دعوے کھوکھلے ہوتے ہیں۔ وہ زبان سے اپنے قدیم مذاہب اور طرز معاشرت کا دم بھرتے ہیں اور عملی طور پر مغرب کی سب سے بڑی سرمایہ دار طاقت کی فرمانبرداری اور اس کے جنگ پرست جارحانہ نظریوں کو بخوشی قبول کرتے ہیں۔ وہ قدیم اسلامی یا ہندو جمہوریت کے نام سے وحشیانہ جاگیر کی استحصال کو برقرار رکھتے ہیں۔ موجودہ دور میں احیاء پرستی نظریاتی ریاکاری اور فریب، اور عملی طور پر اپنے وطن سے غداری اور استحصال کے ظالمانہ نظام کو برقرار رکھنے کا وسیلہ بن جاتی ہے۔

اس طرح ہمارے ملک میں ہندو اور مسلم احیاء پرستی اپنے بعض ترقی پسند اور اصلاحی پہلوؤں کے باوجود، اپنے اندر خرابیاں رکھتی تھی جو بالآخر اسے فرقہ پرستی کی دلدل میں پھنسا دیتی تھیں، اور فرقہ پرستی ہی انگریز سامراجیوں اور ان کے حلیف ہندوستانی رجواڑوں اور بڑے سرمایہ داروں کا سب سے موثر اور خطرناک ہتھیار تھا، جس کے ذریعہ سے وہ قومی اتحاد کو روکتے تھے۔ لیکن جس اتحاد کے بغیر قومی آزادی ناممکن تھی۔

پہلی جنگ عظیم کے بعد ہمارے ملک میں زبردست سیاسی ہلچل ہوئی۔ جنگ کے زمانے میں انگریز سامراجیوں نے ہمارے ملک کا شدید استحصال کیا تھا۔ جنگ کے بعد اقتصادی حالات اور بھی خراب ہوئے۔ انگریز سامراجیوں نے لڑائی میں جو چوٹ کھائی تھی، اسے وہ ہندوستان کی دولت کو لوٹ کر اچھا کرنا چاہتے تھے۔ زرعی اور خام پیداوار کے دام یک بارگی گھٹ گئے، جس سے خام مال اور زرعی پیداوار کرنے والوں کی مالی حالت یک بارگی خراب ہو گئی۔ ادھر شہروں میں فیکٹریوں اور کارخانوں کے بند ہونے، فوجی دفاتروں میں چھانٹی اور سپاہیوں کے ڈسپارچ ہونے سے بے روزگاروں کی تعداد میں لاکھوں کا اضافہ ہوا۔ اکثر تاجروں، اور صنعت کاروں کو بھی افراط زر (انفلیشن) کی وجہ سے بحرانی حالات سے دوچار ہونا پڑا۔

دوسری طرف انقلاب روس نے زار شاہی کا تختہ الٹ کر سارے ایشیا کی محکوم قوموں میں آزادی کی ایک نئی لہر دوڑا دی تھی۔ وسطی ایشیا کی قوموں نے روسی سامراجیوں کا جو آثار کر پھینک دیے تھے۔ ایران اور ترکی روس کی انقلابی مزدور اور کسان حکومت کی مدد اور حمایت حاصل کر کے انگریز سامراجیوں کو اپنے اپنے ملکوں سے نکال رہے تھے۔ چین میں سامراجیوں کے اقتدار کے خلاف مسخ قومی جدوجہد جاری ہو گئی تھی۔ اس زمانے میں ہمارے یہاں قومی اتحاد جو تحریک جاری ہوئی، اس کی رہنمائی ان ہی اونچے طبقے اور رجواہوں نے کی جن کا ہم نے اوپر کر کیا ہے۔ نان کوآپریشن (ترک مواعیت) اور خلافت کی تحریکیں

نظریاتی اعتبار سے ہندو اور مسلم احیاء پرستی کا سنگم تھیں، اور مہاتما گاندھی اور علی برادران کا اتحاد قومی اتحاد کی نشانی بن گیا ہے۔ لیکن جیسا بعد کے واقعات نے ثابت کیا یہ اتحاد دیر پا نہیں تھا۔ ہندو، مسلم ور سکھ عوام سارے ملک میں متحد ہو کر انگریز حکمرانوں کے خد ف غصے اور نفرت کا اظہار کر رہے تھے۔ ان کا خون ایک ساتھ مل کر جلیں والا باغ میں ہی نہیں، بلکہ بنگال، یو۔ پی، مالا بار، بمبئی وغیرہ میں ہماری زمین کو لالہ گوں کر رہا تھا۔ مالا بار میں موپلا کسانوں نے انگریز حکمرانوں، ساہوکاروں اور زمینداروں کے خلاف مسلح بغاوت شروع کر دی تھی۔ یو۔ پی میں کسان بڑے زمینداروں اور تعلقہ داروں کو دیہات سے بھگا کر زمین پر قبضہ کر رہے تھے۔ پولس کے تھانوں پر حملے ہونے لگے تھے۔ بمبئی میں مزدور دوسرے طبقوں کے ساتھ مل کر سیا سی ہڑتالیں کر رہے تھے۔

تاہم صرف انگریز سامراجی ہی نہیں، کانگریس اور خلافت کمیٹی کے اکثر دانش باز و لیڈر اس عوامی اتحاد اور عوامی جدوجہد کو جو انقلاب کا رخ اختیار کر رہی تھی، خشمیں اور خوف کی نگاہوں سے دیکھتے تھے۔ وہ قوم کو آزادی یا سوانح کے پےڑے کو کہتے تھے، لیکن سوانح کے معنی بتانے سے انکار کرتے تھے۔ عوامی جدوجہد کی آگ جیسے جیسے بھڑکتی تھی، بورژوا لیڈروں کا انقلابی جوش ویسے ویسے ٹھنڈا ہوتا تھا۔ محنت کش عوام اور نچلے درمیانے طبقے کے لوگ سامراجی نظام پر براہ راست حملہ کر کے اسے ختم کرنا چاہتے تھے۔ لیکن وہ لیڈر جو درمیانے طبقوں سے تعلق رکھتے تھے اور جن کے پیچھے ہندوستانی زمینداروں اور سرمایہ داروں کے مفادات تھے، عوام کے جوش و خروش کو احتجاج، جلسے اور جلوس، انگریزی مال کے باریک و غیرہ کے صدیقی راستوں پر لگا کر سامراج پر صرف اتنا دباؤ ڈالنا چاہتے تھے، جس سے وہ مجبور ہو کر ان کے ساتھ سمجھوتہ کرے۔ ان کو معاشی اور سیاسی رعایتیں دے۔ وہ انتداب و آزادی کا نام لیتے تھے تاکہ عوام ان کی راہ نمائی کو سیکھیں۔ لیکن چونکہ عوامی نقشب کے معنی ہاں میں ہاں ملنے اور بڑے زمینداروں کے خاتمے کے تھے، چونکہ ان کے معنی سامراج کے معاشی نظام کے خاتمے کے تھے، اس لیے وہ ایسا قدم اٹھانے سے تھپتھپاتے تھے، جو چاہیے وہی سامراجی سرمایہ داری کا مکمل طور سے خاتمہ کر دے۔ اس کا بنیادی سبب یہ تھا کہ ہمارے درمیانے طبقے اور سرمایہ دار اور زمیندار ایک طرف ہیں اور دوسری طرف یہ دینی سرمایہ داری، دونوں کے بندھے ہوئے تھے۔ غرض تمذیب اور سیاست دونوں میدانوں میں صدیقی تھیں 1930ء۔ قریب ایک سو تیس سال پہلے کی نہیں جہاں سے ان کی اور ان کا فانی ختم ہونے لگی تھی۔ قومی آزادی کا نسب عین حاصل نہیں ہوا تھا۔ دیہیت اور کسان

ہندی، کھلی رجعت پسندی میں تبدیل ہونے لگی تھی۔ مخلص اصلاح پسند دانشور، دو بچے لوگ جو دراصل مذہبی یا اخلاقی احیاء یا تعلیمی اور سوشل اصلاح کے ذریعے قوم کو اوپر اٹھانا چاہتے تھے، بیشتر بددل اور مایوس ہو گئے تھے، اور میدان ان لوگوں کے ہاتھ میں چلا گیا تھا جو اب فرقہ پرستی کو ہوا دے کر، مذہب کے نام پر عوام میں پھوٹ ڈال کر، سامراج کی پشت پناہی کرتے تھے۔ زبان اور کچھر کی ترقی کے مقدس نام پر، اُردو اور ہندی کا نام لے کر امیر جاہلوں اور ان کے زر خرید دانشوروں کا سروہ تعصب اور علم دشمنی پھیلاتا تھا۔ سیاست کے میدان میں فرقہ پرست ہندو اور مسلمان جماعتیں سامنے آنے لگی تھیں۔

یہ تصویر کا ایک رخ تھا۔ قومی حیات کے دوسرے سرے پر ایک دوسرا طبقہ اور ایک دوسرا نظریہ بھی ابھر رہا تھا۔ یہ طبقہ شہر کے صنعتی مزدوروں کا طبقہ تھا اور یہ نظریہ سوشلزم یا مارکسزم کا نظریہ تھا۔ بمبئی، کلکتہ، احمد آباد، کانپور کے جوٹ اور سوئی طوں کے مزدور، ریوے ورکشاپوں کے مزدور، کوئلے کی کانوں اور لوہے اور فولاد کے کارخانوں کے مزدور متحد ہو کر اپنی یونین بنا رہے تھے۔ بڑتالیں کر کے اپنے حقوق کے لیے اجتماعی جدوجہد کر رہے تھے۔ ورن کی تاریک بستیوں میں جگہ جگہ پر نیچے درمیانے طبقے کے نوجوان دانشور، مزدور، ان کے چھوٹے چھوٹے گروہوں کو قدر زائد، طبقاتی کشمکش، تاریخی مادیت، پرولتاری تنظیم، جدوجہد اور انقلاب کے مسائل سمجھانے لگے تھے۔ مزدوروں میں طبقاتی شعور بیدار ہونے لگا تھا۔ انہیں یہ خبر پہنچ گئی تھی کہ دنیا کے چھٹے حصے میں جاگیرداری اور سرمایہ داری کا خاتمہ ہو گیا ہے اور وہاں یہ مزدوروں اور کسانوں کی حکمرانی ہے۔ ہندوستانی مزدوروں کی اپنی مستقل اور آزاد سیاست کا اظہار ہونے لگا تھا۔ ان کی اپنی طبقاتی پارٹی، کیونسٹ پارٹی غیر قانونی حالات میں بننے لگی تھی۔

1930 کے بعد کے چند سال میں سوشلزم کا نظریہ، درمیانے طبقے کے دانشوروں میں عام طور سے پھیل گیا تھا۔ ملک کی سب سے بڑی سیاسی جماعت کانگریس میں بائیں بازو کی سیاست واضح طور سے نمایاں ہونے لگی تھی۔ نہرو نے اپنی سوانح حیات اور اپنے مضامین میں سوشلزم کی کھلے لفظوں میں تائید کرنی شروع کی۔ کیونسٹ پارٹی کے علاوہ کانگریس، سوشلسٹ پارٹی بھی قائم ہوئی۔ نوجوان بھارت سبھا، یوتھ لیگوں نے بھی سوشلزم کو اپنایا۔ کانپور کی تنظیم اسٹوڈنٹ فیڈریشن کے نام سے بنی، زیادہ تر بائیں بازو کے اثر میں تھی۔ اسی زمانے میں کسانوں کی بھی علیحدہ تنظیم کسان کمیٹیوں اور کسان سبھاؤں میں شروع ہوئی۔ یہ بھی سوشلسٹ اور کیسٹ کارکنوں نے قائم کی تھی۔

سوشلزم کے نظریہ کی سب سے بڑی اور نمایاں خصوصیت یہ تھی کہ اس نے بنیادی

سیاسی، تہذیبی اور سماجی تبدیلیوں کا محرک اور معمار محنت کش عوام کو قرار دیا۔ اس نظریہ کی مدد سے یہ حقیقت سمجھ میں آنے لگی کہ سماجی اور سیاسی نظام اور اس پر قائم ہونے والی کلچر، خیالات اور عقائد کی عمارت انسانوں کے ان آلات اور ہنر پر قائم ہوتی ہے جنہیں بروئے کار لا کر وہ اپنی زندگی کو برقرار اور جاری رکھتے ہیں اور مادی اقدار پیدا کرتے ہیں۔ اس لیے سماج میں بنیادی تبدیلی لانے کے لیے اس کی اقتصادی بنیادوں کو بدلنا ضروری ہے۔ صرف وہی طبقے اور گروہ اس بنیادی تبدیلی کے پیدا کرنے میں حصہ لے سکتے ہیں جن کے مفاد اس تبدیلی سے وابستہ ہیں۔ اصلاح پسندی کا راستہ، احمیت کا راستہ غلط ہے۔ اس لیے کہ وہ پرانے نظام کو بنیادی طور سے نہیں بدلتا۔ اصلاح صرف اس حالت میں پسندیدہ ہے گروہ ہمیں بنیادی انقلاب کی جانب بڑھنے میں مدد دے۔ گزشتہ تاریخ اور اسلاف کے کارناموں اور اپنے تہذیبی ورثے سے ہمیں ضرور سبق لینا چاہیے، اور ان کا پہلا سبق یہ ہے کہ قدیم اور گزرے ہوئے معاشی، سیاسی، اور تہذیبی دور کو زندہ نہیں کیا جاسکتا۔ البتہ، علم، فن، ہنر، آرٹ، ادب اور اخلاق کے وہ خزانے جو گزشتہ دوروں میں ہمارے اسلاف نے اپنی جسمانی، ذہنی اور روحانی کاوش سے جمع کیے ہیں، اور ہمارا موجودہ تمدن جن کا نتیجہ ہے، وہ ہمارا سب سے بیش قیمت سرمایہ ہے۔ اس سرمایہ کی حفاظت اور اس کا دانشمندانہ استعمال ترقی پسندی کا لازمی عنصر ہے۔ تہذیب کی یہ اقدار ہمیں اپنی انفرادی اور اجتماعی زندگی کو سمجھنے اور اسے خوشگوار اور بہتر بنانے میں مدد دیتی ہیں۔ ان کے ہی وسیلے سے ہم اپنی موجودہ حیات اور عہد حاضر کے تقاضوں کو پورا کر کے نئی تہذیب کی تخلیق کر سکتے ہیں۔

یہ تھے وہ خیالات جو بیشتر نوجوان ترقی پسندوں کے ذہنوں میں ادب کی اس تحریک کے ابتدائی دور میں گردش کر رہے تھے۔ اس لیے جب ہم نے ترقی پسند ادبی تحریک کی تنظیم کی جانب قدم اٹھایا تو چند باتیں خصوصیت کے ساتھ ہمارے سامنے تھیں۔ پہلے تو یہ کہ ترقی پسند ادبی تحریک کا رخ ملک کے عوام کی جانب، مزدوروں، کسٹوں اور درمیانہ طبقے کی جانب ہونا چاہیے۔ ان کو لوٹنے والوں اور ان پر ظلم کرنے والوں کی مخالفت کرنا، اپنی ادبی کاوش سے عوام میں شعور، حس و حرارت، جوش عمل اور اتحد پیدا کرنا اور تمام ان آفات اور رجحانات کی مخالفت کرنا جو جمود، رجعت، پست ہمتی پیدا کرتے ہیں، ہمارا اولین فرض تھا۔ اسی سے پھر دوسری بات نکلتی تھی، وہ وہ یہ تھی کہ یہ سب پیچھے سی صورت میں ممکن تھا جب ہم شعوری طور پر اپنے وطن کی آزادی کی جدوجہد اور وطن کے عوام کی اپنی حالت سدھارنے کی تحریکوں میں حصہ لیں۔ صرف اور کے تماشائی نہ ہوں بلکہ حتی المقدور اپنی صلاحیتوں کے مطابق آزادی کی

فوج کے سپاہی بنیں۔ اس کے یہ معنی نہیں کہ ادیب لازمی طور پر سیاسی کارکن بھی بنیں۔ لیکن اس کے یہ معنی ضرور ہیں کہ وہ سیاست سے کنارہ کش بھی نہیں ہو سکتے۔ ترقی پسند ادیب کے دل میں نوع انسان سے انس اور گہری ہمدردی ضروری ہے۔ بغیر انسان دوستی، آزادی خواہی، اور جمہوریت پسندی کے ترقی پسند ادیب ہونا ممکن نہیں۔ اسی وجہ سے ہم ملائیہ اور دانستہ طور پر ترقی پسند ادبی تحریک کا رشتہ ملک کی آزادی اور جمہوریت کی تحریکوں کے ساتھ جوڑنا چاہتے تھے۔ ہم چاہتے تھے کہ ترقی پسند دانشور مزدوروں اور کسانوں، غریب اور مظلوم عوام سے ملیں۔ ان کی سیاسی اور معاشرتی زندگی کا حصہ بنیں۔ ان کے جلسوں اور جلوسوں میں جائیں اور انہیں اپنے جلسوں اور کانفرنسوں میں بلائیں۔ اسی لیے ہم اپنی تنظیم میں اس پر زور دینا چاہتے تھے کہ دانشوروں کے لیے ادبی تخلیق کے ساتھ ساتھ عوامی زندگی سے زیادہ سے زیادہ قرب ضروری ہے۔ بلکہ نیا ادب بغیر اس کے پیدا ہی نہیں ہو سکتا۔ اسی لیے ہم چاہتے تھے کہ ہماری انجمن کی شاخیں گوشہ نشین علماء کی ٹولیوں نہ ہوں بلکہ ان میں حرکت بھی ہو۔ ادیبوں کے جلسوں میں دوسرے لوگ بھی آئیں۔ ادیبوں کی نگارشات پر کھلی بحثیں بھی ہوں۔ ادیب اور شاعر عام لوگوں سے ملتے جلتے رہیں، ان میں پیوست رہیں، ان سے سیکھیں اور انہیں سکھائیں۔ ہماری انجمن ادیبوں کی انجمن ہوتے ہوئے اور ادبی تخلیق پر زیادہ سے زیادہ توجہ مبذول کرتے ہوئے بھی انجمن ترقی اردو یا ہندی سیاہیہ سمیلن نہ بن جائے بلکہ ایک ایسا متحرک اور جاندار ادبی ادارہ ہو جس کا غنوم سے براہ راست اور مستقل تعلق رہے۔

ہم نے انجمن کو اسی طرح منظم کرنے کی کوشش کی۔

○○

پہلی کل ہند کانفرنس - 1936

انجمن کے منشور کے مسودے کی اشاعت اور دو ڈھائی مہینے تک ہندستان کے مختلف شہروں میں انجمن کی سرگرمیوں سے دانشوروں کے ایک بڑے حلقے میں ترقی پسند ادب کی تحریک سے وابستگی اور دلچسپی بڑھنے لگی۔ اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ مختلف شاخوں اور ان افراد نے جو ترقی پسند ادب کی تحریک کے حائل تھے، متفقہ طور پر یہ مطالبہ کیا کہ ہمیں اپنی ایک کل ہند کانفرنس کرنی چاہیے، تاکہ تحریک میں حصہ لینے والے ایک دوسرے سے مل سکیں، ملک کی مختلف زبانوں کی ادبی صورت حال کا جائزہ لیا جاسکے اور مرکزی انجمن کی باقاعدہ تنظیم ہو سکے۔

اس کام میں پہلا قدم الہ آباد کی انجمن نے اٹھایا۔ ہم عارضی طور پر تحریک کے مرکز کی حیثیت سے کام کرنے لگے تھے اور اب ہمارے سامنے سب سے بڑا کام ترقی پسند مصنفین کی پہلی کل ہند کانفرنس کرنا تھا۔

کانفرنس کرنا بہت بڑا فن ہے۔ اس کے لیے بڑی مہارت کی ضرورت ہے۔ ہمارے ملک میں چونکہ کانفرنسیں بہت ہوتی ہیں، سی ای ملک کے ہر ایک حصے میں ایسے افراد پیدا ہو گئے ہیں جن کو پیشہ ور کانفرنس باز کہا جاسکتا ہے۔ یہ لوگ چند دنوں میں جنگل میں منگل کر دیتے ہیں۔ انہیں شہر کے تمام انٹیکیداروں کے نام معصوم ہوتے ہیں جن سے یہاں شامیانے، خیمے، کرسیاں، میزیں، دریاں اور صوفے کرایہ پر ملتے ہیں۔ وہ یہ جانتے ہیں کہ روٹنی کے لیے بجلی سستی پڑتی ہے یا گیس کے بندھے۔ انہیں معصوم ہوتا ہے کہ کس دکاندار کا اوڈیو پیئر ہمیشہ تقریر کے درمیان نوٹ جاتا ہے اور کس کا آخری وقت تک بھیا تک آوازیں نکال سکتا ہے۔ پھر انہیں اس کا بھی پتہ ہوتا ہے کہ باہر سے آنے والے ڈیلی گیٹوں اور مہمانوں کو شہر کے کن کن وٹوں کے رہنما ہوا جاسکتا ہے۔ کون ایسا بخئی سے جوان کو کہا کھلانے سے بھی انکار نہیں کرے گا، اور کون ایسا ہے جو ناک بھوں چڑھا کر کسی، لیکن ایک دو ستر ڈالنے کی جگہ دے، یا۔

انہیں شہر کے ہر ایک گوشے، دیوار کے ہر اس ٹکڑے اور بجلی کے ہر اس کھمبے کا پتہ ہوتا ہے جس پر پوسٹر چسپاں کرنا ضروری ہے۔ وہ ان اوقات سے بھی واقف ہوتے ہیں جب پبلک زیادہ سے زیادہ تعداد میں سڑکوں پر، ہوٹلوں میں اور چائے خانوں میں تفریح کے لیے جمع ہوتی ہے اور جس کو تانگے پر لاؤڈ سپیکر سے اعلان کر کے اور اشتہار بانٹ کر ہونے والے تماشے میں دلچسپی لینے کے لیے ورغلا دیا جاسکتا ہے۔ پھر سب سے بڑی بات یہ ہے کہ یہ لوگ کانفرنس کے اخراجات کے لیے چندہ جمع کرنے، قرض لینے، ادھار پر چیزیں حاصل کرنے، کرائے پر زیادہ سے زیادہ سامان لے کر بعد کو بل بالکل نہ ادا کرنے یا کم سے کم ادا کرنے کے فنون لطیفہ کے ماہر ہوتے ہیں۔ ایسے ماہرین میں بھی اچھوں اور بروں کی تمیز کی جاسکتی ہے۔ وہ جن کا تعلق ملک کی بڑی بڑی قومی جماعتوں یا سرکاری اداروں سے ہوتا ہے، اور وہ جن کا تعلق ان غریب جماعتوں سے ہے، جن کی جھولی ہمیشہ خالی رہتی ہے۔ وہ جن کی کانفرنسوں اور جلسوں کے لیے بڑے بڑے سرمایہ داروں اور میروں پر مشتمل استقبالیہ کمیٹیاں بنتی ہیں، اور وہ جن کی استقبالیہ کمیٹیاں اگر بنتی بھی ہیں تو اس کے ممبروں کی رکنیت کی فیس دو روپے ہونے کے باوجود بہتوں کو اس کی ادائیگی سے معافی دینا ہوتی ہے۔ پہلے گروہ کی کانفرنسوں کے بعد عام طور سے چندہ کا حساب کا جھگڑا پڑتا ہے اور یہ بات سنی جاتی ہے کہ ریسپشن کمیٹی کے فلاں فلاں لوگوں کے یہاں خوشحالی کا دور دورہ ہو گیا۔ دوسرے گروہ والے کانفرنس کے بعد عام طور سے قرض خواہوں سے منہ چھپائے پھرتے ہیں اور اس دن کا انتظار کرتے ہیں جب بالآخر انہیں دیوالیہ سمجھ کر ٹھیکیدار، پولیس والے اور دکاندار ان کا پیچھا چھوڑ دیں گے۔

الہ آباد کی انجمن کے ہم چند کارکن (فراق، احمد علی، شیو دان سنگھ چوہان وغیرہ) کامیاب کانفرنس کرنے کے ان داؤد جج سے تقریباً بالکل نا بلند تھے۔ انجمن کے پندرہ بیس ممبر ہر ہفتہ یا دوسرے ہفتہ کوئی افسانہ، نظم یا مضمون سننے کے لیے جلسے میں جمع تو ہو جاتے تھے، لیکن ان میں زیادہ تر ایسے تھے جن کو تحریک کے متعلق ابھی تک انہماک نہیں پیدا ہوا تھا۔ بعض ایسے تھے جن کی خاموشی ایک مستقل جملہ استغفہ میہ بن کر ہمیں پریشان کرتی تھی۔ وہ انجمن کی سرگرمیوں میں حصہ لینے کے لیے نہیں بلکہ اس کے بارے میں، اور خاص طور پر ان میں شامل ہونے والی دو چار خواتین کے متعلق واقفیت حاصل کرنے کے لیے آتے تھے۔ چند ایسے تھے جو ایک دو یا د شریک ہو کر پھر نہیں آئے۔ انہوں نے باقاعدگی سے اپنی استطاعت اور سمجھ کے مطابق شہر میں سرگوشیاں کرنی شروع کر دیں کہ یہ تحریک فضول اور مہمل ہے، اور بہت سی دوسری تحریکوں کی طرح دو چار دن میں ختم ہو جائے گی۔ بعض الال جھگڑوں نے یہ بھی کہا

شروع کر دیا کہ یہ لوگوں کو کمیونسٹ جال میں پھنسانے کی ایک چال ہے۔

ان مشکلوں کے باوجود ہم نے الہ آباد کی انجمن کے سامنے تمام معاملات کو پیش کر دیا۔ یہ سنے ہو گیا کہ کل ہند کانفرنس ہونا چاہیے۔ اپریل میں لکھنؤ میں کانگریس کا سالانہ اجلاس ہونے والا تھا، جس کی صدارت کے لیے جواہر لال نہرو چنے گئے تھے۔ سب کی رائے ہوئی کہ اسی زمانے میں لکھنؤ میں ہماری بھی کانفرنس منعقد کی جائے۔ کانگریس کے اجلاس میں شریک ہونے کے لیے یا محض تماشائی کی حیثیت سے ملک کے ہر حصے سے لوگ جمع ہونے والے تھے۔ ہم نے خیال کیا کہ ہماری کانفرنس میں جوادیب آئیں گے، ان کے لیے کانگریس کا اجلاس ایک مزید کشش کا باعث ہوگا۔ اس کے علاوہ یہ بھی تھا کہ ہائیں بازو کی جماعتوں سے تعلق رکھنے والے، کمیونسٹ اور سوشلسٹ اور دوسرے ترقی پسند نظریوں کے لوگ وہاں اس موقع پر ہوں گے۔ ان کی موجودگی اور حمایت سے بھی ہمیں فائدہ پہنچ سکتا تھا۔ اس وقت تک کانگریس اور ہائیں بازو کی ترقی پسند جماعتوں اور افراد میں وہ تفاوت نہیں تھا جو دوسری جنگ عظیم کے بعد پیدا ہوا۔ سب کی نظریں نہرو کی طرف تھیں کہ وہ کانگریس کو اصلاح پسندوں کے غلبے سے نکال کر جمہوری عوامی سیاست کے راستے پر چلانے میں ترقی پسند وراعتدلی قوتوں کی مدد کریں گے اور کانگریس کی تنظیم کو مجبور بنا کر اس کے ارادہ روجہ دانی سامراج کے خلاف متحدہ قومی محاذ بنائیں گے۔ ترقی پسند ادب کی تحریک حالانکہ سیاسی نہ تھی، پھر بھی ہماری نظر میں وہ سامراج دشمن عوامی مورچہ کا ایک حصہ تھی۔

عام رائے یہ ہوئی کہ منشی پریم چند سے صدارت کی درخواست مل جائے۔ ہماری اس رائے سے بنگال، بمبئی، احمد آباد، لاہور اور دوسری جگہوں کے سب سے بڑے متعلق ہو گئے۔ منشی پریم چند بنارس میں رہتے تھے اور میں انجمن کی تنظیم اور دوسرے مسائل کے بارے میں ان سے برابر خط و کتابت کرتا رہتا تھا۔ ترقی پسند ادب کی تحریک سے ان کی بھی دلچسپی روز بروز بڑھ رہی تھی۔ لیکن ان کی اور بھی بہت سی مصروفیتیں تھیں۔ اس وقت اُچیت یہ تھی کہ ہندی یا اردو کی کوئی بھی ادبی کانفرنس یا جلسہ یا اجتماع ملک کے کسی حصے میں ہو، منشی پریم چند کو اس کا صدر بنانے کے لیے سب لوگ دوڑتے تھے۔ منشی پریم چند چونکہ نیک، منسہر المزاج اور حلیم الطبع انسان تھے، اس لیے ان کے بارے میں بہت سے لوگ اس غلط فہمی میں رہتے تھے کہ ان کی شہرت وراعتدلی وقار کی آڑ لے کر اپنے میٹھے میٹھے متاخذ کو حاصل کیا جاسکتا ہے۔ منشی جی کی وسیع المشرقی اور انسانوں کی نیک نیتی پر ان کا بھروسہ انہیں مختلف قسم اور رے کے لوگوں سے ملنے جلنے وراعتدلی تحریکوں اور منصوبوں میں حصہ لینے پر آمادہ رکھتا تھا۔ لیکن یہ

معمولی ذہانت اور آزاد پسندی اور انسان دوستی کی طرف ان کا جھکاؤ اور سچائی کی کھوج ہمیشہ انہیں کھولے اور کھرے کی پرکھ میں سہارا دیتے تھے۔

اسی وجہ سے ان کے تخلیق کیے ہوئے ادب میں بھی ہمیں سچائی تک پہنچنے، انسان کے باہمی رشتوں اور سماجی تبدیلیوں اور محرکات کے اندرونی عوامل کا مشاہدہ کرنے کی ایک مستقل کاوش پائی جاتی ہے۔ جب وہ اصلاح پسند گاندھیائی فلسفہ کو قبول بھی کرتے ہیں تو اس نظریے کو خواہ مخواہ سچا ثابت کرنے کے لیے وہ سماجی حقیقت کی پردہ پوشی نہیں کرتے، اور جب بالآخر سماجی حقیقت کا مشاہدہ انہیں ایک حد تک اصلاح پسندی کی خامیاں سمجھنے میں مدد دیتا ہے تو وہ ایسے نتائج کی طرف قدم بڑھاتے ہوئے ہچکچاتے بھی نہیں، جس سے ان کے پہلے تصورات کی نفی ہوتی ہے، لیکن حقیقت جی جن کی متقاضی ہے، ترقی پسند تحریک سے پریم چند کی وابستگی ان کی زندگی کے تجربے اور مشاہدے اور ان کے ادبی ارتقاء کا ایک لازمی اور فطری نتیجہ تھی۔ فسوس کہ ان کی بے وقت موت کے سبب سے اس ارتقاء کی تکمیل نہ ہو سکی۔

جب میں نے منشی جی کو مجوزہ کانفرنس کی صدارت کے لیے لکھا تو پہلے انہوں نے معذوری ظاہر کی۔ انہوں نے لکھا کہ اس وقت ان کے پاس لاہور کے ہندی سمیلن اور حیدرآباد دکن کی ہندی پرچار سبھا کی صدارت کے دعوت نامے آئے ہیں۔ مزید برآں مسٹر کنہیا لال منشی کی تحریک پر واردہا میں گاندھی جی ایک کل ہند ادبی اجتماع (بھارتیہ سبھتہ پریشد) اپریل میں ہی کرنا چاہتے ہیں۔ اس میں بھی انہیں شریک ہونا ہے۔ حسن اتفاق سے منشی پریم چند کے وہ خطوط، جو انہوں نے مجھے اس سلسلے میں لکھے تھے، میرے پاس محفوظ رہ گئے، اور وہ ”نیا ادب“ (مارچ۔ فروری 1940) میں شائع کیے گئے تھے۔ 15 مارچ کے خط میں انہوں نے مجھے لکھا

”صدارت کی بات میں اس کا اہل نہیں۔ عجز سے نہیں کہتا۔ میں اپنے میں کمزوری پاتا ہوں۔ مسٹر کنہیا لال منشی مجھ سے بہت بہتر ہوں گے، یا ڈاکٹر ذاکر حسین۔ پنڈت نہرو تو بہت مصروف ہوں گے۔ وہ نہ نہایت موزوں ہوتے۔ اس موقع پر کبھی سیاسیات کے نشے میں ہوں گے اور ادبیات سے ترید ہی کسی کو دلچسپی ہو۔ لیکن ہمیں کچھ نہ کچھ تو کرنا ہے۔ اگر مسٹر جواہر لعل نہرو نے دلچسپی کا اظہار کیا تو جلسہ کامیاب ہوگا۔“

میرے پاس اس وقت بھی صدارت کے دو پیغام ہیں۔ ایک لاہور کے ہندی سمیلن کا، دوسرا حیدرآباد دکن کی ہندی پرچار سبھا کا۔ میں انکار کر رہا ہوں، لیکن

وہ لوگ اصرار کر رہے ہیں۔ کہاں کہاں پر سیٹڈ کروں گا۔ ہماری ٹیم میں کوئی باہر کا آدمی صدر نہ ہو تو زیادہ موزوں ہے۔ مجبوری درجہ میں تو ہوں ہی۔ کچھ رو، گاؤں گا۔ اور کیا لکھوں۔ تم ہر اینڈت امرنا تھ بھاکو تو آزماؤ۔ نہیں اردو ادب سے دلچسپی ہے اور شاید، صدرت منظور کر لیں۔“ (15 مارچ 1936)

نہیں ایک دو اور خطوں کے بعد باآخر فٹنی بریم چند نے ہماری درخواست منظور کر لی اور مجھے لکھا۔۔۔

”اگر ہمارے لیے کوئی لائق صدر نہیں مل رہا ہے تو مجھی کو رکھ لیجیے۔ مشکل یہی ہے کہ مجھے پوری تحریر لکھنی پڑے گی۔ میری تحریر میں آپ کن مسائل پر بحث کرنا چاہتے ہیں، اس کا کچھ اشارہ کیجیے۔ میں تو ڈرتا ہوں میری تقریر ضرورت سے زیادہ دل شکن نہ ہو۔ آج ہی نکتہ وہ تاکہ وار اٹھا جانے سے قبل اسے تیار کروں۔“

(19 مارچ 1936)

اب یہ بات عجیب معلوم ہوتی ہے کہ پریم چند نے ہماری کانفرنس کی صدارت کے لیے کنہیا لال فٹنی کو اپنے سے بہتر سمجھا تھا۔ اس سے یہ خام ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں ہمارے وران کے خیالات میں نئی باتوں میں فرق تھا۔ لیکن ہمیں یہ نہ بھانا چاہیے کہ نہیا لال فٹنی 1936 میں ایک قوم پرست اور جذباتی زبان کے ہم ماؤں نگار کی حیثیت سے ہمارے سامنے آئے تھے۔ جب دو سال بعد صوبہ بھٹی میں وہ کانگریس کے وزیر افسد ب اور نہوں نے قوم کی شہری آزادیاں سب کرنا شروع کیں اور سرمایہ داروں کے حقوق کے تحفظ کے لیے ساتھی مزدوروں پر گولی چھوئی، تب ہی وہوں کو ان کی قوم پرستی اور بھارتی فوج سے دلچسپی کی سلی حقیقت معلوم ہوئی۔ رفتہ رفتہ فٹنی صاحب نے کانگریس سے بھی حیدر خیر کی دھم دھار فرقہ پرستوں سے عدنیہ مل گئے۔ بعد میں انہیں دوبارہ کانگریس میں شامل کر لیا گیا۔ بہر حال اس وقت بھی ترقی پسند ٹیم کے پیشہ آرائین کنہیا لال فٹنی سے اپنی کانفرنس کی صدارت کے لیے درخواست کرنے کو تیار نہ تھے۔ وہ گئے پندت جواہر لال نہ اور انہیں نہ کسی توقع کے معزز اور ترقی پسند قومی اور تعلیمی راونا ہونے کی حیثیت سے ہم اپنی غریب کے واسطے ان کی ہمدردی کے خواہش مند نہ ور تھے جو ہمیں حاصل ہونی تھی۔ لیکن ہماری نظر میں انہوں کی کانفرنس میں ”غریب ہی کی صدارت سب سے اچھی تھی۔“

صدارت کا معاملہ طے ہوا تو ہم، سرے کاموں میں گئے۔ سال پہ تھا کہ کانفرنس میں ہوا کیا؟ خطبے، تقریریں، ریریویشن یا اور کچھ بھی؟ کچھ یہ محسوس ہوتا تھا کہ یہ ناگانی سا

ہے۔ ادبی کانفرنس میں ادبی مسائل پر ہی تبادلہ خیال اور بحثیں ہونا چاہئیں۔ پھر ہمارے وسیع اور عریض دیس میں چودہ پندرہ بڑی بڑی زبانیں ہیں۔ ہر ایک کو لاکھوں کروڑوں آدمی بولتے ہیں اور ان میں گراں قدر ادب موجود ہے۔ کل ہند کانفرنس میں ان تمام یا ان میں سے زیادہ سے زیادہ زبانوں کے جدید ادب اور ادبی مسائل پر متعلقے تیار ہونے چاہئیں۔ ہمارے ملک میں عام طور سے پڑھے لکھے لوگ صرف اپنی زبان کے ادب سے واقف ہوتے ہیں، یا اگر انگریزی داں ہیں تو کسی قدر انگریزی ادب سے، اردو داں کو گجراتی ادب کا پتہ نہیں، گجراتی والے تیگو ادب سے ناواقف ہیں۔ تامل والے بنگالی ادب سے نا بلند ہیں، اور بنگالی والے اپنی زبان کے علاوہ ہندستان کی تمام زبانوں کے ادب سے۔ بہت سے اردو اور ہندی والوں میں تو یہ باہمی ناواقفیت، فرقہ وارانہ تعصب کے سبب سے مغائرت اور منافرت کی حد تک پہنچ گئی ہے۔ حالانکہ یہ دونوں ایک ہی خطے کی زبان کے دو ادبی مظہر ہیں اور ان کی بوسیاں ایک ہی ہیں۔ اگر ہماری کانفرنس کے ذریعے سے ملک کی مختلف زبانوں کے ادیبوں کو ایک دوسرے کے ادب سے تھوڑی بہت بھی واقفیت اور دلچسپی ہو جائے، اگر ہم یہی جان لیں کہ اس ملک کی بڑی بڑی زبانوں میں اس وقت کون سے ادبی مسائل درپیش ہیں، اور ادبی دھاروں کا رخ کیا ہے، تو یہ ایک بڑے اچھے کام کی ابتداء ہوگی، اور اس سے ہماری تحریک کو مجموعی طور سے فائدہ پہنچے گا۔

دوسرا کام انجمن کے دستور کا خاکہ تیار کرنا تھا، تاکہ کل ہند مرکزی تنظیم قائم ہو سکے۔ اور علاقائی اور مقامی انجمنوں کے باہمی تعلقات اور انجمن کی ممبری کی شرائط کا تعین کیا جاسکے۔ اس طرح انجمن کے مرکزی، علاقائی اور مقامی ادارے باقاعدگی سے جمہوری اصولوں پر قائم ہو سکتے تھے۔

تیسرا مسئلہ ہماری انجمن کا دوسرے بیرونی ادبی اداروں سے تعلق یا الحاق کا تھا۔

پھر ہمارے سامنے دو اور سوال تھے جو سیاسی تھے۔ پہلے تو یہ کہ ہمارے ملک میں بیرونی سامراج نے تحریر، تقریر، اور خیال کی آزادی کے جمہوری حق پر طرح طرح کی پابندیاں عائد کر رکھی تھیں۔ شہری آزادیوں پر ان بندشوں اور گرفت کا محبت وطن ادیبوں پر براہ راست اثر پڑتا تھا۔ ترقی پسند اخبار، رسالے اور کتبیں ہمیشہ سرکاری عتاب کی زد میں آتے رہتے تھے، اور جو سہولتیں ادیبوں کو ایک آزاد ملک میں ملنا چاہئیں، وہ ہمارے یہاں مفقود تھیں۔ ان کی مدد یا ان کا دل بڑھانا تو درکنار، ادیبوں کا اتنا، اس سلسلے میں ان کی تقویت کا باعث بن سکتا تھا اور ان کے جمہوری حقوق کا تحفظ کر سکتا تھا۔

دوسرا سوال یہ تھا کہ اس زمانے میں بین الاقوامی فضا بڑی تیزی سے مکمل ہو رہی تھی۔ جرمن اور اطالوی فاشزم دنیا کو دوسری جنگ عظیم کی طرف کھینچے لیے جا رہی تھی۔ اطالوی فاشزم نے پرامن ابلی سینیا (جسٹ) پر حملہ کر دیا تھا۔

مجلس اقوام (لیگ آف نیشن) اطالیہ کو اس جارحانہ اقدام سے روکنے میں بالکل قاصر رہی تھی۔ ادھر جاپانی سامراج نے چین پر حملہ کر کے اس کے شمالی علاقوں کو ہڑپ لیا تھا اور چین میں جنگ جاری تھی۔ قوموں کی آزادی کا اس بے دردی سے سلب کیا جاتا، جمہوریت کا خون، بین الاقوامی جنگ جس کا مقصد یہ ہو کہ ساری انسانیت کو خاک و خون میں لپیٹ کر چند سامراجی طاقتیں دنیا کو آپس میں نئے سرے سے بانٹ لیں، تمدن اور تہذیب کے لیے مہیب خطرے ہیں اور کوئی سمجھ دار ادیب جسے اپنے فن اور نور انسان سے لگاؤ ہے، ان سے چشم پوشی نہیں کر سکتا۔ ہمارے نزدیک یہ ضروری تھا کہ وطن کے تمام ادیب اور آرٹسٹ، نظریاتی اور سیاسی اختلاف کے باوجود قومی آزادی، جمہوریت، سامراج دشمنی اور بین الاقوامی امن کے طرفداروں کی صف میں کھڑے ہوں اور اپنی فنی قوت، ذہنی اور روحانی تاثیر کی صلاحیت کو انسانی معاشرے کی ان بنیادوں کو محفوظ اور مضبوط کرنے کے لیے استعمال کریں جس پر تہذیب اور کلچر کا دو گھرانہ قائم ہے جس کا ہر ایک ادیب اور فنکار خاندانہ زاد ہے۔

کانفرنس کا دفتری کام ہم الہ آباد سے کرتے رہے۔ مختلف جگہوں سے ہمارے پاس جو خطوط اور جواب آئے، ان سے ہم کو اس کا تو یقین ہو گیا کہ کانفرنس میں شرکت کے لیے ملک کے تقریباً تمام بڑے بڑے ادبی حلقوں کے ادیب آئیں گے اور کانفرنس "آرٹسٹس انڈیا" نہیں تو کم از کم مفید ضرور ہوگی، اور اگر ہمارے ملک کی مختلف زبانوں کے ادب پر تفصیلی رپورٹیں اور بحثیں نہ بھی ہوں تو کم از کم ان مختلف زبانوں کے جدید ادب پر کسی قدر روشنی تو ضرور بنی پڑے گی، اور ترقی پسند ادیبوں کے لیے عام راہ تو ضرور متعین ہوگی، اور رکوں بڑی اور مضبوط ادبی تنظیم نہیں تو یک ایسا ڈھانچہ تو ضروری بن جائے گا، جس کے ردِ راستہ اندہ نئی ادبی عمارت کھڑی کی جاسکے گی۔

جب کانفرنس کے شروع ہونے کو آٹھ دس دن رو گئے تو مرزئی دفتر یعنی میں تین چار فائیلوں سمیت الہ آباد سے لکھنؤ منتقل ہو گیا۔ اس وقت تک لکھنؤ میں ترقی پسند مصنفین کی کوئی مقامی شاخ نہیں تھی اور مقامی لوگوں میں سوا ہمارے ذاتی دوستوں یا رشتہ داروں، یا دو تین یونیورسٹی کے طلباء کے کوئی ہمارا مددگار تک نہیں تھا۔ کیفیت یہ تھی کہ ہمارے پاس کانفرنس کے اخراجات کے لیے شاید سو سو سو روپے سے زیادہ نہ تھے اور نہ کوئی واسطیہ

تھے، نہ چیرا سی، نہ کلرک۔ ابھی تک ہمیں جلسہ کرنے کے لیے کوئی ہال بھی نہیں ملا تھا۔

میں جب لکھنؤ پہنچا تو اس کے ایک دو دن کے اندر امرتسر سے ڈاکٹر رشید جہاں اور محمود الظفر بھی آ گئے۔ ہم سب کا قیام لکھنؤ میں وزیر منزل میں تھا۔ میرے والد کا یہ مکان ان دنوں سجا ہوا لیکن بیشتر خالی پڑا رہتا تھا۔ وہ خود الہ آباد میں رہنے لگے تھے۔ اسی کافی بڑے مکان کے ایک حصے میں میرے بڑے بھائی ڈاکٹر سید حسین ظہیر رہتے تھے۔ لیکن دو تہائی حصہ خالی پڑا تھا۔ ڈاکٹر ظہیر کی خاصیت یہ ہے کہ ہر اس کار خیر یا تحریک میں، جسے وہ اچھی یا مفید سمجھتے ہیں، بے دھڑک فیضی اور انتہاک کے ساتھ مدد کرنے کے لیے آمادہ ہو جاتے ہیں۔ حالانکہ وہ پیشہ ور سائنسدان ہیں اور ان کی زندگی اور اوقات کا بیشتر حصہ کیمیائی تحقیق و تحقیق میں صرف ہوتا ہے۔ میں تو خیر ان کا چھوٹا بھائی تھا، لیکن میرے سارے دوست اور ترقی پسند مصنفین کی کانفرنس کے کارکن رفتہ رفتہ وزیر منزل میں آ کر نکلتے گئے اور سب ان کے مہمان ہو گئے۔ نہ ظہیر اور ان کی جیگم کون پر اعتراض نہیں تھا کہ ہم (آخر میں کل مل کر وزیر منزل میں دس بارہ آدمی ٹھہرے ہوئے تھے اور ان کے علاوہ کھانے اور چائے کے وقت دو چار صاحب اور بھی آ جاتے تھے) مان نہ مان ان کے مہمان ہو گئے ہیں اور انہیں زیر بار کر رہے ہیں۔ وہ مجھے اور میرے مہمانوں کو اس بات پر ڈانٹتے رہتے تھے کہ ہم کھانا وقت سے نہیں کھاتے۔ پہلے سے یہ نہیں بتاتے کہ یک وقت میں کتنے آدمی کھانا کھائیں گے۔ کبھی کھانا بچ جاتا ہے اور ضائع ہو جاتا ہے، اور کبھی کم پڑ جاتا ہے۔

محمود الظفر کے آ جانے سے اچھا۔ ہمارے کام میں باضابطگی پیدا ہو گئی اور حالانکہ میں انجمن کا عارضی جنرل سکریٹری تھا، لیکن وہ فطری طور سے اس کے جنرل منیجر بن گئے۔ انہوں نے کانفرنس کے کاغذات، خطوط اور دستاویزات کی علیحدہ علیحدہ فائلیں بنائیں۔ کام کو مرتب کر کے ان کا پرگرام بنایا، روز کا روز سب کو کام تقسیم کرنے لگے اور شام کے وقت سارے کاموں کا فوٹو اخذ کیا۔ حسب دستور اپنے ذمہ سب سے زیادہ کام کیا اور اسے بروقت اور بخوبی انجام دیا۔

لکھنؤ میں تین چار ہال ہیں جہاں عام طور سے کانفرنس منعقد ہوتی ہیں، سب سے اچھی قیصر باغ کی بارہ درہی ہے۔ لیکن شاہان اودھ کے جانشینوں کی حیثیت سے اس پر اودھ کے تعلقداروں کی انجمن کا قبضہ ہے۔ ہم نے اپنے بعض نوجوان زمیندار دوستوں کے توسل سے اس کو حاصل کرنے کی کوشش کی۔ لیکن تعلقدار انجمن کے کرتا دھرتا سخت ٹوڈی اور رجعت پسند لوگ تھے۔ انہوں نے شاید پولیس سے دریافت کیا ہو اور انہیں یہ اطلاع دی گئی ہو کہ ترقی

پسند ”خطرناک شے“ ہے۔ اس لیے ہمیں وہاں سے نکالنا جواب مل گیا۔

پھر ”ڈاکا پرشاد“ اور ”ماہاں“ کو حاصل کرنے کی کوشش ہوئی۔ وہاں ان دنوں میں شاید چھتری سجا یا کوارٹس قسم کی کوئی کانفرنس ہونے والی تھی۔ بالآخر ہم نے رفاہ عام ہال حاصل کرنے کے لیے دوڑ دھوپ شروع کی۔ یہ خوبصورت تجارت لکھنؤ کے ایک نیم پاگل نواب نے قوم کو دے دی تھی، تاکہ اس میں پیسے جیسے اور کانفرنس ہوا کریں۔ لیکن وہ ترقی پسند نواب صاحب برسوں پہلے فوت ہو چکے تھے۔ اب وہاں شہر کے چند علماء اور پیر سداوں نے ایک کلب بنایا تھا اور اس کا ہال بیرونی دروازے کی بجائے اندر سے داخل ہونا تھا۔ یہاں تک کہ ایک زمانہ تھا جب رفاہ عام میں بڑے بڑے تاریخی جیسے اور کانفرنس ہوتی تھیں۔ ہمیں پرانی جنگ عظیم کے زمانہ میں ہمارے ایک کاؤ بلس ہونا قرار پایا تھا، جو مسز اینی بیسنٹ کی رفاہی پر احتجاج کر کے اسے اپنے شہر کے قوم پرستوں نے مدعو کیا تھا۔ لیکن انگریز سرکار نے اسے یہ حق دینی قرار دیا تھا۔ یہ لکھنؤ میں اپنی قوم کا پہلا واقعہ تھا۔ مسیح پر مبنی سے رفاہ عام بھرتی تھی اور سارے شہر میں ربروسٹ سنسٹی بھیل کی تھی (۱)۔ 1920 میں ہمیں خلافت کانفرنس ہوئی جس میں علی بردرین و ملک کے تمام بڑے میدانوں نے شرکت کی۔ اس موقع پر مولانا محمد علی نے مسلسل چھ گھنٹے تقریریں کی اور رفاہ عام کے حلقے میں غریبی کی پیمائش کے بڑے بڑے نواز سے ملے۔ اس کے بعد ہمیں پرمانہ آپریشن کی تحریک کے سلسلے میں کانگریس اور خابھیس نے جہاں جہاں کانفرنس میں ہنگامہ کر کے ہاں پر قبضہ کر لیا تھا وہاں کے ہی پلیٹ فارم سے ہمارے خلاف ریڈیویشن پائی اسکتے تھے۔ ہماری خوش قسمتی سے دیوبند کے طبقے میں چند ترقی پسند بھی تھے۔ پنڈت آنند نرائن ملا، جی۔ اے۔ قاسمی، پی۔ اے۔ ظہیر، کسی قدر اختلاف کتے تھے، لیکن وہ ایک اچھے شاعر، محبت دشمن اور سب انسان تھے۔ ان کی مدد سے اور ان کی دوستوں سے رفاہ عام ہال ہمیں مست مل گیا اور ہماری سب سے بڑی پریشانی دور ہو گئی۔

ہمیں اس کی بھی فکر ہوئی کہ رفاہ عام میں باقی مدت استقبالیہ یعنی ہائی نہیں جا سکتی تو رفاہ عام استقبالیہ یعنی کے نام پر سو پچاس ٹکٹ بیچ کر بیٹھ چنڈہ بنی فائز ہو جائے۔ وہ اگر چہ دینی میں نہیں تو کم از کم استقبالیہ یعنی کا ایک صدر بنی بنالیا جائے۔ ہم نے آپس میں متبادر کیا

(۱) - اس موقع پر چھبیس نے جی۔ مشہور علم بہار ہال پر بھی تھی اور مسز اینی بیسنٹ کی رفاہی برتن کو خطاب کر کے کہا تھا

ہم نے امن سے تڑپا نہیں تیرا امن تیرے ہاں کی عید ہے۔ سے تیرا امن

اور اس عہد کے لیے سب سے زیادہ موزوں چودھری محمد علی صاحب رودلوی کو سمجھا۔ یوں تو چودھری صاحب تعلقدار ہیں اور اودھ کے رؤسا میں سے ہیں، اور وہ ہم سے ایک نسل پہلے کے فرد ہیں، لیکن ان کی ذات میں کچھ عجیب خصلتیں جمع ہو گئی ہیں جن کی وجہ سے ان کی شخصیت سرزمینِ ودھ کی دلچسپ ترین شخصیتوں میں سے ایک ہے۔ ان کے اخلاق و آداب اودھ کے قدیم رئیسوں کی طرح ہیں۔ لیکن ان کی صورت، دائرہی مونچھ صاف، گورا چٹا رنگ، جدید انگریزی تعلیم یافتہ نوجوانوں کی سی ہے۔ وہ اردو لکھتے ہیں تو اس میں وہ لوچ اور طاقت، طنز اور تغش ہوتا ہے جس سے پرانے لکھنؤ کی مہک آتی ہے۔ لیکن بائیں کرنے پر آ جاتے ہیں تو نیشے اور مارکس، نیلور اور اقبال ایک طرف، تو جنیت اور نفسیات کے ماہرین فرانڈ اور ہیواک دوسری طرف ان کی زد میں ہوتے ہیں۔ بزرگوں اور بڑوں کے درمیان ہوتے ہیں تو ان سے آخرت، جانداد اور ان کی اولاد کا تذکرہ کریں گے، اور نوجوانوں میں ہوں گے تو جنیات سے مسائل پر ایسی محققانہ باتیں کریں گے کہ بڑے بڑے رنگین مزاجوں کی تکمیل کھل جائے گی۔ اگر کسی محفل میں خوبصورت عورتوں اور نوجوان لڑکیوں کا مجمع ہو تو وہ ان کے جھنڈ میں یوں پہنچ جاتے ہیں جیسے لوہا مقناطیس سے کھینچا ہے اور پل بھر میں اپنی اجنبیت کو کھو کر ان سے ایسی رازدارانہ باتیں کرنے لگتے ہیں جو صرف راجہ اندراپائی پر یوں سے کرتے ہوں گے۔ وہ اردو ادب کی بہترین روایات سے واقف اور ایک لطیف طرزِ تحریر کے مالک تھے اور جدید ادب سے بھی گہری دلچسپی رکھتے تھے۔ جب ہم سے ان سے اپنی استقبالیہ میٹی کی صدارت کے لیے کہا تو انہیں بڑا تعجب ہوا کہ یہ درخواست ان سے کی گئی۔ رسمًا نہیں بلکہ بڑے خلوص کے ساتھ انہوں نے اس سے اپنی معذوری کا اظہار یہ کہہ کر کیا کہ وہ ابھی کسی تحریک میں شامل نہیں ہوئے ہیں اور ہر قسم کے سیاسی جھگڑوں اور ہنگاموں سے دور بھاگتے ہیں۔ لیکن ہمارے خاص طور پر رشید جہاں کے اصرار پر وہ نہیں بھی نہ کر سکے اور آخر میں راضی ہو گئے۔ اس کے بعد سب سے پہلا کام انہوں نے یہ کیا کہ بہت معذرت کے ساتھ چپے سے سو روپے ہمیں عطیہ بھی دے دیا۔ یہ ہمارے لیے نعمت غیر منہ قبہ تھی۔ چودھری صاحب کو اس کی شرمندگی تھی کہ یہ رقم بہت کم تھی، لیکن انہیں معلوم نہیں تھا کہ ہمیں کانفرنس کے لیے کسی ایک شخص سے دس روپے سے زیادہ چندہ نہیں ملا تھا اور ہم کل جملہ سو ڈیڑھ سو روپے لے کر کل بند کانفرنس کرنے چلے تھے۔

ہم نے کانفرنس کے ہال کے لیے کوئی دو تین سو کرسیاں کرائے پر لے تو لیں، لیکن اب یہ فکر اٹھ ہوئی کہ ہال بھرے گا بھی یا نہیں۔ ملک کے مختلف حصوں سے جن ڈیلیگیٹوں

کے آنے کی ہمیں اطلاع ملی تھی، ان کی تعداد مشکل سے تیس چالیس رہی ہوگی۔ دو بنگال سے، تین پنجاب سے، ایک مدراس سے، دو گجرات سے، چھ مہاراشٹرا سے اور شاید بیس پچیس صوبہ متحدہ کے مختلف حصوں سے۔ لکھنؤ میں اس وقت تک ہماری تحریک بالکل جاری ہی نہیں ہوئی تھی۔ الہ آباد میں تو فراق، اعجاز حسین، احمد علی وغیرہ یونیورسٹی میں پڑھتے تھے، اور ان کے زیر اثر طلباء کی خاصی تعداد ہمارے جلسوں میں آ جاتی تھی۔ یہاں یونیورسٹی میں بھی ہمارا لوٹی نہ تھا۔ اس وقت تک ڈاکٹر علیم، ڈاکٹر رام بلاس شرما، احتشام حسین اور آل احمد سرور لکھنؤ یونیورسٹی میں مقرر نہیں ہوئے تھے۔ ہماری بے سروسامانی اور کمزوری کا اس سے بڑا ظہار یہ ہوتا کہ لکھنؤ جیسے ادبی شہر میں ہماری کانفرنس میں دلچسپی لینے والے گفتی کے ہوں۔ ہمیں اس کا احساس تھا کہ اگر ایسا ہوا تھا تو یہ اہل لکھنؤ کی بدذوقی یا رجعت پسندی کی وجہ سے نہیں، بلکہ اس سبب سے تھا کہ ہمیں ہماری تحریک یا کانفرنس کے بارے میں مطلع نہیں کیا گیا ہے اور ان میں کانفرنس کے لیے دلچسپی نہیں پیدا کی گئی ہے۔ چند دنوں میں چند آدمی اس کمی کو کس طرح پوری کر سکتے تھے؟ پھر بھی ہم نے ہار نہیں مانی۔

یونیورسٹی میں چند طلباء کے ذریعہ ہم نے اشتہار تقسیم کروائے، اور جب کانفرنس کے دو دن پہلے بڑے پوسٹر چھپ کر آئے تو محمود انظر اپنے ساتھ دو اور ساتھیوں کو لے کر شہر کے خاص خاص حصوں، گزروں اور چوراہوں پر رات بھر انہیں چسپاں کرتے پھرے۔ رشیدہ لکھنؤ میں چند سال پہلے ڈکٹری کی پریکٹس کر چکی تھیں، اور یہاں پر بہتوں سے وقف تھیں۔ انہوں نے گھوم گھوم کر کانفرنس کی ریسپشن کمیٹی کے تین تین روپے والے ٹکٹ بیچے شروع کیے۔ اگر یہ لوگ ادب سے دلچسپی لینے والے نہیں بھی تھے تو تین روپے کی حد تک تو انہیں ادب و فروع کی صف میں داخل کر ہی لیا گیا۔ اس سے علاوہ کانگریس کے سامانہ اجلاس میں شرکت کرنے کے لیے ہمارا ادبی مہمنہ آئے گئے تھے۔ ان میں سوشلسٹ لیڈر اور کمیونسٹ کارکن بھی تھے، جن میں اکثر اراکین ادیب نہ تھے تو ترقی پسند ادبی تحریک کے ہمدرد تھے۔ تپا رہے تھے۔ یہ سنسکرت پانی اور ہندی کے عالم تھے اور اردو کے بہترین مقررین میں سے شمار کیے جاتے تھے۔ جنے پرکاش نارائن کی سوشلسٹ سیاسی زندگی کا دلکش آغاز تھا۔ ملاء یوگی چٹوپادھیایک مہاشی کے کی طرح فرما رہے تھے۔ میں افتخار الدین بڑے شہرہ کے ساتھ کانگریس کے جلسے بارہا سیاست سے منسلک ہو گئے تھے۔ ان سب نے ہماری کانفرنس میں شرکت کا وعدہ کیا۔ وہ جتنی تاخیر سے شہر میں اور ادیبوں کی سرپرستی اور دل جوئی اور مدد کے لیے ہمیشہ تیار رہتے تھے۔ وہ بھی لکھنؤ میں تھیں، وہ انہوں نے بھی کانفرنس میں شرکت کا وعدہ کیا تھا۔

جوں جوں کانفرنس کا دن قریب آتا، ہماری گھبراہٹ بڑھتی جاتی۔ روپیوں کی کمی کی وجہ سے ہم اپنے ڈیلی گیٹوں کو ٹھہرانے اور ان کے کھانے پینے کا انتظام بھی نہیں کر سکتے تھے۔ چند کو ہم نے اپنے دوستوں اور رشتہ داروں کے یہاں ٹھہرانے کا بندوبست کیا تھا۔ بہت سے کانگریس کے کیپ میں جا کر ٹک گئے تھے، جہاں ایک جھونپڑی چند روپیوں میں کرایہ پر مل جاتی تھی اور کھانا بہت سستا تھا۔ بعض یونیورسٹی کے ہوٹل کے خالی کمروں میں ٹھہرے۔ یہ انتظام ہمارے لیے بڑی زحمت کا باعث تھا۔ اس لیے کہ کانفرنس ہاں اور میرے گھر سے، جہاں کانفرنس کا عارضی دفتر تھا، یہ سب جگہیں کئی کئی میل کے فاصلے پر تھیں۔ لیکن مجبوری تھی، ہم نے اپنے مہمانوں کو اپنی حالت بتادی تھی اور ان سے پہلے کہہ دیا تھا کہ لکھنؤ میں ان کے ٹھہرنے کا خاطر خواہ انتظام کرنے سے ہم قاصر ہیں۔

بابر سے آنے والے لوگوں کا ریلوے اسٹیشن پر استقبال بھی ہم نہ کر سکتے تھے۔ تین چار آدمی آخر کیا کرتے؟ تاہم اپنے صدر منشی پریم چند کو اسٹیشن پر لینے جانے کا ہم نے تہیہ کیا۔ محمود کسی اور کام میں لگے ہوئے تھے۔ اس لیے رشیدہ اور میں نے ملے کیا کہ ہم دونوں اسٹیشن جائیں گے۔ کہیں سے تھوڑی دیر کے لیے ہم نے ایک موٹر بھی حاصل کر لی تھی۔ صبح کا وقت تھا، گاڑی نو بجے کے قریب آنے والی تھی۔ ہم نے سوچا کہ ساڑھے آٹھ بجے گھر سے روانہ ہوں گے۔ ہم آٹھ بجے کے قریب بیٹھے چائے پی رہے تھے کہ گھر میں ایک ٹانٹے کے داخل ہونے کی آواز آئی اور ساتھ ہی نوکر نے آکر مجھے اطلاع دی کہ کوئی صاحب آپ کو بلا رہے ہیں۔ میں باہر نکلا، تو کیا دیکھی کہ پریم چند جی اور ان کے ساتھ ایک اور صاحب ہمارے مکان کے برآمدے میں کھڑے ہوئے ہیں۔ مجھ پر حیرت اور شرمندگی سے تھوڑی دیر کے لیے سکتہ چھا گیا۔ لیکن قبل اس کے، کہ میں کچھ کہوں، پریم چند جی نے جنتے ہوئے کہا۔

”بھئی تمہارا گھر بڑی مشکل سے ملا ہے۔ بڑی دیر سے ادھر ادھر چکر لگا رہے ہیں۔“ اتنے میں رشیدہ بھی باہر نکل آئیں اور ہم دونوں اپنی صفائی اور معذرت پیش کرنے لگے۔ معصوم ہوا کہ ہمیں ٹرین کے وقت کی غلط اطلاع تھی۔ اس کے آنے کا وقت اب گھنٹے پہلے ہوا تھا۔ پہلی اپریل سے وقت بدل گیا تھا۔ لیکن اب اُنے پریم چند جی نے معذرت شروع کر دی۔

”ہاں، مجھے چاہیے تھا کہ چلنے سے پہلے تار دے دیتا۔ لیکن میں نے سوچا کہ کیا ضرورت ہے۔“

اُتر اسٹیشن پر کوئی نہ بھی ملا تو ٹانٹہ کر کے سیدھا تمہارے یہاں چلا آؤں گا۔“

میں دل میں سوچ رہا تھا کہ عام طور سے کانفرنسوں کے صدر کا شاندار استقبال کیا جاتا ہے۔ انہیں پیٹ فارم پر بار پہنائے جاتے ہیں، ان کے جلوس نکلتے ہیں۔ ان کی جگہ

جئے کار ہوتی ہے اور ہمارا صدر ہے کہ خود اپنی جیب سے ریل کا ٹکٹ خرید کر چپے سے آگیا۔ اسٹیشن پر استقبال تو کیا، راہ بتانے کے لیے بھی کوئی اسے نہیں ملا۔ ایک معمولی سے تانگے پر بیٹھ کر وہ خود ہی بے تکلفی سے کانفرنس کے تنظیمین کے گھر پر چلا آیا۔ ان کی دوتاہی کا شکوہ شکایت تو درکنر، اس کے ماتھے پر ہل بھی نہیں پڑا، اور ان سے یوں مکمل مل گیا جس سے معلوم ہوتا تھا کہ رکی باتوں پر وقت ضائع کرتا اس کے نزدیک بالکل غیہ ضروری ہے۔ یقینی ہماری تحریک ایک نئی قسم کی تحریک تھی اور اس کا صدر نے قسم کا صدر تھا۔ اس کی شان اس کی انگلی کی اور سادگی سے ظاہر ہوتی تھی۔

منشی جی ہمارے یہاں ہی ٹھہرے۔ ان کے ساتھ جو صاحب تھے ان سے ہم پہلے سے ناواقف تھے۔ یہ ہندی کے مشہور افسانہ اور ناول نگار، دہلی کے مایو جینندر کمار تھے۔ منشی پریم چند نے ہمارا ان سے تعارف کرایا۔ وہ بھی ہمارے مہمان ہوئے۔ ہمیں اس کی خوشی ہوئی کہ منشی جی ہندی کے ایک ادیب کو، جو ان کے دوست تھے، اپنے ساتھ لے آئے۔ اس وقت تک ہندی کے بڑے ادیبوں میں سے (منشی پریم چند کے علاوہ) ہماری تحریک میں کوئی شامل نہیں ہوا تھا۔ بابو میتھلی شرما گپت، پنڈت بنارس داس جت ویدی، مترجم پنڈت، سچندر کمار کی چوہان، پنڈت بال کرشن شرما، نوین وغیرہ نے ہماری تحریک سے ہمدردی کا اظہار کیا تھا۔ لیکن ان میں سے کوئی بھی کانفرنس میں شرکت کے لیے نہیں آ رہا تھا۔ ہندی کے ادیبوں میں سرود ہندی بھی بڑی سخت تھی۔ بخش ان میں سے شاید ایسے بھی تھے جو اردو کے ادیبوں کے ساتھ مل کر بیٹھ کر رہا بھی پسند نہیں کرتے تھے۔ میں نے پریم چند جی سے ان کے رجحانات کا ذکر بھی کیا تھا۔ انہوں نے مجھے کہا کہ ہندی کے بہت سے ادیب شاید احساسِ کمتری (inferiority Complex) میں مبتلا ہیں۔ بہر حال ہمیں اپنی کوشش جاری رکھنی چاہیے۔ ان تمام باتوں کے مدافع بابو جینندر کمار کا کانفرنس میں شرکت کے لیے شریف آباد ہمارے لیے دگنی خوشی کا باعث تھا۔

اس کے بعد جینندر کمار صاحب سے ملنے کا مجھے کئی بار اتفاق ہوا۔ ان سے بڑی بڑی بحثیں اور گفتگو میں ہوئیں۔ یقینی ان کی ہستی اپنی مثال آپ ہے۔ بحث کو ابھانے، آسمان کا سرازمین سے ملانے، بیک وقت ترقی اور رجعت، مادیت اور اہویت کی طرف اشارہ کرنے میں ان کو یدِ طولی حاصل ہے۔ ان کا اعتقاد بھگوت گیتا پر بھی ہے اور آسولڈ اشپنر کے فلسفہ انحطاط اور موت پر بھی، جمہوریت پر بھی اور فاشزم پر بھی۔ ان سے گفتگوں بات کرنے پر بھی پتہ نہیں چلتا کہ موصوف کس چیز کے قائل ہیں اور کہا کیا چاہتے ہیں۔ وہ ترقی پسندوں کی کانفرنسوں اور جلسوں میں باقاعدگی سے شریک بھی ہوتے ہیں۔ لیکن بہت سی

باتوں میں ان کے مخالف بھی ہیں۔ بڑے مرنجاں مرنج آدمی ہیں۔ دوران گفتگو میں اگر کوئی عاجز آکر ان سے لڑنے پر آمادہ ہو جائے تو مسکرا کر مال دیتے ہیں۔

کانفرنس شروع ہونے کے دن ہم نے اپنی فائلیں، کاغذات اور ٹائپ رائیٹر سنبھالا اور صبح سے ہی رفاہ عام کو چلے گئے۔ اب ہال کے بغل میں ایک چھوٹے سے دفتر میں کانفرنس کا دفتر قائم کیا گیا، اور محمود النظر اس کے انچارج ہوئے۔ انہیں ٹائپ کرنا بھی آتا تھا۔ اس لیے رزولوشن اور ہر ایک سیشن کا پروگرام وغیرہ ٹائپ کرنے کا کام بھی ان ہی کے ذمے پڑا۔ رشید جہاں اور ہاجرہ بیگم کے سپرد ہال کے دروازہ پر بیٹھنا، ٹکٹ فروخت کرنا اور لوگوں کو ان کی نشستوں تک پہنچانا تھا، اور عام دیکھ بھال کا کام بھی تھا۔ ان دونوں نے اپنی مدد کے لیے معلوم نہیں کیسے اور کہاں سے تین چار خوش خصال اور سبک گام خواتین کو اکٹھا کر لیا تھا۔ ان کے علاوہ ہال میں سجادت مطلق نہیں تھی۔ ہال کے باہر اور اندر کے دروازوں پر سرخ ٹول کی چوڑی چوڑی بیچوں پر اردو، ہندی اور انگریزی میں ”کل ہند ترقی پسند مصنفین کی پہلی کانفرنس“ لکھ کر لٹکا دیا گیا تھا اور بس۔ ڈانس بھی بے حد معمولی تھا۔ یہ کوئی ایک فٹ اونچے، چھ گز لمبے اور چار گز چوڑے کھڑے تختوں کا تھا، جس پر ایک معمولی مکڑی کی میز تھی۔ ڈانس پر چار کرسیاں تھیں جو ہتھ داری تھیں مران لی وارنش اڑ چکی تھی۔ ہال میں باقی جو کرسیاں تھیں، بغیر ہتھ داری کے تھیں۔ فرش پر دری وغیرہ کچھ نہیں تھی، ڈانس پر بھی دری نہیں تھی۔ اچھے فرنیچر اور سجادت کا سامان حاصل کرنے کے لیے زیادہ روپیوں کی ضرورت تھی جو ہمارے پاس نہیں تھے۔ اس وقت تک ہم کو جو روپیہ ملا تھا، وہ زیادہ تر پریس کی نذر ہو گیا تھا۔ جو کرسیاں وغیرہ ہم نے کانفرنس کے لیے کرایہ پر لی تھیں، وہ ادھار تھیں اور ہم یہ توقع کرتے تھے کہ ایک ایک روپیہ کے ونیٹروں کے دو سو ٹکٹ بیچ کر ہم ان کا کرایہ چکا دیں گے۔

کھلی کانفرنس صرف دو دن کے لیے ہونا قرار پائی تھی۔ دس بجے صبح سے ساڑھے بارہ بجے تک اور پھر دوپہر کو تین بجے سے ساڑھے پانچ بجے تک۔ درمیان کے وقفوں میں دوبارہ ڈیلی میونس کی میننگ کر کے آئینی اور تنظیمی امور طے کرنے کا پروگرام تھا۔

نو، ساڑھے نو بجے کے قریب ایک ایک کر کے لوگ آنا شروع ہوئے۔ سب سے پہلے آنے والوں میں ہمارے صدر منشی پریم چند تھے، جو بے تکلفی کے ساتھ ہمارے پاس آکر ادھر ادھر کی باتیں کرنے لگے۔ ان کے چہرے سے سچ جیسے خوشی اور اطمینان کے آثار نمایاں تھے، جس سے ہم سب کی بہت ڈھارس بندھی تھی۔ صدر استنبیاء کمیٹی چودھری محمد علی صاحب آئے تو تھوڑی ہی دیر میں ان کی گفتگو اور منتظم خواتین کے تہقہ بلند ہونے لگے۔ ذائقہ

عبدالعلیم (ان دنوں علی گڑھ یونیورسٹی میں عربی کے لیکچرار تھے) اپنے ساتھ سنجیدگی لے آئے۔ ڈاکٹر عبدالعلیم حاکم ہمارے ہم عمر تھے اور برلن یونیورسٹی کے پی۔ ایچ۔ ڈی۔ لیکن ان کی باقاعدہ کتری ہوئی تکنیکی داڑھی، کھدر کی مکلف ٹوپی اور شیروانی، گول چہرہ اور گورا رنگ، تول تول کر قدم رکھنا اور احتیاط سے بات کرنا ان میں ایک مولویانہ اور محتسبانہ انداز پیدا کر دیتا ہے۔

وہ غازی پور (مشرقی یو۔ پی۔) کے قاضیوں کے خاندان کے فرد ہیں، اور ان کی ذات میں شرعی تعلیم، علی گڑھ یونیورسٹی، جامعہ طیبہ اسلامیہ اور جرمن تربیت کا میل ہوا ہے۔ ان کے منطقی ذہن میں سیاسی اور ادبی ترقی پسندی نے اس طرح جگہ بنائی ہے کہ جیسے عربی مصادر کی گردانوں نے، اور ترقی پسندی کی صراط مستقیم سے لغزش یا انحراف کو وہ اس طرح پکڑتے ہیں جیسے پڑانے طرز کے مولوی گردان رٹاتے وقت اعراب کی غلطیوں کو، ان کی وسیع المشرقی میں ایک وکٹ سخت گیری ہے، اور ان کی آزاد خیالی اور جدید سائنسی فکر قومی روایات کے مضبوط اور چمکدار چوکھٹے سے گھری ہوئی معلوم ہوتی ہے۔

رفتہ رفتہ ہال بھرنے لگا۔ مدراس، بنگال، سبھرات، مہاراشٹر، پنجاب، سندھ، بہار اور یو۔ پی۔ کے ڈیلی میٹوں سے آگے کی دو صفیں بھر گئیں۔ ان کے برابر پندرہ بیس ریسپنشن کمیٹی والے لوگ رہے ہوں گے، اور ہال کے دو تہائی حصے میں ایک روپیہ ٹکٹ والے وزیر رہے ہوں گے۔ طالب علم، دفاتروں میں کام کرنے والے دبلے پتلے، کسی قدر جھینپے اور شرمائے ہوئے ادب کے شوقین، مدرس، ٹیچر، نوجوان وکیل، کمیونسٹ اور سوشلسٹ پارٹی کے چند ادب سے شوق رکھنے والے کارکن، نرینہ یونیوں کے کارکن، چند کسانوں میں کام کرنے والے کارکن جو ہندوستان کے مختلف حصوں سے اس وقت لکھنؤ میں جمع ہوئے تھے، اور جنہیں نئے ترقی پسند قومی اور سماجی آزادی کے ادب سے دلچسپی تھی۔ یہ سب ہمارے ملک کے نئے قومی اور معاشرتی احساس اور شعور رکھنے والے دانشوروں کے نمائندے۔ ہال میں گہما گہمی اور شور و غل نہیں تھا۔ لوگوں کے بولنے کی آوازیں دھیمی تھیں، اور سکون کچھ ضرورت سے زیادہ ہی تھا۔ اس مجمع میں جوش بالکل معصوم نہیں ہوتا تھا۔

کوئی ساڑھے دس بجے کے قریب جب ہال تقریباً دو تہائی بھر گیا تو ہم نے کانفرنس کی کارروائی شروع کرنے کا ارادہ کیا۔ اسے میں باہر ایک ٹانگہ آکر رکھا۔ اس میں سے ایک چھوٹے قد کے بزرگ اچھل کر اترے۔ ہم نے دیکھا تو یہ مولانا حسرت موہانی تھے۔ فنی پریم چند، ڈاکٹر عبدالعلیم اور میں، جو پاس ہی کھڑے تھے اور مولانا کو پہلے سے جانتے تھے،

ان کے استقبال کے لیے بڑھے۔ ہمیں بڑی خوشی تھی کہ مولانا نے صرف ایک دعوت نامہ پا کر ہماری کانفرنس میں شرکت کے لیے کانپور سے لکھنؤ آنے کی زحمت گوارا فرمائی۔ انہوں نے اپنے آنے کے بارے میں ہم کو پہلے سے اطلاع نہیں کی تھی۔ اس لیے ہمیں ان کے آنے کی کوئی خاص توقع بھی نہیں تھی۔ عام دستور تو یہ ہے کہ شاعروں کو جب مدعو کیا جاتا ہے تو پہلے وہ اپنی معذوری کا اظہار کرتے ہیں۔ پھر لوگ ان سے جا کر ملتے ہیں اور شرکت کے لیے اصرار کرتے ہیں۔ سینڈ کلاس کا آنے جانے کا کرایہ اور اس کے علاوہ زاد سفر دیا جاتا ہے، اسٹیشن پر استقبال کیا جاتا ہے، ضیافتیں اور مہمانداریاں ہوتی ہیں اور پھر جائے قیام سے موٹر پر بیٹھا کر شاعر کو محفل میں لایا جاتا ہے۔ یہ دستور ایسا نرا بھی نہیں، کیوں کہ ان موقعوں کے علاوہ شاعر اور ادیب کا کوئی بڑا سان حال نہیں ہوتا اور عام طور سے اس کی اور اس کے بال بچوں کی زندگی تنگدستی اور فاقہ کشی کی ہوتی ہے، اور اگر ایسا ہے تو عام لوگوں کا کیا قصور؟ خود عام لوگوں کی زندگی بھی تو ایسے ہی بسر ہوتی ہے۔

لیکن ہمارے ملک میں اگر کوئی ایسی ہستی تھی، جسے ہر قسم کے تکلف، بناوٹ، مصنوعی اور رسمی آداب سے شدید نفرت تھی، اور جو اس بات کی پروا کیے بغیر کہ لوگ اس کی بات کا بُرا مانیں گے یا ناراض ہو جائیں گے، سچی بات کہنے اور اس کے مطابق عمل کرنے سے کبھی نہیں جھجکتی تھی، وہ حسرت موہانی کی ہستی تھی۔ اس کے یہ معنی نہیں کہ وہ جو بات کہتے تھے وہ ہمیشہ ٹھیک ہی ہوتی تھی۔ لیکن جب سیاست یا ثقافتی اور معاشرتی امور میں وہ کوئی پوزیشن اختیار کرتے تھے تو اس کی سختی اور سچائی پر انہیں پورا اعتماد ہوتا تھا اور پھر دنیا ادھر کی ادھر ہو جائے، اس کی وجہ سے ان پر مصائب اور آلام کے پہاڑ ٹوٹ پڑیں، وہ اپنی جگہ پر اٹل رہتے تھے۔

مولانا کا قد چھوٹا تھا اور وہ جی بھر کے بد صورت تھے۔ جسم گدہ بدلتا تھا جس پر وہ ایک کافی لمبی میلی سی ٹلی دلی گہرے سلیٹی رنگ کی کھدر کی شیردانی پہنتے تھے۔ ان کی تصویریں سب نے دیکھی ہیں اور ان کی صورت سے سب آشنا ہیں۔ چچک رو، ڈھلتا ہوا رنگ اور سارا چہرہ ایک بڑی گھنی گول سی داڑھی سے ڈھکا ہوا تھا جو شاید چھ انچ سے بھی کچھ لمبی ہی تھی، اور جس کے بال کھجڑی تھے۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ اس داڑھی کو نہ وہ کبھی کترتے تھے اور نہ اس میں تنگھی کرتے تھے، اس لیے کہ وہ چاروں طرف اڑتی ہوئی معلوم ہوتی تھی۔ سر پر وہ ہمیشہ بڑے شوخ سرخ رنگ کی چھوٹی سی فلیٹ کی ترکی ٹوپی پہنتے تھے جس میں پھندا نہیں ہوتا تھا۔ آنکھوں پر سینک گاتے تھے جس کا فریم لوہے کا تھا اور جس کے شیشے پرانی وضع کے چھوٹے چھوٹے اور بیضوی تھے۔ لیکن ان کے پیچھے سے بھی ان کی چھوٹی چھوٹی آنکھوں کی چمک اور

مکھریلا پن جھلکتا رہتا تھا۔ ان کے انداز گفتگو میں شوخی اور لطافت تھی۔ وہ تیزی سے مسکرا کر بات کرتے تھے۔ اس عمر اور بزرگی کے باوجود ان کے جسم میں ایک چلبلاہٹ اور پھرتی سی تھی۔ ان کی آواز پتلی تھی اور جب وہ جوش میں آکر بڑے انہماک سے بولتے تھے، جیسا کہ اثر ہوتا تھا، تو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ جیسے کسی بچے کی ٹوٹی ہوئی سیٹی ہو، جسے زور دیکر پھونکا جا رہا ہے لیکن جو پھر بھی مشکل ہی سے بجتی ہے۔

ہم نے مولانا کو سیدھے جا کر ڈانس پر بٹھا دیا۔ درمیان میں فٹشی پریم چند تھے۔ ان کے داہنی طرف مولانا بیٹھے تھے اور ان کے برابر میں چودھری محمد علی۔ میں فٹشی جی کی بائیں طرف نیچے تخت پر کنارے کی طرف بیٹھا تھا، تاکہ پروگرام اور کاغذات وغیرہ انہیں وقتاً فوقتاً دے سکوں۔

چودھری صاحب کے استقبالیہ خطبہ سے کانفرنس کا آغاز ہوا۔ انہوں نے یہ خطبہ لکھ لیا تھا۔ افسوس ہے کہ وہ اب ہمارے پاس نہیں ہے۔ نہیں تو اس سے معلوم ہوتا کہ کس طرح ہماری (خاص طور سے لکھنؤ کی) قدیم تہذیب اور ادب کے ایک رسیا نے جدید ترقی پسند ادب کی تحریک کا خیر مقدم کیا تھا۔ چودھری صاحب کے خطبے کے بعد فٹشی پریم چند متفقہ طور سے کانفرنس کے صدر چنے گئے اور انہوں نے اپنا صدارتی خطبہ پڑھنا شروع کیا۔ یہ سلیس اردو میں لکھا تھا لیکن ظاہر ہے کہ اس مجمع میں غیر ہندوستانی بولنے والے علاقوں کے جتنے بھی ڈیلی گیٹ اور وزیٹر تھے (جن کی تعداد آدمی سے کچھ ہی کم تھی)، ان کی سمجھ میں وہ بالکل نہیں آ رہا تھا۔ وہ بوٹ تو خاموش تھے ہی، لیکن ہم اردو ہندی والے بھی جو اس خنبہ کو خاموشی سے سن رہے تھے، بالکل خاموش تھے۔ بلکہ ایسا معصوم ہوتا تھا کہ ایک طرح کی محویت سی مجمع پر طاری ہو گئی ہے۔ کسی جیسے میں زبانی تقریر کے بجائے اگر کوئی چیز لکھ کر پڑھی جائے تو تھوڑی ہی دیر میں جی اکتانے لگتا ہے۔ لیکن اس خطبہ میں ہماری زبان اور ہمارے ملک میں پہلی مرتبہ ایک بڑے ادیب نے ہمیں ترقی پسند ادبی تحریک کی نوعیت اور مقصد سے آگاہ کیا تھا۔ اس خطبے میں ہماری زبان کے افسانہ نگار اور ناول نگار نے ہمیں سیدھے سادے اور بے اثر الفاظ میں بتایا کہ اچھے ادب کی بنیاد، سچائی، حسن، آزادی اور انسان دوستی پر ہی قائم ہو سکتی ہے۔

”جس ادب سے ہمارا ذوق صحیح بیدار نہ ہو، روحانی اور فانی تسکین نہ ملے، ہم

میں قوت اور حرارت نہ پیدا ہو، ہمارا جذبہ حسن نہ جاگے، جو ہم میں سچا ارادہ

اور مشکلات پر فتح پانے کے لیے سچا استقلال نہ پیدا کرے، وہ آج ہمارے

لیے بیکار ہے۔ اس پر ادب کا اطلاق نہیں ہو سکتا۔“

انہوں نے ادیبوں کو یاد دلایا کہ ان کی عدالت سوسائٹی ہے اور اس عدالت کے سامنے ان کی جواب دہی ہوگی، اور عوام کی اس عدالت میں ان کا استغاثہ اسی صورت میں کامیاب ہوگا اگر وہ انسانیت، شرافت، انصاف اور حق کی بے لاگ تلقین کریں گے۔ پریم چند نے کہا کہ ایک آرٹسٹ میں ”صحیح ذوق حسن اور محبت کی گرمی“ ہونا ضروری ہے، اور وہ فطرت اور انسانی سماج میں توازن اور ہم آہنگی کی جستجو کرتا ہے۔

”ادب آرٹسٹ کے روحانی توازن کی ظاہری صورت ہے اور ہم آہنگی جس کی تخلیق کرتی ہے، تخریب نہیں۔ وہ ہم میں وفا اور خلوص اور ہمدردی اور انصاف اور مساوات کے جذبات کی نشوونما کرتی ہے۔ جہاں یہ جذبات ہیں وہیں استحکام ہے، زندگی ہے۔ جہاں ان کا فقدان ہے وہاں افتراق، خود پروری ہے، نفرت اور دشمنی اور موت ہے۔ ادب ہماری زندگی کو فطری اور آزاد بناتا ہے۔ اس کی بدولت نفس کی تہذیب ہوتی ہے۔ یہ اس کا مقصد اولیٰ ہے۔“

آگے چل کر پریم چند نے اس کو صاف کر دیا کہ جب وہ ادب میں حسن اور محبت کی جستجو کرتے ہیں تو اس سے ان کی مراد کیا ہے۔ ان کے نزدیک یہ حسن اور محبت محض ایک ذاتی اور انفرادی شے نہیں ہے۔ وہ اس مبہم خود پرستی کے نظریے ”فن برائے فن“ کی تلقین نہیں کر رہے تھے بلکہ ایک اچھے فنکار کی خصوصیت ہی ان کے نزدیک یہ تھی کہ اپنے ارد گرد جہاں بھی وہ دیکھے کہ ”ایک جماعت معاشرت و رسوم کی قیود میں پڑ کر اذیت پا رہی ہے“، اسے برداشت نہ کرے اور اس جماعت کو غلامی اور مسرت سے نجات دلانے کے اسباب مہیا کرے اور اس کی آزادی کے لیے بے چین ہو

”وہ اس درد کو جتنی بے تابی کے ساتھ محسوس کرتا ہے، اتنا ہی اس کے کلام میں زور اور خلوص پیدا ہوتا ہے۔ وہ اپنے احساسات کو جس تناسب کے ساتھ ادا کرتا ہے، وہی اس کے کمال کا راز ہے۔“

پریم چند نے مزید وضاحت کرتے ہوئے بڑی خوبصورتی کے ساتھ یہ بات سمجھائی کہ حسن یا روحانی مسرت کوئی مطلق اور مادی زندگی سے بے تعلق چیز نہیں، بلکہ اس کا انسانوں کی زندگی سے تعلق ہے اور اس کا ہمیشہ ایک افادی پہلو ہوتا ہے

”ایک ہی چیز سے ہمیں افادیت کے اعتبار سے مسرت بھی ہے اور غم بھی۔ آسمان پر چھائی ہوئی شفق بے شک ایک خوش نما نظارہ ہے۔ لیکن ٹہیں اسٹارٹھ میں اگر آسمان پر شفق چھا جائے تو وہ ہمارے لیے خوشی کا باعث نہیں ہو سکتی۔“

کیوں کہ وہ اکال کی خبر دیتی ہے۔ اس وقت تو ہم آسمان پر کالی کالی گھٹائیں دیکھ کر ہی مسرور ہوتے ہیں۔“

اسی طرح چند امیروں اور رئیسوں کی مسرت اور خوشی دوستوں کے لیے رنج کا سبب ہو سکتی ہے۔ لیکن ایک سمجھدار اور باخبر انسان ”اس امارت کے لوازمے کو مکروہ ترین چیز سمجھتا ہے جو غریبوں اور مزدوروں کے خون سے داندار رہی ہو۔“

انہوں نے کہا کہ انسانیت کے بہترین مذہبی، اخلاقی اور روحانی پیشواؤں نے انسانیت کے سامنے ہمیشہ اخوت، مساوات، تہذیب کا آدرش پیش کیا اور اپنے اس خواب کو حقیقت میں بدلنے کی کوشش کی۔ لیکن تجربہ بتاتا ہے کہ انسانی آزادی، اخوت، مساوات کا یہ زریں خواب اسی صورت میں حقیقت میں بدل سکتا ہے، اور اس آئینہ کی تکمیل تب ہی ہو سکتی ہے، جب ہم ترقی کی قوتوں کا ساتھ دیں۔

”ہمیں ترقی کے میدان میں قدم رکھنا ہے۔ ایک نئے نظام کی تکمیل کرنی ہے جہاں مساوات محض اخلاقی بندشوں پر نہ رہ کر قوانین کی صورت اختیار کرے اور ہمارے لٹریچر کو اسی آئینہ کی تکمیل کرنا ہے۔“

پریم چند کی زبان سے سیاسی اور سماجی عوامی انقلاب کی ان لفظوں میں حمایت اور تلقین ثابت کرتی تھی کہ اب وہ عینیت پرستی اور اصلاح پسندی کے دائرہ سے نکل گئے ہیں۔ ان کی انسان دوستی اور گاندھیائی سیاست کے ناکام تجربے نے انہیں اس حقیقت تک پہنچا دیا تھا کہ جو لوگ صرف بڑے بڑے مذہبی اور اخلاقی اصولوں کی تبلیغ کر کے انسان کی مادی اور روحانی مشکلات کا خاتمہ کرنا چاہتے ہیں، وہ کامیاب نہیں ہو سکتے۔ موجودہ زمانے میں انصاف اور اخلاق اور انسانیت کی تعمیر اسی صورت میں ممکن ہے جب کہ ایک ایسا نیا معاشی اور سیاسی نظام قائم کیا جائے، جس میں انسانوں کی لوٹ انسانوں کے ذریعہ ممکن ہی نہ ہو سکے۔ انہوں نے ادیبوں سے کہا کہ عوام کی زندگی اور ان کی شمولیت حیات میں ”حسن کی معراج“ دیکھنے کی کوشش کریں اور یہ نہ سمجھیں کہ حسن صرف رنگے ہونٹوں، دھڑکنے والی معطر عورتوں کے رخساروں اور ابروؤں میں ہے۔“ انہوں نے ادیبوں سے کہا کہ ”اگر تمہیں اس غریب عورت میں حسن نظر نہیں آتا جو بچے کو کھیت کی مینڈھ پر سٹلنے پسینہ بہا رہی ہے، تو یہ تمہاری تنگ نظری کا قصور ہے۔ اس لیے کہ ان مرجھائے ہوئے ہونٹوں اور کھلائے ہوئے رخساروں کی آڑ میں ایثار، عقیدت اور مشکل پسندی ہے۔ شباب، نیسے پر ہاتھ دھر کر شعر پڑھنے اور صنف نازک کی بجائے ایسے کے شکوے کرنے یا اس کی خود پسندیوں اور چونچلوں پر

سردھننے کا نام نہیں۔ شباب نام ہے آئیڈیل کا، ہمت کا، مشکل پسندی کا، قربانی کا۔“
 انہوں نے کہا کہ ”جب ادیبوں میں اس طرح کی نئی ”نگاہ حسن“ پیدا ہوگی تب
 ”ہم اس معاشرت کی جڑیں کھودنے کے لیے سینہ سپر سوار ہو جائیں گے اور اسے برداشت نہ
 کریں گے جہاں ہزاروں انسان ایک جابر کی غلامی کریں۔ تب ہماری خوددار انسانیت اس
 سرمایہ داری، عسکریت اور موکیٹ کے خلاف علم بغاوت بلند کرے گی، اور ہم صفحہ کاغذ پر تحقیق
 کر کے خاموش نہ ہو جائیں گے بلکہ اس نظام کی تخلیق کریں گے جو حسن و رفاق اور خودداری
 اور انسانیت کے منافی نہیں ہے۔“

آخر میں پریم چند نے ترقی پسند مصنفین کی انجمن کی شاخوں کو جگہ جگہ قائم کرنے کے
 لیے کہا۔ ”جہاں ادب کے تعمیری رجحانات کے باقاعدہ چرچے ہوں، مضامین پڑھے جائیں،
 مباحثے ہوں، تنقیدیں ہوں، جیسی ایسی فضا پیدا ہوگی جس میں مطلوبہ ادب پیدا ہو سکے اور اس
 کی نشوونما ہو سکے۔“

زبان کے مسئلہ پر انہوں نے کہا کہ ”آئیڈیل کی وسعت کے ساتھ زبان خود بخود
 سلیس ہو جاتی ہے جو ادیب امر کا ہے وہ امر کا طرز بیان اختیار کرتا ہے جو عوام الناس
 کا ہے وہ عوام کی زبان لکھتا ہے۔“ اور اس یادگار جملے پر اپنے خطبے کو ختم کیا
 ”ہماری کوئی پروہ ادب کھرا اترے گا جس میں ٹنکر ہو، آزادی کا جذبہ ہو، حسن
 کا جوہر ہو، تعمیری روح ہو، زندگی کی حقیقتوں کی روشنی ہو، جو ہم میں حرکت،
 ہنگامہ اور بے چینی پیدا کرے۔ سلائے نہیں کیونکہ اب زیادہ سونا موت
 کی علامت ہوگی۔“

اس خطبے کو پڑھنے میں (جو بعد کو چھپا تو پندرہ صفحہ کا تھا) کوئی چاریس پینتالیس منٹ
 کے قریب لگے۔ میرا اب بھی خیال ہے کہ ہمارے ملک میں ترقی پسند ادبی تحریک کی غرض
 و غایت کے متعلق شاید اس سے بہتر کوئی چیز ابھی تک نہیں لکھی گئی ہے۔ ہم پریم چند کے
 افسانے اور ناول سے تو واقف تھے لیکن اردو میں ان کا کوئی ادبی مضمون کبھی نہیں پڑھا تھا۔
 انہوں نے ایک چیزیں شاذ و نادر ہی لکھی ہیں۔ چونکہ یہ ہماری زبان کے عظیم ترین حقیقت
 پسند افسانہ نگار کے پُر خلوص خیالات کا اظہار تھا، اس لیے اس کی اہمیت اور بھی زیادہ ہے۔ ہم
 نے محسوس کیا کہ دراصل ہمارے نئے حقیقت پسند اور عوامی زندگی کے آئینہ دار ادب کا وہ
 کارواں، جس کی رہنمائی بیس سال سے خود پریم چند اپنی نگارشات سے کر رہے تھے، اب نئی
 اور زیادہ صاف اور اونچی سطح پر بڑھنے کے لیے تیار ہے۔ ہم نوجوان ترقی پسندوں کا نقطہ نظر

اس وقت شاید صاف اور واضح نہیں تھا اور ہم اپنے جوش اور غصے میں کبھی بائیں طرف کو جھک جاتے، تو کبھی احتیاط اور مصلحت کا تقاضہ سمجھ کر دائیں طرف ٹھٹھک بیٹھتے۔ لیکن اس موقع پر ہمارے صدر پریم چند کی روش میں کوئی ہیر پھیر اور ان کی فکر میں کوئی الجھاؤ معلوم نہیں ہوتا تھا۔ اس کا سبب ظاہر ہے۔ پریم چند ایک محنتی، محبت وطن اور بے لاک ادیب تھے، جو اپنے فن کو بہتر بنانے اور اپنے تجربے اور علم میں اضافہ کرنے کی فکر میں ہمیشہ لگے رہتے تھے۔ ہم نو جوانوں میں سے اکثر اپنے نظریاتی فلسفے اور تعلیم کی بنا پر ترقی پسندی کے راستے پر ابھی آکر کھڑے ہوئے تھے۔ پریم چند زندگی کی مشکل کشاکش اور فنی تخلیق کی کاوش، یعنی عمل اور تجربہ کی بنیاد پر وہاں پہنچے تھے۔ اسی وجہ سے ان کے افکار میں توازن، تاریخی تسلسل، جامعیت اور بردباری تھی۔ ان کی بات سچی معصوم ہوتی تھی، وہ سمجھ میں آتی تھی، اسی وجہ سے اس کا دل پر اثر ہوتا تھا۔

منشی پریم چند کے صدارتی خطبے کے بعد میں نے انجمن کی اس وقت تک کی تنظیمی صورت حال کے متعلق ایک مختصر سی رپورٹ پڑھ کر سنائی۔ یہ رپورٹ انگریزی میں لکھی گئی تھی۔ یہ ناگزیر حقیقت ہمارے سامنے تھی کہ اس وقت تک کسی بھی نکل بند کانفرنس میں انگریزی زبان ہی ایک ایسی زبان تھی جو ہر صوبے کے پڑھ لکھے لوگوں کے درمیان سبک کی کسی بھی زبان سے زیادہ مشترک تھی۔ ہماری حب الوطنی کو اس سے کراہت ضرور ہوتی تھی، لیکن اس تاریخی حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا تھا۔ یہی نہیں کہ ایک دوسرے کے مفہوم کو سمجھنے کے لیے مختلف صوبوں کے پڑھ لکھے لوگ انگریزی استعمال کرنے پر مجبور تھے، بلکہ اکثر ایسا بھی ہوتا تھا کہ اپنے ہی ملک کی دوسری زبانوں کے ادب سے واقفیت ہم کو انگریزی کے ذریعہ سے ہی ہوتی تھی۔ مثلاً انگریزی جاننے والے اردو لوگوں نے رابندر ناتھ ٹیگور کی تصنیفات بیشتر انگریزی کے ترجموں میں ہی پڑھی ہیں، اور ہماری اپنی زبانوں میں ہمارے ملک کی مختلف زبانوں کے ادب کے ترجمے انگریزی کے مقابلے میں بہت کم ہوتے ہیں۔

کانفرنس کا پہلا سیشن خاتمہ کے قریب رہا جوگا کہ ساغر نظامی، افتخار و خیزاں وارہ ہوئے۔ ہمیں اس کی پہلے سے اطلاع تھی کہ وہ کانفرنس میں شرکت کے لیے آ رہے ہیں اور ان کے ابھی تک نہ آنے کے سبب سے ہمیں فکر لاحق تھی۔ ساغر نظامی اردو کے ان ممتاز شعراء میں ہیں، جن کی شاعری میں حب وطن کی پر جوش آوازیں گونجتی ہیں۔ جیسے ان کے شعر سنائے گئے، بکس انداز میں، اسی طرح ان کے کلام میں ایک جاذب ترنم اور نرسنگی سوتی ہے، اور ان کی غزلیہ نظموں کے گلزار میں بھی جدید ہندستان کی آواز کی ہوا میں چلتی ہوئی محسوس ہوتی

ہیں۔ ان کی ادارت میں شائع ہونے والا رسالہ ایسیا اس وقت اردو کے بہترین، روشن خیال اور دیدہ زیب رسالوں میں سے تھا۔ ہماری تحریک سے ان کا ارتباط ہم سب کے لیے اطمینان اور خوشی کا باعث تھا۔

ساغر نظامی چونکہ میرٹھ سے آنے والے تھے، اس لیے ہم نے سوچا شاید ٹرین لیٹ ہو گئی ہو۔ لیکن مولانا نیاز فتح پوری بھی ابھی تک تشریف نہ لائے تھے۔ وہ تو لکھنؤ میں ہی تھے۔ انہوں نے ہمارے اعلان نامہ پر دستخط بھی کیے تھے اور کانفرنس میں مدعو کیے جانے پر شرکت کا وعدہ بھی کیا تھا۔ آخر وہ کیوں نہیں آئے؟ مہینہ ڈیڑھ مہینہ پہلے نگار کے معزز مدیر کے پاس ڈاکٹر علیم کے ساتھ میں خود گیا تھا اور ترقی پسند تحریک کے متعلق گفتگو کی تھی۔ مولانا نیاز فتح پوری سے یہ میری پہلی ملاقات تھی، اور اس عہد کے اکثر اردو داں نوجوانوں کی طرح میں بھی اپنے کوان کی نثر نگاری کے نیاز مندوں میں شمار کرتا تھا۔ علاوہ بریں، مولانا نیاز نے ایک محدود طریقے سے ہی سہی، لیکن کافی شد و مد کے ساتھ مسلمانوں میں مروجہ مذہبی عقائد کی تنگ نظری کے خلاف کئی مذاؤں سے لڑائیاں لڑی تھیں۔ ان کی ادبی تحریروں میں رومانیت زیادہ مسرت انگیز اور بھرپور زندگی کی طرف اشارہ کرتی تھی۔ حالانکہ غیر حقیقی عناصر سے طبع آرائی اور اس کے تصنع سے ذہن اور روح کو پوری طرح سے تسکین نہیں ہوتی تھی۔ بہر صورت مولانا نیاز کی ذات اس وقت تک ایک پورے ادارے کی شکل اختیار کر گئی تھی اور اردو ادب میں ان کی ایک خاص جگہ تھی۔ ہماری تحریک کے ساتھ ان کی ہمدردی قابل قدر تھی۔

ساغر صاحب نے ہمیں بتایا کہ ان کو کانفرنس میں آنے میں دیر اس وجہ سے ہوئی کہ وہ صبح سے نیاز فتح پوری صاحب کے یہاں بیٹھنے لگے تھے، اور مولانا نیاز فتح پوری اس کے منتظر تھے کہ کانفرنس کے منتظمین میں سے کوئی ان کے لیے سواری لے کر ان کے مکان پر پہنچے، تب وہ تشریف لے چلیں۔ گھنٹے ڈیڑھ گھنٹے انتظار کے بعد ساغر تو ٹانگہ پر بیٹھ کر خود ہی کانفرنس تک آ گئے، لیکن مولانا نیاز اس لیے تشریف نہیں لائے کہ کوئی انہیں لانے کے لیے نہیں گیا۔ وہ ہم سے روٹھ گئے تھے۔ ساغر صاحب نے ہمیں یہ بھی بتایا کہ مولانا نے کانفرنس میں پڑھنے کے لیے ایک مقالہ بھی سپرد قلم فرمایا تھا، اس وجہ سے وہ ہم سے اور بھی زیادہ ناخوش تھے۔

ان باتوں کو سن کر ہمیں اپنی کوتاہی پر شرمندگی ہوئی اور اپنی محرومی کا رنج۔ لیکن ہم یہ سوچنے پر مجبور تھے کہ ہماری کانفرنس میں شریک ہونے والے دو ممتاز ادیب پریم چند اور حسرت موہانی بالکل دوسری طرح سے ہماری کانفرنس میں آ کر شریک ہوئے تھے اور ان کے علاوہ بہت سے اور نوجوان ادیب ملک کے دور دراز علاقوں سے کرایہ کا خرچ قرض لے کر،

تیسرے یا ڈیوڑھے درجہ میں سفر کر کے لکھنؤ تک پہنچے تھے اور تکلیف دہ جگہوں پر ٹھہرے تھے۔ پنجاب کی انجمن کے نمائندے فیض احمد فیض نے رشیدہ کو چپکے سے بتایا کہ ان کے پاس بس لکھنؤ آنے جانے بھر کا کرایہ تو تھا لیکن اب سگریٹ یا ٹانگہ کے کرائے تک کے لیے جیب میں ایک پیسہ بھی نہیں ہے۔ یقینی ان لوگوں اور مولانا نیاز میں نمایاں فرق تھا، جو اپنے لکھنؤ کے مکان سے جو رفاہ عام سے کوئی میل بھر کے فاصلے پر تھا، کانفرنس کے ہال تک سواری نہ پہنچنے کی وجہ سے نہیں آ سکے تھے۔ ظاہر ہے کہ مولانا کا مزاج نئی ترقی پسند تحریک کے مزاج سے پوری طرح ہم آہنگ نہ تھا۔

بعد کے اجلاسوں میں جن لوگوں نے مقالے پڑھے، ان میں احمد علی، محمود الظفر، فراق تھے۔ بنگال کی انجمن کے سکریٹری نے جدید بنگالی ادب کے رجحانات اور بنگالی میں انجمن کی تنظیم پر لکھی ہوئی ایک اچھی رپورٹ پیش کی۔ گجرات، مہاراشٹر اور صوبہ مدراس کی زبانوں کے نمائندوں نے زبانی تقریریں کیں۔ یہ سب مقالے اور تقریریں انگریزی زبان میں تھیں۔ سائنس و طبیعت نے حب الوطنی اور آزادی کے موضوع پر اپنی کئی نظمیں سنائیں۔ احمد علی نے ترقی پسند ادب پر جو مقالہ لکھا تھا، اس میں نئی ادبی تحریک کے مقاصد اور اصول بتائے گئے تھے۔ اس کی ایک نمایاں خصوصیت یہ تھی کہ اس میں ادبی تنقید کے بعض فلسفیانہ نکات ریاضی کے فارمولوں کے ذریعہ سے سمجھائے گئے تھے جو معمولی سمجھ اور تعظیم رکھنے والے لوگوں کی فہم سے باہر تھے۔ اقبال اور نیلور کا ضمنی تذکرہ تھا اور انہیں رجعت پرست قرار دیا گیا تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ احمد علی کے مقالے کی اکثر خامیوں ان کی ذاتی کجریاں نہ تھیں، بلکہ ہم میں سے اکثر کی تنقیدی کم نظری کا اظہار کرتی تھیں۔ ضرورت اس کی تھی کہ ہم احمد علی کے مقالے پر اچھی طرح بحث کرتے، ان کی خوبیوں کو سراہتے اور خامیوں پر نکتہ چینی نہ کرتے۔

لیکن ہم میں سے کئی، جو ان خامیوں کو کسی قدر محسوس بھی کرتے تھے، ہنس کر چپ ہو گئے، اور ہم نے ایسا نہیں کیا۔ مشکل یہ تھی کہ احمد علی تنقید برداشت نہیں کر سکتے تھے اور اگر کوئی ان پر اعتراض کرے تو وہ یہ سمجھتے تھے کہ وہ شخص ایسا حسد کی وجہ سے کر رہا ہے اور اس کا مقصد ان کی ادبی حیثیت کو برا کرنا نہیں بدنام کرنا ہے۔ اس ڈر سے احمد علی کے دوست بھی ان پر تنقید کرنے سے جھجکتے تھے۔ لیکن یہ ہماری بہت بڑی غلطی تھی۔ غالباً اسی کا نتیجہ ہے کہ احمد علی رفتہ رفتہ خود پرستی کے خول میں گھس کر ادبی دنیا سے غائب ہو گئے اور ان کی معتد بہ ادبی صلاحیتیں اتنا ترقی نہیں کر سکیں جتنا کہ ممکن تھا خود پرستی اور رجعت کا پدلی دامن کا ساتھ ہے۔ اگر کسی کو ”بھومس و دیگرے نیست“ کا زعم ہو جائے تو پھر اس کے لیے اللہ کی باقی

مخلوق سے اُنس کرنا ذرا مشکل ہے، اور جب تک باقی انسانوں سے محبت اور اپنے علاوہ دوسروں کا بھی دکھ درد محسوس کرنے اور اس کا مداوا ڈھونڈنے کی صلاحیت نہ ہوگی، ترقی پسندی کیسے ہو سکتی ہے؟

فراق کے مقالے میں ہمارے ملک کی انیسویں اور بیسویں صدی کی تہذیبی اور مذہبی تحریکوں پر روشنی ڈالی گئی تھی (برہموسماج، آریہ سماج، وہابی اور سرسید احمد خاں کی تحریکیں)، اور ساتھ ہی ساتھ اس میں یہ بتایا گیا تھا کہ ہندوستان کی مختلف زبانوں میں جدید ادب کا ارتقاء بھی انہیں تحریکوں سے وابستہ تھا۔ آخر میں یہ کہا گیا تھا کہ ترقی پسند ادب کی نئی تحریک دراصل ہمارے ملک کے تہذیبی ارتقاء کا منطقی نتیجہ ہے۔ یہ مقالہ بہت جلدی میں لکھا گیا تھا اور مکمل بھی نہ تھا۔ لیکن فراق بہت دلچسپ مقرر بھی ہیں۔ اس لیے انہوں نے صرف مقالہ پڑھا ہی نہیں بلکہ آخر میں ایک چھوٹی سی تقریر بھی کی۔

فراق کی شخصیت کے سلسلہ میں اس زمانہ میں جو بات عجیب معلوم ہوتی تھی، وہ یہ تھی کہ ان کی اپنی شاعری اور ان کے ترقی پسند نظریوں میں کوئی خاص تعین نہیں معلوم ہوتا تھا۔ معلوم ہوتا تھا کہ جیسے ان کی شخصیت مختلف خانوں میں بنی ہوئی ہے۔ اس وقت تک ان کی شاعرانہ فکر روایتی حدود کو توڑ نہیں سکی تھی۔ ان کا وہ مخصوص رنگ جس سے وہ محبت کی محرومیوں اور حسرت ناکوں کو اندھیری رات کے جھللاتے ہوئے تاروں کی طرح خوبصورت بنا کر انسانی روح کو زیادہ درد مندی بخشتے ہیں، اور ان کا وہ دھیمالہجہ، جو درباری راگ کے سروں کی طرح اپنی سنجیدہ غمناکی سے جیسے زندگی کے وقار کو بیدار کرتا ہے، ابھی تک نہیں ابھرا تھا۔ ان کی ذہانت اور آفاقی فطرت نے انہیں ذہنی طور پر ترقی پسند تو بنا دیا تھا اور وہ ہماری تحریک سے وابستہ بھی ہو گئے تھے، لیکن جہاں تک ان کے فن کا تعلق تھا، وہ قدیم اردو شاعری کی ان روایات سے معنوی طور سے وابستہ تھا جنہیں بعد کو فراق خود بڑی حد تک ترک کرنے والے تھے۔ فراق کے فن پر فراق کی ذہنی تبدیلی کا اثر جیسے نہیں کے برابر تھا۔ ہمارے اور کئی فنکاروں کی طرح فراق، اس وقت اپنی وہ بری شخصیت کے تضاد کو حل کرنے کی کوشش شروع کر رہے تھے اور ایک ایسا انداز اور اپنے فنکار کے لیے یہ مرحلہ کوئی آسان کام نہیں ہے۔

یہاں صرف اتنی بات نہیں ہے کہ پرانی ڈگر کو چھوڑ کر نئی راہ اختیار کر لی جائے، یا رجعت پسندی کے لباس کو اتار کر ترقی پسندی کا نیا جامہ زیب تن کر لیا جائے۔ ہمیں ماضی سے تہذیب، فن اور زبان کا ایک بیش قیمت ترکہ ورثے میں ملا ہے۔ اس میں ہم نے اپنی استعداد اور ضرورت کے مطابق دوسرے ملکوں اور قوموں کی تہذیب، علم اور فن کی آمیزش کی

ہے۔ اگر ہماری موجودہ انفرادی اور اجتماعی حیات اس کی متقاضی ہے کہ مادی فلاح، ترقی، اخلاقی اور روحانی عروج کے لیے ہم نئے اور انقلابی وسیلے اختراع اور اختیار کریں، تو عقل و ہوش اور تجربے کا یہ پیہم مطالبہ اور ناگزیر تقاضا ہے کہ تہذیب، علم اور اخلاق کی وہ نئی اقدار جو ہماری قدیم اور عظیم قوم کو ورثے میں ملی ہیں، ہماری نئی تہذیبی تعمیر کے ضمیر میں بیست اور جذب ہوں۔ کوئی نئی عمارت جو دیر پا ہو، ہماری ضد ورتوں کو اچھی طرح پوری کرتی ہو اور جس کا حسن ہمارے لیے انبساط اور روحانی تسکین کا باعث ہو، آسانی سے نہیں بنتی۔ اس لیے، اگر ہمارا کوئی فنکار اس کام میں تفکر و تاخیر سے کام لیتا ہے، اگر اس کے بہت سے تجربے ناکام ہوتے ہیں، اگر وہ پھونک پھونک کر قدم رکھتا ہے، اگر اسے ماضی کی اس تھیلی اور فنی روایتوں کو مسترد کرنے میں دیر لگتی ہے جو ہماری نئی سمجھ کے نزدیک مضر ہیں لیکن جن کی حسن کاری ابھی تک ہم کو متاثر کرتی ہے، تو ہمیں صبر سے کام لینا چاہیے۔ تہذیبی تجربے، تحصیل اور تعمیر بڑی حق ریزی اور باریکی بینی، پاکیزہ نظر اور روحانی مجاہدہ کا کام ہے۔ ہم ادیبوں اور فنکاروں کی غلط نگاہی، ذہنی تساہل اور فموری جھوٹ پر تکتہ چینی کر سکتے ہیں، ان کی معنوی سطحیت اور فنی ناچنگائی پر انگلی رکھ سکتے ہیں، ان کی خود پرستی، بزدلی یا عوام سے غداری پر معترض ہو سکتے ہیں اور اسی صورتوں میں ترقی پسند نکتہ کا چپ رہ جانا ہی اپنے فرائض سے افسوس ناک کوتاہی ہے۔ لیکن اگر کسی فنکار میں انسانی درد و آزادی خواہی کا جوہر موجود ہے تو پھر ہمارا سب سے زیادہ مطالبہ اس سے یہی ہو سکتا ہے کہ وہ کاوش کرے اور زندگی کی سچائیوں کا بہتر اور زیادہ موثر طریقے سے اظہار کرے۔

مولانا حسرت موہانی مصر تھے کہ انہیں پہلے ہی دن تقریر کا موقع دیا جائے۔ لیکن ہم کامیاب کانفرنس کرنے کے چھو داؤ پیچ تو آخر جان ہی گئے تھے۔ پہلے ہی دن ہم اپنے بزرگ ترین اور بہترین مقررین کو بلوا کر محفل کی رونق ختم کر دینا نہیں چاہتے تھے۔ اس لیے ان کی تقریر دوسرے دن شام کے اجلاس میں ہوئی۔ مولانا نے اپنی تقریر میں پہلے تو ترقی پسند مصنفین کی تحریک کے اعلان نامے اور اس کے مقاصد سے پورے اتفاق کا اظہار کیا۔ انہوں نے کہا کہ ہمارے اب کو قومی آزادی کی تحریک کی ترجمانی کرنی چاہیے، اسے سراسر انہوں اور ظلم کرنے والے امیروں کی مخالفت کرنی چاہیے، اسے مزدوروں اور کسانوں اور تمام مظلوم انسانوں کی طرفداری اور حمایت کرنی چاہیے۔ اس میں عوام کے دکھ سکھ، ان کی بہترین خوشیوں اور تمنائوں کا اس طرح انہماک کرنا چاہیے جس سے ان کی انقلابی قوت میں اضافہ ہو اور وہ متحد اور منظم ہو کر اپنی انقلابی جدوجہد کو کامیاب بنائیں۔ مولانا اپنے خیالات

کو چھپانے یا کسی مصلحت کی بنا پر اس پر پردہ ڈالنے کے قائل تو تھے ہی نہیں۔ انہوں نے کہا کہ محض 'ترقی پسندی' کافی نہیں ہے۔ جدید ادب کو سوشلزم اور کمیونزم کی بھی تلقین کرنی چاہیے۔ اسے انقلابی ہونا چاہیے۔ انہوں نے یہ سمجھانے کی کوشش کی کہ اسلام اور کمیونزم میں قطعی کوئی تضاد نہیں ہے۔ ان کے نزدیک اسلام کا جمہوری نصب العین اس کا متقاضی ہے کہ ساری دنیا میں مسلمان، اشتراکی نظام قائم کرنے کی کوشش کریں۔ چونکہ موجودہ دور میں زندگی کی سب سے بڑی ضرورت یہی ہے۔ اس لیے ترقی پسند ادیبوں کو انہیں خیالات کی ترویج کرنا چاہیے۔

آخر میں مولانا نے خود اپنی شاعری کا ذکر کیا اور ہنستے ہوئے کچھ اس قسم کی بات کہی کہ ”آپ سوچتے ہوں گے جب میں ادیبوں کے سامنے یہ نصب العین پیش کر رہا ہوں تو خود اس پر عمل کیوں نہیں کرتا۔ ظاہر ہے کہ میری شاعری میں اس قسم کی کوئی بات نہیں ہوتی۔ لیکن آپ کو اس طرف توجہ نہیں کرنی چاہیے۔ آپ کو زندگی کے زیادہ اہم اور سنجیدہ مسائل کی طرف توجہ کرنا چاہیے، اور میں اس کا غرس میں شریک ہونے کے لیے خاص طور پر اسی لیے آیا ہوں کہ آپ کے ان مقاصد کی طرفداری اور حمایت کا اعلان کروں جو آپ کی تخلیق ہو۔ پرانی باتوں سے کام نہیں چلے گا۔ وہ محض دل بہانے کی چیزیں ہیں۔ شاعری کے معاملے میں آپ کو میری تقلید کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ میں خود اس قسم کے نئے ترقی پسند ادب کی تخلیق میں آپ کی پوری طرح مدد کروں گا۔“

مولانا حسرت موہانی کی تقریر سے ہمارا بہت دل بڑھا، اور مولانا اپنے قول کے پورے اترے۔ کانپور میں جب انجمن کی شاخ بنی تو مولانا حسرت اس کے صدر ہوئے۔ جب بھی انجمن پر وہ حضرات حملہ کرتے تھے جن کے مکروہ رجعت پرست چہرے مذہب کی نقاب سے ڈھکے ہوتے تھے، تو مولانا حسرت موہانی تحریک کے لیے ہر وقت سینہ سپر ہو جاتے تھے اور انہیں منہ توڑ جواب دیتے تھے۔ لیکن مولانا سیاست کی طرح ادب میں بھی متحدہ محاذ کے تصور کے سخت متنفذ تھے۔ ہمارے خیال میں ترقی پسند ادبی تحریک میں محض سوشلسٹ یا کمیونسٹ نہیں بلکہ مختلف عقائد کے لوگوں کے لیے جگہ تھی۔ انجمن ان سے وطنی آزادی اور جمہوریت میں یقین رکھنے کا مطالبہ کرتی تھی، اشتراکیت میں نہیں۔ مولانا اس معاملے میں انتہا پسند تھے۔ ان کے نزدیک ترقی پسند کے لیے اشتراکی ہونا ضروری تھا۔ ہمارے لیے یہ ضروری نہیں تھا۔

غنا یہ یا عاشقانہ شاعری کے متعلق، جسے مولانا فاسقانہ شاعری کہتے تھے، ہم میں سے اکثر کی رائے وہ نہیں تھی جو مولانا کی تھی۔ یہ صحیح تھا کہ جاگیر کی عہد کی ایسی عاشقانہ شاعری جس کے ذریعہ سے پست ہمتی، اخلاقی بتدل، تقدیر پرستی اور شکست خوردگی کی تمقین کی گئی تھی،

ہمارے لیے ناقابل قبول تھی۔ لیکن ایسی شاعری جس میں سچی محبت کی کسک ہو یا جس میں انسان کی ناکامیوں اور محرومیوں کا اظہار کر کے اس کا تزکیہ نفس کیا جائے، جو ہم میں درد مندی اور پاکیزگی پیدا کرے، جس میں انسانی خصلت کو بہتر بنانے کی غرض سے افراد اور معاشرت پر تنقید ہو، جس سے ہماری زندگی کی زینت بڑھے، اور انسانی جذبات میں بلندی اور لطافت پیدا ہو، ہرگز ایسی نہیں ہے جسے رد کیا جائے۔ ایک ترقی پسند یا انقلابی کے لیے ایسی شاعری اتنا ہی ضروری اور مفید ہے جتنا کہ کسی دوسرے مہذب انسان کے لیے ایسی شاعری کا منتخب کلام، اور خود حسرت کی بہترین شاعری اسی زمرے کی ہے۔ مولانا نے اس کے بارے میں جو کچھ کہا وہ ان کی انتہا پسندی اور کسر نفسی پر مبنی تھا۔

کانفرنس کے آخری دن کے شام کے اجلاس میں منجمد اوروں کے سوشلسٹ لیڈروں جے پرکاش نرائن، یوسف مہر علی، اندولال جنک اور کلاد دیوی چٹوپادھیائے اور میاں افتخار الدین نے بھی شرکت کی۔ یہ لوگ اس زمانہ میں ملک کے درمیانہ طبقے کے ان روشن خیال نوجوانوں کی نمائندگی کرتے تھے جو سامراج دشمن انتداب چاہتے تھے اور سوشلزم کے نئے نظریے کو اپناتے تھے۔ کلاد دیوی نے کانفرنس میں ایک چھوٹی سی پُر جوش تقریر میں نئی تحریک کا خیر مقدم کیا۔ محترمہ سروجی ٹائیڈو، جبل ہند، بھی کانگریس کے اجلاس میں شریک ہونے کے لیے تھمسنو میں موجود تھیں۔ انہوں نے ہماری کانفرنس میں بھی شرکت کا وعدہ کیا تھا۔ لیکن بد قسمتی سے عین وقت پر بیمار ہو گئیں۔ انہوں نے کانفرنس کو ایک پیام لکھ کر بھیجا جو سنایا گیا۔

کانفرنس میں ترقی پسند مصنفین کا اعلان نامہ بھی پیش کیا گیا، اور اتفاق رائے سے منظور ہوا۔ اس اعلان نامہ میں، اور اس میں جس کا مسودہ شروع میں لندن میں تیار ہوا تھا اور جس پر اس وقت تک ہم نے دستخط لیے تھے، سرف چند لفظوں کا فرق تھا۔ یہ زمزمیں مبرا اثر کے نمائندوں نے پیش کی تھیں جن کو سب نے منظور کر لیا۔

انجمن کا ایک دستور بھی منظور ہوا۔ اس کا مسودہ ڈاکٹر عبدالعلیم، محمود الطغر اور میں نے مل کر تیار کیا تھا۔ مجھے انجمن کا جنرل سکریٹری چنا گیا اور میرے پیر، انجمن کے مرکزی دفتر کو الہ آباد میں قائم کرنے اور چلانے کا کام ہوا۔ انجمن کی مجلس عاملہ کے بارے میں یہ طے ہوا کہ اس کے ممبروں کو مختلف صوبوں یا اسانی علاقوں کی انجمنیں چنیں گی۔ یہ طے ہوا کہ اس کی کوشش کی جائے کہ ہندوستان کی ہر بڑی زبان کے علاقے میں علاقائی انجمنیں ہوں اور تمام صوبائی انجمنوں کے منتخب نمائندوں کی ایک کل ہند کونسل ہو، جس کا اجلاس ہر سال سال میں دو مرتبہ ہو۔

ان کے علاوہ کانفرنس میں چند اور تجویزیں بھی منظور ہوئیں جن میں سے دو اس لحاظ سے اہم تھیں کہ ان سے نئی تحریک کی بعض خصوصیات کا پتہ چلتا تھا۔

ایک تجویز میں مسوالتی کے جش پر جارحانہ حملے اور جاپان کے چین پر حملے کی مذمت کی گئی۔ اس تجویز میں شہنشاہیت اور سامراجی جنگوں کی مذمت کی گئی اور ہندوستانی ادیبوں کے آزادی خواہ جمہوری اور امن پسند جذبات کا اظہار کیا گیا۔ دوسری عالم گیر جنگ کے بادل اس وقت آسمان پر منڈلا رہے تھے۔ ترقی پسند ادیبوں نے کہا کہ ان کا فرض ہے کہ تمام دوسرے امن پسندوں کے ساتھ مل کر وہ اس جنگ کو روکنے کی کوشش کریں گے۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ترقی پسند ادیبوں کی تحریک اپنے قیام کی ابتدا سے ہی امن، آزادی اور جمہوریت کی طرفدار تھی اور قوموں کی آزادی اور عالمی امن کو تہذیب کی بقا اور نشوونما کے لیے ضروری خیال کرتی تھی۔

دوسری تجویز میں افراد، جماعتوں اور اداروں کی آزادی راہ اور خیال کے جمہوری حق کی حمایت میں آواز بلند کی گئی۔ برطانوی حکومت نے پریس کے قوانین، بغیر مقدمہ چلائے گرفتاری اور دوسری پابندیاں عاید کر کے ان حقوق کو چھین لیا تھا۔ تعزیرات بند کی دفعہ 124 (حکومت کے خلاف نفرت پھیلانے) کے ذریعہ، اخباروں اور رسالوں کو بند کر کے اور ان کی اشاعت میں رکاوٹ ڈال کر، ترقی پسند کتابوں کو ضبط کر کے، ایڈیٹروں اور مصنفوں کو گرفتار کر کے ان انسانی حقوق کو بالکل سب کر دیا تھا۔ ترقی پسند مصنفین نے اس کی مذمت کی اور انجمن کو یہ ہدایت کی کہ ملک کی تمام دوسری جمہوری تحریکوں کے ساتھ تعاون کر کے وہ آزادی رائے و خیال کے بنیادی انسانی حق کو حاصل کرنے کی کوشش کرے۔

تاریخ شاہد ہے کہ رجعت پرست حکمرانوں اور برخود غلط حکومتوں نے سچائی کی آواز کو ہمیشہ جبر اور تشدد کے ذریعے دبائے کی کوشش کی ہے۔ آزاد ذہن، راست گو زبان اور بے باک قلم کو اگر وہ خرید نہیں سکے اور مرعوب نہیں کر سکے، تو انہوں نے اپنی زنجیر اور سلاخ، زہر کے پیالے اور جلاوٹ کی تلوار سے کام لیا۔ لیکن تاریخ یہ بھی بتاتی ہے کہ انسان کی آزاد روح کو کبھی مقید نہیں کیا جاسکتا۔ کوئی سچا مبلغ، شاعر، عالم یا فنکار، جس کے کلام یا نظریے میں اس کے زمانے کی رتقاء پذیر حقیقت کی جھلک اور چمک ہو، دبایا نہیں جاسکتا۔ اگر بہ جبر اس کی زبان بند بھی کر دی جائے اور اس کا قلم توڑ بھی دیا جائے تو وہی حقیقت جس کے آزادانہ اظہار کی اجازت نہیں دی گئی، ہزاروں، لاکھوں عوام کے دلوں سے صاف چشموں کی طرح پھوٹ پڑتی ہے۔ اخلاق، علم اور عمل کی نئی راہیں کھل جاتی ہیں اور نئے پُرانے کی کشمکش اور

تصادم سے حرکت اور تیزی کرتا ہوا زندگی کا دھارا تاریخ اور جنگ وادیوں سے نکل کر شاداب اور روشن مرغزاروں کی طرف بڑھ جاتا ہے۔

ہماری یہ تجویزیں، جنہیں حکومت اور اس کے نگارچیوں نے سیاسی قرار دے کر یہ ثابت کرنے کی کوشش کی کہ ترقی پسند مصنفین کی تحریک ادبی کم اور سیاسی زیادہ ہے اور اس لیے خالص اور اصلی ادیبوں کو اس سے علیحدہ رہنا چاہیے، فی الحقیقت ہماری تہذیبی زندگی میں ایک قدیم اور مستحسن تہذیبی روایت کا اعادہ کرتی تھیں، اور اسے منظم شکل عطا کرتی تھیں۔ فرق صرف یہ تھا کہ اب سرزمین ہند کے ادیب باقاعدہ اور منظم طور پر اور اپنے عہد کی ضرورتوں اور حالات کے مطابق یہ تہیہ کر رہے تھے کہ وہ آزادی اور سچائی کی خدمت کریں گے، اور کسی کی نہیں۔ فرق یہ تھا کہ جمہوری فتح کے اس نئے دور میں میر، سودا، غائب اور بہت سے دوسرے عظیم فنکاروں کی طرح انہیں امیر حکمرانوں کی کور باطنی اور جوہر اصلی کی بے قدری پر خون کے آنسو بہانے کے بجائے آزادی خواہ عوام کی پشت پناہی سے لبہم اور قوت حاصل ہو سکتی تھی۔ اب ان کی تنہائی اور بچاڑگی کا روح فرسا احساس مٹ سکتا تھا اور مٹ رہا تھا۔ انجمن میں ان کے بے شمار رازداں پیدا ہو گئے تھے۔

گئے دن کہ تنہا تھا میں انجمن میں

چمن میں مرے رازداں اور بھی ہیں

— علامہ محمد قبال

کانفرنس ختم ہوئی اور ہمیں اس کے خاتمہ پر اپنی کوتاہیوں اور خامیوں کا احساس اور نئی ذمہ داریوں سے پیدا ہونے والی فکر اور پریشانی، اس خوشی سے بہت زیادہ تھی، جو اس کام کے خیر و خوبی کے ساتھ خاتمہ کے بعد ہوتی ہے۔ کانفرنس نے ہمارے نصب العین کو متعین کر دیا تھا اور اس نقشے کو باآ خر مکمل کر دیا تھا، جس کے مطابق ملک کے تمام ترقی پسند ادیبوں کی تنظیم ہونی چاہیے۔

ابھی بہت سے ادیب ہماری تحریک میں شامل نہیں ہوئے تھے۔ انہیں منظم کرنا، انجمن کی نئی شاخیں کھولنا اور انہیں چلاتا، مرکز کو قائم کرنا اور باضابطگی سے چلتے رہنا، ان کاموں کے لیے فنڈ جمع کرنا، مرکز سے اطلاع نامہ اور رسالہ شائع کرنا، جو ساری تحریک کو کل بند پیمانے پر منسلک کر سکے۔ یہ سب کام اہم اور مشکل تھے۔ لیکن ایک ادبی ادارے کے لیے تنظیم دہی، جتنی ہے۔ اصل کام تو نئے اصولوں اور مقاصد کے مطابق، ملک کی مختلف زبانوں میں ادبی تخلیق

اور تنقید ہے۔ شعر، افسانہ، ناول، ڈرامہ، مضمون لکھنا اور شائع کرنا ہے۔ یقیناً ہمارے ساتھ ملک کے چند بڑے ادیب تھے۔ وہ تو لکھتے ہی تھے اور اب بھی لکھتے رہیں گے۔ سوال اصل میں یہ تھا کہ ترقی پسند مصنفین کی نئی تحریک، نئے لکھنے والے پیدا کرے گی یا نہیں؟ تو جوان ادیبوں کو اپنے حلقے میں کھینچنے میں کامیاب ہوگی یا نہیں؟ اور یہ نئے ادیب قابل توجہ اور اچھے ادب کی تخلیق کر سکیں گے یا نہیں؟

اس دن شام کو جب سب کاموں سے فارغ ہو کر، تھکے ماندے ہم گھر آئے اور کھانا کھا کر بات چیت کرنے کے لیے بیٹھے تو منشی پریم چند اور رشید جہاں کے علاوہ ہم تین چار آدمی (محمود المظفر، فیض، علیم، میں) شاید کچھ چپ چپ تھے۔ علاوہ اور باتوں کے ایک تو یہی فوری پریشانی تھی کہ کانفرنس کے لیے کرایہ پر جو چیزیں آئی تھیں، ان کا کرایہ کہاں سے ادا کریں گے۔ پھر بابو جینندر کمار نے اردو ہندی کی لا حاصل بحث چھیڑ دی تھی۔ اس سے مجھے کوفت ہو رہی تھی لیکن پریم چند خوش نظر آ رہے تھے۔ وہ رشیدہ کی باتوں پر زور زور سے قہقہے لگا رہے تھے، جو اپنے مخصوص انداز میں کبھی مولانا حسرت موہانی اور ڈاکٹر علیم کی داڑھیوں کا مقابلہ کر رہی تھیں، کبھی احمد علی کے مقالے میں ریاضی کے فارمولوں پر تبصرہ، کبھی ساغر نظامی کی چست شیروانی اور اس سے بھی چست چوڑی وار پانچبائے پر تنقید۔ جب پریم چند کی باری آئی تو انہوں نے ہم نو جوان ترقی پسندوں کی حرکتوں پر مشفقانہ انداز میں نکتہ چینی شروع کی ”بھئی یہ تم لوگوں کا جلدی سے انقلاب کرنے کے لیے تیز تیز چلنا تو مجھے بہت پسند آتا ہے۔ لیکن میں ڈرتا ہوں کہ اگر کہیں تم بے تحاشا دوڑنے لگے تو ٹھوکر کھا کر منہ کے بل گر نہ پڑو۔ اور میں ٹھہرا ہوا دھا آدمی، تمہارے ساتھ اگر میں بھی دوڑا اور گرا تو مجھے تو بہت ہی چوٹ آجائے گی۔“ یہ کہہ کر انہوں نے بڑی زور کا قہقہہ لگایا اور ہم سب بھی ان کے ساتھ ہنسنے لگے ”لیکن کچھ بھی ہو۔ ہم تو اب آپ کا ہاتھ نہیں چھوڑتے“ رشیدہ نے ہنستے ہنستے جواب دیا۔

تحریک کے بنیادی مسائل

ابھی ہمارے کارواں کی صفیں مرتب ہو ہی رہی تھیں، اور ترقی پسند ادب کی تحریک نے بے مشکل بشوار اور پیچیدہ راستے پر پہلے ڈنگا تے قدم بڑھائے تھے کہ اس پر اچانک حملے شروع ہو گئے، اور اسے ایک ناگہانی اور المناک مصیبت کا سامنا کرنا پڑا۔

ہمیں اس بات کا علم تھا کہ سرکار بہادر ہماری سرگرمیوں سے خوش نہیں ہے۔ اس کے نزدیک یہ بات از حد مفسدانہ تھی کہ ہندوستان کے ادیب منظم طور سے اور باقاعدہ اعلان کر کے یہ کہیں کہ ادیبوں کو وطن کی آزادی کا طرفدار اور عوام کے دکھ سکھ کا ترجمان ہونا چاہیے۔ ترقی پسند اور آزادی خواہ تو ملک میں کافی تھے۔ لیکن ابھی تک ملک کی کسی ادبی انجمن نے یہ جرات نہیں کی تھی۔ استعمار پرستوں کی ایک واضح تہذیبی اور ادبی پالیسی تھی۔ اس کا مقصد اپنی سرپرستی اور مدد سے ملک میں ایسی تعلیم دینا اور ایسے خیالات پھیلاتا تھا، جو انگریز حکمرانوں اور مغربی سرمایہ دارانہ تہذیب اور تمدن کی فوقیت کا احساس پیدا کر کے ہماری قوم میں کمتری اور کمزوری کا احساس پیدا کرے، جو علم کے بجائے جہالت اور تعصب پھیلائے، اور جوں مرتبی لوٹ اور ظلم اور اس کے تکبر اور بربریت پر پردہ ڈالے۔ اس کا مقصد ملک میں تمام ایسے رجعت پسند اور دقیانوسی خیالات اور عقیدوں کو ابھارنا تھا، جن سے اس نیم براعظم میں رہنے والی مختلف اقوام اور قوموں میں غاق اور افتراق بڑھے اور وہ آزادی کے لیے متحد ہونے کے بجائے ایک دوسرے سے خوفزدہ رہیں۔ ایک دوسرے سے لڑتے رہیں اور اس طرح بیرونی حکمرانوں کی چوہراہٹ کے لیے جو زبانی رہے۔ ان دقیانوسی خیالوں اور عقائد کا منبع، مخرج یہاں کا فرسودہ جاگیر کی نظام تھا۔ اگر ان خیالات کے ذریعہ سے عوام کو اب بھی گمراہ کر کے درخایا جاسکتا تھا تو اس کا سبب صرف یہ تھا کہ انہیں ان رجواڑوں اور جاگیرداروں، اور چند اُن بڑے پونجی چیوں کی، جو انگریز سرمایہ داری کے طغیانی تھے، اور خود سامراجی انتظام

حکومت کی حمایت اور پشت پناہی حاصل تھی۔

یہ خیالات اور عقیدے کبھی مذہب اور دھرم کے چولے میں پیش کیے جاتے، کبھی روحانیت کے، کبھی قدیم تہذیب اور تمدن کے نام پر، کبھی ان مڈانے قوی یا مذہبی تازعوں کی یادوں کو تازہ کر کے جن کی تاریخی حیثیت تو تھی، لیکن جن کا زندہ کرنا یا برقرار رکھنا محض قوی اتحاد کو روکنے اور آزادی کی متحدہ جدوجہد میں رخنہ ڈالنے کی غرض سے ہوتا تھا۔

ترقی پسند ادب کی تحریک کا مقصد اس قسم کے تمام غیر جمہوری اور وطن دشمن تصورات اور رجحانات کی مخالفت کرنا تھا۔ منظم رجعت پرستی کی سب سے بڑی قوت، یعنی انگریزی سرکار نے اس "خطرے" کو محسوس کیا اور نہایت زیرکی کے ساتھ تحریک پر وار کیا۔ ہوا یہ کہ ہماری پہلی کانفرنس کے بعد جب ملک میں متعدد مقامات پر انجمن کی شاخیں قائم ہو گئیں، ان کے جلسے ہونے لگے اور ادیبوں اور دانشوروں کے گروہ باقاعدگی سے جمع ہو کر ترقی پسند ادب کے مسائل پر بحثیں کرنے لگے تو حکومت کے نیم سرکاری انگریز سرمایہ داروں کے اخبار "اسٹیفنس مین" میں قسطوار دو لمبے لمبے مضامین شائع کروائے گئے۔ لکھنے والے نے اپنا نام نہیں دیا، بلکہ یہ مضامین "ہمارے خاص نامہ نگار کی جانب سے" تھے۔ بعد کو ہمارے ایک دوست نے باوثوق ذریعہ سے بتایا کہ دراصل یہ مضامین حکومت ہند کے سنٹرل انٹیلی جنس بیورو (مرکزی سیاسی خفیہ پولیس) میں لکھے گئے تھے۔ ان مضامین میں یہ ثابت کرنے کی کوشش کی گئی تھی کہ ترقی پسند ادب کی تحریک دراصل اس سازش کا نتیجہ تھی جو لندن میں رچی گئی تھی۔ اس کے پیچھے کمیونسٹ انٹرنیشنل کا ہاتھ ہے جو چند ہندوستانی کمیونسٹ طلباء کے ذریعہ ہندوستان کے دانشوروں میں اپنا جاں بکھانا چاہتا ہے۔ اس کا اصلی مدعا ملک میں فساد اور خونخوئی انقلاب برپا کرنا اور حکومت کا تختہ الٹنا ہے، ملک میں نرج پھیلاتا ہے، مذہب اور دھرم اور اخلاق کو برباد کرنا ہے۔ اس لیے ہر اس آدمی کو جسے یسائین ایمان عزیز ہے، جو امن وامان چاہتا ہے، جو سرکار کی مخالفت کر کے اپنے سر پر مصیبتوں لینا نہیں چاہتا، اسے اس تحریک سے الگ رہنا چاہیے۔ مشرق کی روحانیت اور دینداری کا بھی یہی تقاضا تھا کیا گیا کہ اس قسم کی تحریک کو ایشیائے ایک قدیم "روحانیت پرست" اور مادہ پرستی کے مخالف، جس میں پینے نہ دیا جائے۔

ترقی پسند ادیب نریشہ 15-16 سال میں اس قسم کے ازام سننے کے عادی ہو گئے ہیں۔ اب ہمارے ملک میں نہ ترقی پسند ادب کی تحریک نئی ہے اور نہ کمیونسٹ تحریک۔ کیا وہ بنگالی پر پینڈو کا تجربہ سوچتا ہے اور آج کل امریکہ کی اسی قسم کی بڑیاں سرائی سے سمجھتا ہے؟ آدمیوں کے دماغ پست ہیں۔ میں اس وقت جبکہ ہماری تحریک کا آغاز تھا، اب نہیں

تھا۔ ہم ترقی پسند ادیبوں کی انجمن میں جو تھوڑے سے کمیونسٹ تھے وہ تو اس کے عادی ہو چکے تھے کہ خفیہ پولیس ان پر کڑی نگرانی رکھے اور وہ اکیسے بھی نہیں تھے۔ ہر وہ شخص جو ملک کی کسی بھی ایسی جماعت کا سرگرم کارکن تھا، جو آزادی خواہ تھی، انگریزوں کے راق میں بد معاشوں کے زمرے میں شمار ہوتا تھا۔ اس کا روزگار ہر وقت خطرے میں رہتا تھا اور جیل کے دروازے اسے قید و بند میں لے لینے کے لیے ہمیشہ دار ہتے تھے۔ البتہ بہت سے بے ضرر قسم کے ایذا دار دانشور جو کسی یونیورسٹی یا کالج میں پڑھاتے تھے، سرکاری دفاتروں میں ملازم تھے، یا ایسے طاسب علم، جو ادب سے ذوق رکھتے تھے، لیکن سرکاری نوکری کے خواہاں تھے یا جن کے روزگار کا سلسلہ کسی نہ کسی طرح کسی سرکاری محکمے سے دور سے جھی ملتا تھا، اب ٹینس میں کے ان مضامین کے بعد سرکار کے عتاب اور خشونت کی زد میں آ گئے۔ ہر شخص یہ جانتا تھا کہ مضمون نگار کے خیالات سرکاری خیالات ہیں، اور اگر اس کے بارے میں کسی شبہ بھی تھا تو بہت جلد رفع ہو گیا۔ ہمیں پتہ چل گیا کہ ہمارے جسموں میں خفیہ پولیس واسے آگے ہیں اور یہ کہ اپنے فرعونی دستور کے مطابق مقامی خفیہ پولیس اور سرکاری نوکری یہ کہتے پھرتے ہیں کہ ترقی پسند مصنفین کی انجمن ایک باغیانہ جماعت ہے اور سرکار اس کے کارکنوں کے خلاف کارروائی کرے گی۔

ہماری تحریک پر اس صورت حال کا اثر مختلف طریقوں سے نمایاں ہوا۔ ہمارے بعض بھائی اور یہی خواہ سرکاری ملازم تھے۔ مثلاً پنڈت امر ناتھ جی، الہ آباد یونیورسٹی کے اس پرائمری جی صاحب ان لوگوں میں سے ہیں جن کو ادب اور ادیبوں کی سرپرستی کرنے میں حنف آتا ہے۔ وہ اردو شاید لکھ نہیں سکتے۔ لیکن اردو شاعری کا اچھا ذوق رکھتے ہیں۔ وہ ادب میں فنی خوبی کے متلاشی رہتے ہیں اور ان کی نظر میں آگے ترقی پسند ادب کی تخلیق میں فنی مہارت ہے تو وہ بھی اسی قدر وجہ کا مستحق ہے جتنا کہ اور کسی قسم کا ادب۔ وہ ہندی کو اردو پر ترجیح دیتے ہیں، ہندی کے ادیب ہیں لیکن ایک سچے عالم کی طرح ان کے نزدیک یہ ضروری نہیں ہے کہ ایک زبان کو پسند یا جاے تو دوسری کی مخالفت اور مذمت کی جاے۔ ہمیں ان کے جن نظریوں سے اختلاف تھا اور ان کو ہم سے۔ بعض لوگ ان کی پیٹھ پیچھے یہ کہتے تھے کہ جی صاحب کا مبلغ علم و حاصل اس سے کم ہے، جتنی وہ خواہ کرے ہیں اور ان کے دماغ کی تابانی کی خوبصورت اور اچھی اچھی تصویروں اور جدید ترین کتابوں سے بھری ہوئی لائبریری میں اشتہار میں پڑتی نہیں تھی۔ مجھے اس کا علم نہیں۔ بہ صورت علم و دست کی یہ بات بھی دلچسپ تھی۔ جی صاحب جب ہمیں اپنی لائبریری میں الہ آباد کی انجمن کے جلسے کرنے

بلاتے تھے تو اس کے حسن میں اور بھی اضافہ ہو جاتا تھا۔ لیکن اب جہا صاحب نے مجھے مطلع کیا کہ ایسا نہ ہو سکے گا۔ حالانکہ ان کی ہمدردی ادب کی اس تحریک سے قائم رہی، لیکن چونکہ وہ انڈین ایجوکیشنل سروس کے آدمی تھے، اس لیے اب وہ تحریک کے ساتھ کھلا تعلق نہ رکھ سکیں گے۔ جہا صاحب نے ایک خط کے ذریعے سے ہمیں یہ بھی بتایا کہ میں نے انجمن کے اعلان نامہ پر دوسرے لوگوں کے دستخط کے ساتھ ان کے دستخط بھی اخباروں میں شائع کر کے غلطی کی۔ چنانچہ میں نے اخبار میں اس کی تردید کر دی۔ اس کے باوجود جہا صاحب کی ہمدردی اور حمایت مختلف طریقوں سے قائم رہی۔ اس طرح اور کئی صاحبان جو سرکاری ملازم تھے، بادل نا خواستہ انجمن سے علیحدہ ہو گئے۔

البتہ جو لوگ براہ راست سرکاری ملازم نہ تھے لیکن کسی یونیورسٹی یا کالج کے ملازم تھے، مثلاً فراق، فیض، احمد علی، ہیرن کھرتی، ڈاکٹر عظیم، احمد آباد کے گودکی والا، ڈاکٹر اعجاز حسین وغیرہ، ان پر سرکار کے اس رویہ کا کوئی اثر نہیں پڑا اور وہ بدستور تحریک سے منسلک رہے۔ بعض ایسے طالب علم جو آئی۔ سی۔ ایس۔ یا اور کسی سرکاری مقابلہ کے امتحان میں بیٹھنے کی تیاری کر رہے تھے، دورانہ پٹی اور احتیاط کا تقاضہ سمجھ کر انجمن کے جلسوں سے کنارہ کش ہو گئے۔ بعض ایسے بھی تھے جو انجمن کے جلسوں میں تو شریک ہوتے تھے لیکن انجمن کے ممبر نہیں تھے۔ یہ لوگ بدستور شرکت کرتے رہے۔

خود انجمن کے کارکنوں میں سرکاری حملے کے پیش نظر کئی قسم کے رجحانات پیدا ہو گئے۔ ایک طرف وہ جو شیلے لوگ تھے جن کے سینوں میں انقلاب کی آگ بھڑک رہی تھی، اور جو یہ سمجھتے تھے کہ حکومت یا اس کے اشارے پر ہم پر جو حملہ کیا جائے اس کی طرف توجہ کرنے کی مطلق کوئی ضرورت نہیں ہے، نہ ہی ہمیں اس کا جواب دینے کی ضرورت ہے۔ ہمیں تو مستعدی سے اپنی اپنی ڈگر پر چلتے رہنا چاہیے۔ اگر کچھ لوگ خائف ہو کر ہم سے کٹ بھی جاتے ہیں تو کوئی مضائقہ نہیں۔ ایسا کر کے وہ خود اپنی بزدلی اور کمزوری کا مظاہرہ کریں گے، اور تحریک کے لیے صرف چند مضبوط اور سخت قسم کے لوگوں کی معیت ہی نیسے لوگوں کے ساتھ ہونے سے بہتر ہے۔ اس طرح تحریک مضبوط ہوگی، کمزور نہیں۔

دوسرے کنارے پر وہ لوگ تھے جو دلی زبان سے یہ کہتے تھے کہ انجمن ایک ادبی ادارہ ہے، اور اس کا کام ادب کی تخلیق ہے تو اگر وہ موجودہ حالات میں سیاست سے بالکل کنارہ کش ہی رہے تو کیا حرج ہے۔ وہ کہتے تھے کہ ہمارے اعلان نامہ میں انجمن کے مقاصد میں اس جملہ کی موجودگی جس میں کہا گیا ہے ”رجعت پسند رجحانات کے خلاف جدوجہد

کر کے اہل ملک کی آزادی کی کوشش کرنا“ غیر ضروری ہے۔ اس ایک جملہ کی وجہ سے انجمن کو اس کے مخالف سیاسی جماعت کہہ کر مدنام کرتے ہیں۔ اس لیے کیا یہ بہتر نہیں کہ اسے حذف کر دیا جائے؟ اس کے بعد حکومت یا کسی اور کو یہ کہنے کا بالکل موقع نہیں رہے گا کہ انجمن سیاسی جماعت ہے یا سرکار کے خلاف ہے۔ زیادہ سے زیادہ ادیب اس میں شریک ہو سکیں گے اور انجمن کا کام آسانی سے چلایا جاسکتا ہے۔

لینن آپس میں سدج و مشورے کے بعد ہم نے جو روش اختیار کی وہ ان دنوں سے مختلف تھی۔ اس کو یہ سمجھنا نہ تھا کہ حکومت کے جنموں پر وہ سائنڈہ اور اس کی دہشت انگیزی سے تحریک کو نقصان پہنچنے کا کوئی خطرہ نہیں۔ ورنہ اگرچہ وہ ہم سے اس سبب سے الگ ہو جائیں تو تحریک کمزور نہیں، مضبوط ہوگی۔ انگریز سامراجیوں نے احتمالہ طریقہ سے نہیں بلکہ زیرکی اور چال کی کے ساتھ تحریک پر حملہ کیا تھا۔ ستھار پرست سمجھتے تھے کہ چونکہ ترقی پسند اب کی تحریک سے دانشوروں میں اور ان کے ذریعہ سے قوم میں آزادی اور جمہوریت کے تصورات کا فروغ ہوگا، چونکہ ایسے وب کے ذریعہ سے عوام میں پست ہمتی اور غفلت کی جگہ وگوں میں غلامی اور استحصال و ختم کرنے واریہ فی بھر پور اور حسین زندگی کی تعمیر کا جذبہ پیدا ہوگا، چونکہ اس کے ذریعہ سے ملک نظری اور خواہ مخواہ غرضی کی جگہ حب الوطنی اور نئے مقصد کے لیے قربانی کا احساس بڑھے گا، اس لیے سامراجی اور اس کے حمایتیوں کے لیے یہ ضروری ہے کہ جیسے بھی ممکن ہو، ایسی تحریک کو بھرنے اور پھیننے سے روکا جانا چاہیے۔ لیکن قوموں اور قوم کی آزادی کو سلب کرنے والے ورنہ نہیں لوٹنے والے حکمران مردود یا طبقے کبھی بھی اپنے اصلی مقصد کا مصاف اور بچا خباہ نہیں کرتے۔ وہ خوب جانتے ہیں کہ بخش ظلم اور تشدد کے ذریعہ استحصال کا اچھا مرقم قائم نہیں ہو سکتا۔ بعد اس کے لیے لوٹے جاتے، اے عوام کو ذہنی اور جذباتی طور سے گمراہ کرنا بھی ضروری ہے۔ جس تناسب سے قوموں اور عوام کا شعور بیدار ہوتا ہے اور غلامی کے جوئے کو اتار کر چھیننے کے لیے ان میں حرکت و رنڈ کے آثار نمودار ہوتے ہیں، اسی تناسب سے ایسے حکمرانوں کے لیے ضروری ہوتا ہے کہ جب، ظلم و تشدد کے ساتھ ساتھ مذہب، فریب اور ریاکاری کے اسلحہ کو زیادہ شدت اور بے حیالی کے ساتھ استعمال کیا جائے۔ ریا کے جلی، ریا کے خفی میں اور ریا کے خفی، ریا کے آغوش میں بدل جاتی ہے۔

انگریز سامراجی اس فن کے بہت بڑے ماہر ہیں۔ چنانچہ ہمارے خلاف جو مضامین شائع ہوئے تھے ان میں وہ باتیں نمایاں تھیں۔ پہلے تو ان میں یہ غایت کرنے کی کوشش کی گئی تھی کہ ترقی پسند اب کی تحریک اس ملک کی پیداوار نہیں ہے۔ وہ ایک بیرونی، غیر

ہندستانی شے ہے۔ اس کا مقصد آزادی خواہی، عوام دوستی اور جمہوریت پسندی نہیں ہے۔ بلکہ ایک مکروہ سازش کے ذریعہ اور بدترین طریقوں کو استعمال کر کے وطن کو ایک ظالمانہ بداخلاق اجنبی طاقت (روس) کا غلام بنانا ہے۔ اس طرح ہماری تحریک کی بنیاد یعنی حب الوطنی اور آزادی خواہی کو ہی مشتبہ بتایا گیا۔

تحریک پر دوسرا حملہ اس پہلو سے کیا گیا کہ وہ ہماری قدیم مشرقی تہذیب، ہماری عظیم تمدنی، اخلاقی اور روحانی روایات کی منکر اور مخالف ہے۔ اس کا مقصد پاکیزہ ادب کی تخلیق اور تہذیب نفس نہیں بلکہ بے ادبی پھیلاتا اور تذلیل نفس ہے۔ وہ انسانی دماغ اور روح کو بلندی کی طرف لے جانے کے بجائے، دماغ میں انتشار اور نظام اخلاق میں بے ضابطگی پھیلا کر انسان کو حیوانیت اور مادہ پرستی کی طرف لے جائے گی۔

یہ الزامات جھوٹے تھے۔ ان کے ذریعہ لوگوں کو دھوکہ دینے کی کوشش کی گئی تھی۔ ہم پر یہ الزام دھرنے والے ریاکار تھے۔ کیوں کہ انہیں ہمارے وطن، ہماری قوم اور اس کے تمدن سے محبت نہیں تھی۔ وہ تو خود اس کے سب سے بڑے دشمن اور برباد کرنے والے تھے۔

لیکن چند لوگوں کی نظر میں جو چیز صاف ہو، اس کے بارے میں یہ سمجھنا کہ وہ سب کی نظر میں صاف ہے، دانشمندی نہیں۔ ہمارے مخالفین نے اپنے پروپیگنڈہ میں جھوٹ کے ساتھ سچ بھی ملایا تھا۔ انہوں نے ہماری قوم کے نازک ترین جذبات کو چھیڑ کر اس کے سخت عقائد اور اس کے قدیم اور اندھے تعصبات کو بھڑک کر ایک ایسی فضا پیدا کرنے کی کوشش کی تھی، جس میں یہ احساس عام ہو جائے کہ ترقی پسند اب کی تحریک سے ہمارا سب سے بیش قیمت سرمایہ یعنی ہمارا تمدن، ہمارا اخلاق اور ایمان خطرے میں پڑ جائے گا۔ اس طرح ہماری قوم سے ہمیں کاٹ کر اور تنہا کر کے سامراجیوں کے لیے آسان ہو جاتا کہ وہ ہمارے خلاف دہشت اور تشدد کے قانونی اور ناقانونی حربے استعمال کر کے ہمیں مجروح اور کمزور کر دیں۔

اس لیے ہمارے لیے یہ سب سے ضروری تھا کہ ہم بڑی سنجیدگی اور بردباری کے ساتھ اس خطرناک پروپیگنڈہ کا جواب دیں، اپنے مخالفین کی کوششوں کو ناکام بنائیں اور اپنی قوم اور اس کے دانشوروں کے حلقے سے کتنے ورطیحدہ ہونے کے بجائے یہ کوشش کریں کہ سچائی کی روشنی خود بخود نفوں کے مکروہ چہرہ پر پڑے اور لوگ جھوٹ سچ میں تمیز کر سکیں۔

چنانچہ ہم نے مختلف اخباروں اور رسالوں میں مضامین، اور بیانات شائع کیے جن میں "اسٹینس مین" کے مضامین کا جواب دیا گیا تھا۔ ہم نے جلسوں میں اس مسئلہ پر عام بحث کی اور اپنے تمام ممبروں اور ہمدردوں کے سامنے انجمن کی صحیح پوزیشن پیش کی۔

اس سلسلہ میں یہ ضروری تھا کہ انجمن کے کمیونسٹ کارکنوں اور ممبروں کی پوزیشن، صفائی اور وضاحت کے ساتھ انجمن اور عام پبلک کے سامنے پیش کی جائے۔ مخالف مضمون نگار کے خالص موردِ عقاب ہم ہی تھے۔ ہم ہی وہ تھے جو گویا انجمن کے اندر ایک سازش کے ملزم بنائے گئے تھے۔ ہم ہی کو کمیونسٹ، انٹرنیشنل اور روس کا آل کارردانا گیا تھا۔ ہندوستان میں کمیونسٹ پارٹی اس زمانے میں غیر قانونی تھی۔ لیکن ہمارے بارے میں عام طور سے یہ مشہور تھا کہ ہم کمیونسٹ ہیں۔ ہم میں سے چند ایسے بھی تھے جو انگلستان میں تعلیم حاصل کر چکے تھے (مثلاً بیرن کھرچی، محمود الظفر، سجاد ظہیر) اور ہم انجمن کے اہم عہدے دار تھے۔ اس لیے ”اسٹینس مین“ کے اس الزام میں کہ یورپ سے پڑھ کر آنے والے کمیونسٹ نوجوان اس تحریک میں پیش پیش ہیں، سچائی کا ایک ثانیہ تھا۔ یہ بھی ٹھیک تھا کہ انجمن کی پہلی شاخ انہیں ہندوستانی طلباء کے ایک گروہ نے سب سے پہلے لندن میں قائم کی تھی۔ باقی جو باتیں سازش، کمیونسٹ انٹرنیشنل کی گہری چال وغیرہ کے بارے میں تھیں، وہ جھوٹی تھیں۔ ان الزامات کا کوئی ثبوت پیش نہیں کیا گیا تھا۔ لیکن تھوڑی سی سچائی کے ساتھ بہت سے جھوٹ مل کر جو دہریل پیش کی گئی تھی اور جو نتائج اخذ کیے گئے تھے، وہ ایسے تھے جس کے سبب سے ایک غیر جانبدار اور ایماندار آدمی کے اس میں شبہ ضرور پیدا کیا جاسکتا تھا۔

ہم میں سے جو کمیونسٹ تھے انہوں نے اپنی سیاست بہت سوچ سمجھ کر اور جان بوجھ کر اختیار کی تھی۔ ان کے نزدیک کمیونسٹ تحریک موجودہ دور میں انسانیت کی سب سے شریفانہ اور مہذب تحریک ہے، اور ہر قوم اور ملک کے کمیونسٹ اپنی قوم کے بہترین اور جانثار خاتم اور اپنے وطن کے سب سے وفادار فرزند بننے کی کوشش کرتے ہیں۔ پھر بھی کسی غیر کمیونسٹ ترقی پسند ادیب کے لیے یہ ضروری نہیں کہ وہ اس رائے سے متفق ہو۔

بہت ترقی پسند مصنفین کے رکن کی حیثیت سے ہم انجمن اور انجمن کے بھائی خواہوں اور طرفداروں کے سامنے ضرور جواب دہ تھے۔ اور ہمارا فرض تھا کہ تمام ان شکوک و شبہات کو رفع کریں جو اگر پیدا نہ بھی ہوں تو مخالف پروپیگنڈہ کے سبب سے جن کے پیدا ہونے کا امکان ہو، اور جن کی وجہ سے ہمارے اتحاد میں رخنہ پڑے اور ہمارے اثر میں کمی پیدا ہونے کا خطرہ ہو۔

چنانچہ یہ بات واضح کی گئی کہ انجمن ترقی پسند مصنفین ایک جمہوری جماعت ہے اور اس کا طریقہ کار جمہوری ہے۔ اس کے اعلان نامہ کے مسودے پر ایک سال تک بحث ہوتی رہی، اور جب اس سے متفق ہو کر بہت سے لوگوں نے اس پر اپنے دستخط ثبت بھی کر دیے۔

اس کے بعد بھی وہ مسودہ انجمن کا باقاعدہ اعلان اس وقت بنایا گیا جب کہ سارے ملک سے آئے ہوئے نمائندوں نے ایک کھلی کانفرنس میں اسے منظور کر لیا۔ اس اعلان نامہ کی نوعیت ایسی ہے کہ اسے منظور کر لینے کے بعد (جو انجمن کے ایک رکن کے لیے لازمی ہے) یہ ہرگز نہیں ہوتا کہ وہ اپنے تمام دوسرے عقائد اور تصورات سے دست بردار ہونے کا اعلان کر دیتا ہے۔ اس اعلان کا لب لباب دو لفظوں میں آزادی خواہی اور جمہوریت پسندی ہے۔ حیات انسانی کے نمو اور ترقی سے لگاؤ ہے۔ اس کم از کم شرط کو ماننا اس کے لیے ضروری ہے۔ دوسرے لفظوں میں ایک ادیب بیک وقت وطن کی آزادی اور جمہوریت کا مخالف اور ترقی پسند نہیں ہو سکتا۔ لیکن اگر وہ آزادی خواہ اور جمہوریت پسند ہے تو اس کے بعد اسے اختیار ہے کہ چاہے وہ ہندومت یا اسلام کے مذہبی تصور کو اپنائے، چاہے افلاطونی فلسفہ کو صحیح مانے، چاہے تصوف اور بھگتی کو، چاہے مارکس کی جدلی مادیت کو، چاہے گوتم بدھا کے نروان کے تصور کو، یا مہاتما گاندھی کی اجسایت کو اسے اختیار ہے کہ اپنی ادبی کاوشوں میں وہ ان میں کسی بھی یا ان کے علاوہ کسی اور فلسفے یا عقیدے کی ترویج اور تبلیغ کرے۔

یہ معاملہ یہاں پر ہی ختم نہیں ہوتا۔ مثلاً اگر کوئی لیکھک 'منوسرتی' کا حوالہ دے کر ذات پات کی وحشیانہ تفریق کو آج بھی صحیح مانتا ہے اور اپنی تحریر میں ان تصورات کی ترویج کرتا ہے، یا کوئی دوسرا شاعر اسلام کا نام لے کر اس ملک میں رہنے والے مختلف مذہبی فرقوں کے مابین نفرت پھیلاتا ہے تو کیا ترقی پسند ادیب یہ کہہ سکتے ہیں کہ چونکہ یہ باتیں اس شخص کے مذہبی عقائد سے تعلق رکھتی ہیں جس پر قائم رہنے کا اسے پورا اختیار ہے، اس لیے ایسے ادیبوں کو بھی ترقی پسندوں میں شمار کیا جا سکتا ہے؟ ظاہر ہے کہ ایسا نہیں کیا جا سکتا۔ اس لیے ہمیں لوگوں کے عقائد، خیالات اور عمل کو ان کی مجرد اور خیالی شکل میں نہیں، بلکہ اس طرح جانچنا ہوگا کہ ہمارے موجودہ معاشرتی مسائل پر ایک خاص خیال یا فنی تخلیق کس طرح سے اثر انداز ہوتی ہے۔ اگر کسی مصنف کی تخلیق سے زندگی نکھرتی اور سنورتی ہے، انسان کی انسانیت میں اضافہ ہوتا ہے، دماغ میں روشنی اور روح میں بالیدگی پیدا ہوتی ہے تو پھر چاہے یہ باتیں ہم میں سے کسی کے نزدیک کتنی تھوڑی اور ادھوری ہی کیوں نہ ہوں، چاہے ان کے اظہار و بیان میں پختگی نہ ہو، اور ہم میں سے بعض کو ان سے مکمل تسکین بھی نہ ہو، اور بہت سی باتوں میں ہمارا اور اس کا اختلاف ہو، ایسا مصنف ہمارے قبیلے میں سے ہے۔ گو کہ اسے خود کسی سبب سے اس کا اعتراف یا حلاں کرتے ہوئے جبکہ محسوس ہوتی ہے۔

ایسا بھی ہوتا ہے کہ بعض مصنفوں میں بیک وقت کسی قسم کے رجحانات ہوتے ہیں۔

بعض باتوں میں ان کی تحریروں سے حقیقت پسندی اور ترقی پسندی ٹھہرتی ہے اور ان کے بعض فقرے ایسے ہوتے ہیں جن میں الجھاؤ ہوتا ہے۔ جو رجعت پرست تک ہوتے ہیں۔ ایسے مصنفوں کی تحریروں کا تجزیہ کرنے کی ضرورت ہے۔ اور ان نگارشات کا مجموعی اثر اچھا ہے، لطیف ہے زندگی کی حرارت لیے ہوئے ہے اور اس سے کسی حد تک بھی معاشرتی یا انفرادی حقیقت پر اسی طرح روشنی پڑتی ہے، جس کی مدد سے انسان زیادہ بہتر دیکھ سکتے ہیں اور ان کی زندگی کے مسائل کی سمجھ بڑھتی ہے۔ تو ہمیں ایسے مصنفین کے رجعتی پہلوؤں کو رد کر کے ان کے حیات آفریں پہلوؤں کو اپنانا چاہیے۔ پھر ایسے بھی مصنف ہو سکتے ہیں جن کے کلام میں ظاہری چمک دھلک اور چٹکارہ ہے، جو تاریخی یا روایات سے ایسے پہلو ابھارتے ہیں جو اپنے قدمے تا بچی، دھول میں ٹھس ہے، درخشاں رہتے ہوں، لیکن آج جن کو ابھارنے سے ہماری موجودہ زندگی کے مسائل سمجھتے نہیں بلکہ اور اُنچھتے ہیں، جن سے زندگی میں بالیدگی نہیں بلکہ انقباض ہوتا ہے، اور تاریخی کی آزاد اور ترقی پذیر رفتار تیز نہیں ہوتی بلکہ اس میں رکاوٹ پڑتی ہے۔ اس قسم کے تمام ادبی رجحانات کو ہم مسترد کرتے ہیں۔

اس بحث کا مقصود یہ ثابت کرنا تھا کہ ترقی پسند مصنفین کی تحریک پر یہ الزام کہ وہ محض میونسپل کی زبان کی آواز کا ایک تحریک ہے، یا اس کے کوئی خلیہ یا سازشی مقاصد ہیں، صحیح نہیں ہے۔ چونکہ انجمن ایک جمہوری طریقہ پر کاربند جماعت تھی، اس لیے اوروں کی طرح کمیونسٹوں کو بھی اس میں رہنے اور کام کرنے کا حق تھا۔ اگر وہ اس کے بعض ممبروں پر فائز تھے تو اس ممبر سے کہ عام ممبروں نے، جن کی اکثریت غیر کمیونسٹوں پر مشتمل تھی، ان کو چنا تھا۔ اس تحریک میں ایک ادارے اندر (جو کہ انجمن کے اعلان نامہ کے ذریعہ سے قائم کیا گیا تھا) مختلف مادی اور سیاسی، مذہبی اور فلسفیانہ عقائد اور خیالات کے ادیب موجود تھے۔ ان کو اپنے خیالات اور مقاصد پر قائم رہنے اور ان کی ترویج کی آزادی تھی۔ اکثر جو کمیونسٹ نہیں تھے، ان میں بھی درہند جو کمیونسٹ تھے انہیں بھی۔ اگر کسی عام سیاسی، معاشرتی یا ادبی مسئلہ پر کسی وقت انجمن کو اپنی رائے کا اظہار کرنا ہوتا ہے تو وہ جیسا کہ جمہوری جماعتوں میں ہوتا ہے، جمہوری طریقے سے سب ان رائے معلوم کر کے اور اکثریت کے فیصلے کے مطابق ہوتا ہے۔ انجمن کی کوئی تاریخی خفیہ یا اور پردہ نہیں ہوتی۔ انہیں کی انجمن کی حیثیت سے اس کی بنیادی نوعیت میں اس قسم کی تھی کہ جو کچھ بھی اس کے اراکین یا ممبروں کا خیال اس کی زیادہ سے زیادہ شاعت ہو۔ وہ ان کے ضروریات کو قبول یا رد کرنے کے لیے بالکل آزاد تھے۔ ان کی غلطیوں پر اس کو ٹوکا جاتا تھا، اس کی خامیوں پر ان کی اصلاح کر سکتے تھے۔ انجمن کے

اندر اور باہر ترقی پسند ادب کی تنقید کے دروازے ہمیشہ کھلے تھے۔ انگریزی یا کسی بھی حکومت کو اس کا حق نہیں پہنچتا تھا کہ وہ بہر ترقی پسند ادیبوں کی آزادی رائے یا خیال کو سب کر سکے۔ ہمارے اس دعویٰ کا بین ثبوت یہ تھا کہ انجمن کے ہمدردوں اور یہی خواہوں میں ہمارے ملک کے بہترین اور معزز ترین ادیب اور عالم شروع سے ہی شامل تھے۔ مثلاً غنشی پریم چند، موانا حسرت موہانی، مولوی عبدالحق، مسز سروجنی ٹائیڈو، ڈاکٹر عابد حسین، قاضی عبدالغفار، سترائند پنت، جوش ملیح آبادی، عبدالمجید سالک، آچاریہ زندر دیو، وغیرہ۔ اگر ان حضرات کی حسب الوطنی یا تہذیب دوستی مسلم تھی، اگر یہ ملک کے بہترین ادیبوں یا عالموں میں شمار کیے جا سکتے ہیں، تو کیا یہ ممکن ہے کہ ترقی پسند ادب کی تحریک، جسے ان کی سرپرستی حاصل تھی، وطن دشمنی، خارجی، سازشی، نقصان دہ، مخرب اخلاق تحریک ہو؟

اس بات کا ایک سیدھا سا جواب یہ تھا کہ انگریز سامراجی جو آج ہم کو اپنے وطن کی تمدنی روایات اور ایشیا کی روحانیت کا دشمن کہہ کر ہماری قوم میں ہم کو بدنام کرنا چاہتے ہیں خود ہمارے تمدن اور فنون لطیفہ، ہماری معاشرت اور اخلاق کے سب سے بڑے برباد کنندہ تھے۔ جس ملک میں سامراجی ملک کے باعث افلاس اور نکیت اور جہالت میں مسلسل اضافہ ہوتا جائے، وہاں کے بیشتر رہنے والے اجنتا کی حسین شہزادی کے آسمانی اور لطیف بیکر، روح کو کھل دینے والے راگوں کے لرزتے ہوئے سروں اور انسانی نفس کا نفیس ترین تزکیہ کرنے والے فلسفے اور اخلاق سے بہرہ مند یا لطف اندوز کیسے ہو سکتے ہیں؟ ہماری قوم کے جسم کو غذا اور دماغ کو علم سے محروم کرنے والے، دلوں سے خوشی و لبوں سے مسکراہٹ چھین لینے والے آقا، کسی دوسرے پر کس منہ سے اخلاق اور روحانیت کی مخالفت کا الزام لگا سکتے ہیں؟

یہ جواب بالکل صحیح تھا، تاہم پوری طرح سے تشفی بخش نہ تھا۔ ضرورت اس کی تھی کہ ترقی پسند ادب کی تحریک اس بات کی وضاحت کرے کہ ہمارے قدیم تمدن، اخلاق اور ادبی اور تہذیبی ورثہ کی جانب اس کا رویہ کیا تھا۔ خود ہماری اپنی صفوں میں اس مسئلے کے بارے میں سب کے دماغ صاف نہیں تھے۔

ویسے تو یہ بات ظاہر ہے کہ کوئی فرد یا جماعت یا قوم اس تہذیب اور تمدن سے، ان علوم اور فنون یا نظام اخلاق و معاشرت سے، جو اسے اپنے اسلاف سے ترکہ میں ملتے ہیں، دست بردار نہیں ہو سکتی۔ لیکن اسی کے ساتھ ساتھ یہ بھی مسلم ہے کہ انسانوں کی معاشرت، ان کے عقائد، تصورات اور علوم و فنون، ان کے خلاقی اصول، ان کے رہن سہن کے طریقوں میں تبدیلیاں بھی ہوتی ہیں۔ کبھی ان تبدیلیوں کی رفتار تیز ہوتی ہے اور کبھی سست، لیکن

ارتقاء کا عمل بہر حال جاری رہتا ہے۔ نوع انسان کی تاریخ اس حقیقت کی شاہد ہے۔ صرف انجان اور جاہل لوگ اس سے انکار کر سکتے ہیں۔ ترقی پسندی کے معنی یہ ہیں کہ ایک خاص زمانہ یا دور میں ہم ارتقاء کی ان قوتوں کا ساتھ دیں جو انسانی معاشرے کو ترقی کے ضمن الحصول اگلے ذہنی یا اگلی منزل کی طرف لے جائیں۔ لیکن انسان ترقی کی یہ راہ آسانی سے اور سیدھے راستے پر چل کر طے نہیں کرتے۔ ترقی پزیرانہ اور نئے خیالات، پڑائے اور نئے معاشرتی اداروں اور نظام کے مابین پیکار اور جدوجہد کے ذریعہ سے ہی ہو سکتی ہے۔ تاریخی تصادم کے ان انقلابی موقعوں پر جب پڑانا نظام بدلتا ہے اور نیا اس کی جگہ لینے کے لیے جدوجہد کرتا ہے، معاشی اور سیاسی میدان میں تصادم کے ساتھ ساتھ فلسفے، نظریے، اخلاق، ادب اور فنون حقیقہ غرض کہ زندگی کے تقریباً تمام شعبوں میں متضاد، مخالف اور مختلف تصورات ایک دوسرے سے ٹکراتے ہیں اور اپنی برتری اور فضیلت ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں، ارتقاء کا تاریخی قانون یہی ہے۔ متضاد قوتوں کے اس ٹکراؤ کے بغیر ارتقاء ممکن ہی نہیں ہے۔ ترقی پسندی کا تقاضا اور منصب یہ ہے کہ اس تصادم کی مابین سمجھ، زندگی کے مختلف شعبوں میں ایک خاص وقت یا زمانے میں جو مختلف و مختلف رجحانات نمایاں ہوں (ابھی پوری طرح ظاہر نہ ہوئے ہوں) انہیں معلوم کرے، کردوسوں و رجحانوں اور اخلاق کے ابھارنے اور پھیلانے میں صرف کرے۔ جن میں عامتہ انسان کی فلاح اور بھلائی ہے، جو انسانی معاشرت کی اس نئی تنظیم کے لیے مفید و مددگار ہیں، جس کے قائم ہوئے بغیر نوع انسانی شاہراہ حیات پر آگے نہیں بڑھ سکتی۔

معاشرتی ارتقاء کے اس عام کلیہ کو مان لینے کے بعد بھی ہماری دشواریاں ختم نہیں ہوتیں۔ بلکہ غائبانہ کا آغاز ہمیں سے ہوتا ہے۔ معاشرت، اخلاق، فلسفے، ادب یا فنون حقیقہ کا ادنیٰ بھی پڑانا نظریہ جو مسرہ ذکر کرنے کے لائق ہے، ہمارے سامنے کبھی اپنی انسانی رجعت پرست اور نقصان دہ شکل میں پیش نہیں ہوتا۔ اگر ایسا ہوتا تو پھر تو ترقی پسندوں کا کام بہت آسان ہو جاتا۔ وہ آسانی سے بتا سکتے کہ فلاں نظریہ یا اصول پر قائم کوئی ادارہ معاشرت کے لیے مضرت رساں ہے۔ اس لیے ہمیں اسے ترک کر دینا یا مٹا دینا چاہیے، تاکہ انسان کی مادی، ذہنی یا روحانی ترقی کی راہ سے وہ رکاوٹ ہٹ جائے۔ رجعت پرست نظریوں کے دوران تصورات کو ماننے والے ہمیشہ ان کو اسی دعوے کے ساتھ پیش کرتے ہیں کہ وہ انسان کی جلدی کے بہترین نظریے اور اصول ہیں۔ وہ یہ کبھی نہیں کہتے کہ ان نظریوں کا اصلی مقصد ایک ایسے نظام معاشرت کی مادی اور روحانی معاونت کرنا ہے جو اکثریت کے مادی اور ذہنی

استحصال پر مبنی ہے اور جس سے ایک چھوٹا سا ظلم کرنے والا طبقہ یا گروہ مستفید ہوتا ہے۔ اگر وہ ایسا کریں تو مظلوم اکثریت ان کی مخالف ہو جائے اور ان کا سارا بنانا یا کھیل بگڑ جائے۔ رجعت پرستوں کا سب سے بڑا سہارا تاریخی روایات اور ان پر قائم رہنے والے اعتقادات اور عادات ہوتے ہیں جو عام لوگوں کے اذہان، اطوار، رہن بہن اور سوچنے کے طریقوں، شعور اور باشعور میں صدیوں سے پیوست ہوتے ہیں۔ خیالات اور عقائد میں تبدیلیاں آسانی سے نہیں ہوتیں۔ یہ بھی ہوتا ہے کہ سماج کا معاشرتی ڈھانچہ بدل جاتا ہے۔ ایک قسم کی معاشرت کی جگہ دوسری معاشرت لے لیتی ہے۔ (جیسے قبائلی نظام کی جگہ جاگیر کی نظام، یا جاگیر کی نظام کی جگہ سرمایہ دارانہ نظام یا سرمایہ دارانہ نظام کی جگہ اشتراکی نظام۔) لیکن سوچنے کے طریقے، تصورات، عادتیں، معاشرتی تبدیلی کے ساتھ ساتھ ایک دم نہیں بدلتے۔ پرانے مہم دس کے تصورات اور عقائد، رسوم اور عادتیں، جو تاریخی اعتبار سے اپنی فائیت کھو چکے ہوتے ہیں، بھوتوں کی طرح انسانوں کے ذہن پر حاوی رہتے ہیں۔ ہر نئے خیال اور معاشرت کو تبدیل کرنے کے مطالبے کے جواب میں رجعتی مبلغ یہ کہتے ہیں کہ جب ہمارے آباؤ اجداد اس قدیم معاشرت پر قائم تھے، جب ان کے نزدیک یہی معاشرت، یہی اخلاق اور یہی عقائد درست تھے جن پر ہم آج کاربند ہونے کو کہتے ہیں، اور جب انہوں نے اس دنیا اور آخرت دونوں میں سرخروئی حاصل کی تو پھر کیا ہمارے لیے یہ بہتر نہیں ہے کہ ہم بھی ان کے ہی نقش قدم پر چلیں؟ جو اصول اور طریقے ان کے لیے درست تھے وہ ہمارے لیے ٹھیک ہیں۔ تبدیلی چاہئے واسے یا پاگل ہیں یا ناتجربہ کار ہیں، یا شیطانی گمراہی کے نقیب۔۔۔ اور اسی لیے ہمیں ان سے بچنا چاہیے۔

چونکہ ہر انسان اپنی ماں کے دودھ کے ساتھ ساتھ اپنے قومی اور طبقہ وار خصائل بھی حاصل کرتا ہے اور اس کے عقائد، عادات، علوم و فنون، معاشرت کے عام طریقے اور انداز سے اپنے پہلے کی نسلوں سے ہی ورثے میں ملتے ہیں، اس کے شعور اور باشعور میں روایتیں رچی ہوتی ہیں، اور اس لیے اس کے لیے متذکرہ بالا دلائل کا قبول کرنا نسبتاً آسان ہوتا ہے۔ رجعت کی سب سے بڑی طاقت کی بناء یہی دلیل ہے جو کہ شاید ایٹمی قوت سے بھی زیادہ شدید ہے۔ ایٹمی قوت آرمہلک طریقوں سے استعمال کی جائے تو وہ مادی بربادی کرتی ہے اور یہ عوام الناس کے دل و دماغ میں پیوست ہو کر ان کے ذہن اور روح کو اور اس لیے ان کی تبدیلی، انقلاب اور ترقی کی قوت کو مافرد دیتی ہے۔ ترقی پسند ادیبوں کا کام مکر و تلبیس کی اس طغویٰ قوت کو شکست دے کر انسان کے دل و دماغ کو آزاد کرنا اور اسے نئی ذہنی، اخلاقی اور روحانی بلندیوں کی طرف

لے جاتا ہے۔ ایک مشکل اور عظیم کام، لیکن جو ممکن بھی ہے اور طریقہ تاک بھی، اس لیے کہ وہ ہماری قوم کے موجودہ دور کے تاریخی تقاضوں کو پورا کرتا ہے۔ ہمارے ملک میں شجر حیات کی آبیاری کرتا ہے، اور ہماری شاندار اعلیٰ قومی روایات کے مطابق ہے۔

روایات ہمارے قومی ضمیر کا جزو ہیں۔ ہمارے تصورات، علوم و فنون، عادات اور خصائل کا وہ ذہنی اور روحانی مصالح ہیں، جن سے ہماری تہذیب کی عمارت بنی ہے۔ روایات ہم سے پہلے کے انسانوں کی زندگی کے تصورات اور تجربات، زندگی کے علم، زندگی کے متعلق ان کے خوابوں کے رنگارنگ نقوش ہیں۔ زبان، ادب اور اس کے مختلف اسلوب و انداز، موسیقی، رقص، مصوری اور فنِ تعمیر ہماری روایات کے اجزاء ہیں۔ لیکن جب ہم اپنی موجودہ مادی اور روحانی زندگی کی روشنی میں روایات پر نظر ڈالتے ہیں تو ہمیں ایک طرف یہ اگلی دیتا ہے کہ یہی علمی، روحانی اور فنی روایات ہمارے تمدن کے رُگ و پے میں پیوست ہیں، ان کی شکل و صورت متعین کرتی ہیں اور انسانوں کو ان قدیم تجزیوں کا وہ شعور، عطا کرتی ہیں جن کے بغیر تمدن اور تہذیب کے وجود کا تصور ہی غیر ممکن ہے، تو دوسری طرف سماجی بنیادوں میں تبدیلیاں جب معاشرت کے ڈھانچے کو بدلتی ہیں تو علم و فن کے نئے تجزیوں کی بنیاد پر نہ صرف علم و ہنر اور فن میں تبدیلی اور ترقی ہوتی ہے، بلکہ بہت سے قدیم تجزیے اور روایتیں نکلوانی جاتی ہیں، اور ناکافی سمجھ کر مسترد کر دی جاتی ہیں۔ خود انسانی روح اپنے لیے نئے اور پہلے سماج کے مقابلہ میں زیادہ پیچیدہ و ارات کا اظہار کرنے کے لیے فنون لطیفہ کے بھی نئے رنگ اور نئے سانچے دریافت کر لیتی ہے۔ یہ نئے سانچے اس لحاظ سے نئے ہوتے ہیں کہ وہ نئی اور پہلے سے مختلف زندگی کی عکاسی کرتے ہیں۔ ان میں انسان کا زیادہ بڑھا ہوا شعور جھلکتا ہے، مگر وہ پُرانے بھی ہوتے ہیں۔ اس لحاظ سے کہ ان کا وجود میں آنا، بغیر پُرانے تجزیوں اور پُرانے روایتوں کے لیے ممکن ہی نہ ہوتا۔ یہ بالکل اس طرح ہے کہ اشتراکی نظام معیشت، سرمایہ دارانہ نظام کی ضد ہے۔ وہ سرمایہ داری کو مسترد کرتا ہے اور مانتا ہے۔ لیکن بغیر اس بڑے پیمانے کی جدید مشینی صنعت کے جسے سرمایہ دارانہ نظام نے جنم دیا اور بڑھایا، اشتراکیت قائم نہیں کی جاسکتی۔ سرمایہ دار عہد کی قدیم مشینی صنعت، اس عہد کا ہنر اور فن، علم اور سائنس اور ٹکنیک اشتراکیت کے قیام کے لیے ضروری ہے۔

اس کے معنی یہ ہوئے کہ ترقی پسند لوگ کلچر یا تہذیب کے معاملات میں اگر ایک طرف نئی اور پہلے سے مختلف کلچر کی تعمیر کی کوشش کرتے ہیں، اگر وہ پہلے کی بہت سی ایسی روایات کو، جو نئے حالات زندگی کے ارتقاء کی راہ میں رکاوٹ بن گئی ہیں، مسترد کرتے ہیں تو

اسی کے ساتھ وہ اپنی قوم کی ایسی تہذیبی اور روحانی روایات کو برقرار بھی رکھتے ہیں جن سے آج بھی زندگی کا شعور اور حسن بڑھتا ہے۔ جن سے تزکیہ نفس ہوتا ہے، جن سے انسانوں کی مادی، اخلاقی یا روحانی بہتری ہوتی ہے۔ مثلاً اگر ہم اخلاق کے مسئلہ کو لیں (جس کی بنا پر ہم پر جسے کیے گئے تھے) تو ہمیں یہ نظر آتا ہے کہ تاریخ کے مختلف ادوار میں مختلف قوموں کے مختلف طبقات میں ان اخلاقی اصولوں میں فرق ہے۔ تاریخ کا ایک زمانہ ایسا بھی گزرا ہے جب ہمارے اسلام غلامی (یعنی انسانوں کی خرید و فروخت کر کے انہیں استعمال کرنا اور ان کے تمام ذاتی حقوق کو سب کر لینا) کے دستور پر کار بند تھے۔ بعض قبیلوں میں جنگی قیدیوں کو قتل تک کر دینے کا دستور تھا۔ جنسی معاملات میں قبیلے وار شادیاں اور مادر سری (میٹری آرکی) کا دستور تھا۔ بادشاہوں کے لیے بڑے بڑے حرم رکھنا جائز تصور کیا جاتا تھا اور ان تمام دستوروں کو اخلاق اور مروجہ مذہب کا جواز حاصل تھا۔ لیکن یہ روایتیں آج سے صدیوں پہلے مسترد کی جا چکی ہیں۔ بعض سرچرے کٹر عقائد پرست غلامی کو اب تک جائز قرار دیتے ہوئے شرمندہ نہیں ہوتے لیکن غائب سعودی عرب کو چھوڑ کر مسلمانوں کی بھی عظیم اکثریت دنیا کی دوسری مہذب اقوام کی طرح غلامی کے دستور کو خطا جائز اور غیر اخلاقی فعل سمجھتی ہے۔ اسی لیے حالانکہ بعض حالات میں چور کے ہاتھ کاٹنے یا قتل کرنے اور زانی اور زانیہ کو سنگ سری یا کسی دوسرے طریقے سے ہلاک کر دینے کی سزا چند صدی پہلے تک دنیا کے اکثر ملکوں میں رائج تھی۔ لیکن اب دنیا ہر مہذب قوم قدیم اخلاق کی اس روایت کو وحشیانہ سمجھ کر ترک کر چکی ہے۔

اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اخلاقی قوانین بھی دوسرے دنیاوی قوانین کی طرح ہیں۔ وہ اہل نہیں ہیں۔ وہ انسانی معاشرے کی پیداوار ہیں۔ وہ معاشرت میں تبدیلیوں کے ساتھ ساتھ بدلتے رہتے ہیں۔ حکمران طبقہ اور گروہ پورے سماج پر ان قوانین کو نافذ کرتا ہے پورا سماج انہیں قبول کر لیتا ہے اس لیے کہ وہ ان مخصوص حالات میں سماج میں پیداوار اور تخلیق نو جاری رکھنے، نسل کی بقا، سماج میں انتشار اور تنازع کو کم کرنے اور روکنے کے لیے وجود میں آتے ہیں۔ بعض نا سمجھ ترقی پسند اس پر حیرت اور تعجب کا اظہار کرتے ہیں کہ افراطیون اور ارسٹو جیسے حیموں نے یا اکثر مقدس مذہبی صحیفوں نے غلامی کو جائز قرار دیا ہے۔ عورتوں کو پست درجہ دیا گیا ہے، محنت کشوں کے استحصال کو روا رکھا گیا ہے۔ لیکن ہمیں یہ نہیں بھونا چاہیے کہ آٹن سے ۱۱ تین ہزار برس پہلے کے سماج کی معاشی بحیثیت، انسانوں کے آلات، ذرائع و فنون پیداوار آج سے بہت مختلف تھے، اور جس غیر طبقاتی نظام کو قائم کرنا آج مادی صورت ممکن ہو گیا ہے، وہ اس زمانہ میں ممکن ہی نہ تھا۔ مثلاً غلامی کا نظام اس کے پسے عہد

کے اس طریقہ سے بہتر اور ترقی پسند تھا کہ جنگ کے قیدیوں اور مفتوحین کو ہلاک کر دیا جائے۔ جنگ کے قیدیوں کو قتل کر دینے کے بجائے ان کو غلام بنا کر زندہ رکھنے کا دستور اس صورت میں وجود میں آسکا، جب ذرا پیدوار اتنا ترقی کر گئے کہ غلاموں کو زندہ رکھنے کے لیے کافی فاضل غذا مہیا کی جاسکے۔ پرانے زمانوں میں بھی رجعت پرستی اور ترقی پسندی کی جدوجہد تھی۔ لیکن اس کی شکل آج سے بالکل مختلف تھی۔ بعض اخلاقی اصول جو یونان یا عرب یا ہند کے اس قدیم ماحول میں ترقی پسند تھے اور جن کی مدد سے سماج نے اپنی پہلی ہیئت کے مقابلے میں بہتر اور زیادہ خوشگوار معاشرتی کیفیت پیدا کی تھی، اگر آج کے حالات میں برتے اور قائم رکھے جائیں تو دقیانوسی اور مہمل معلوم ہوں گے۔

لیکن جب ہم بعض اخلاقی اصولوں، قدیم تمدن کے چند مظاہر، پرانی فکر و رسوخ کے پیچھے انداز، تصور اور خیالی پیکروں کے چند مخصوص بیولوں کو زمانہ حال کے معاشرتی تقاضوں کے غیر متعلق اور اس لیے انسان کی ترقی اور فلاح کی راہ میں رکاوٹ سمجھ کر انہیں خارج کرنے کی ضرورت کا اعلان کرتے ہیں تب رجعت پرست، وہ گروہ اور طبقے جن کے مفاد ان قدیم و فرسادہ روایات سے وابستہ ہیں، یہ نہیں کرتے ہیں کہ وہ ہمارے ان عقائد کے جواز سے سیدھا انکار کریں۔ وہ منہ میں جھاگ بھر کر باتوں کو چاروں طرف گھماتے ہیں اور اسے شیعہ اور بہت ہی گامدہ کر کے اونچی آواز سے یہ کہتے ہیں کہ ترقی پسند اخلاق، تہذیب، تمدن، و ایمان کی تمام قدروں کے مخالف ہیں، اور سب کو مٹا دینا کے ارادہ رکھتے ہیں۔ ان کا مت یہ ہوتا ہے کہ ان کے کڑے ہوئے رد و غبار میں دوسروں کو حقیقت صاف نظر نہ آئے۔ غلط بحث ہو جائے اور اس ٹریڈ میں وہ اخلاق، ایمان، تمدن اور روایت کے طرفدار اور محقق نظر نہ آسکیں، اور ترقی پسندانہ مخالف کی شکل میں عام لوگوں کو بھیانی دیں۔

اسی صورت میں ہمارے اس مہم راز کو سنجیدگی، دیرپائی اور کمال کے ساتھ صاف کرنا ہے اور ٹھوس دلیلوں اور اپنے عمل سے یہ ثابت کرنے کی ہمت کرنا ہے کہ حقیقت بالکل اس کے برعکس ہے۔ اپنی قدیم تہذیب کا ہر جوہر پروانہ رجعت پرستوں سے ہمارے لیے ہے۔ اس لیے اس میں نافع انسانی کے بہترین دماغوں و شایستہ ترین عقول کے اپنی غیر معمولی قابلیت و طاقت اور فنی صلاحیت سے کام لے کر اپنے مہم دہانہ حقیقت، انسانوں کے تجربات اور باہمی رشتوں کی تاریخی حقیقتوں اس سے سب سے حسین نمونوں، قدیم و جدیدوں و ہمیشہ کے لیے سطر بنائے۔ وہ مسلسل ہمیں اخلاقی نو بہار دیتے ہیں۔ ان کے فلسفے کا نتیجہ یہ کرنے کا ہے کہ اگر ہم کچھ دیکھیں اور انسانی باتوں کو سمجھیں تو ہمیں تر کرنے

اور لطیف سے لطیف تر بنانے کا پیام دیتے ہیں۔

یقیناً ہمیں ان جواہر پاروں کے ارد گرد کھوٹ اور میل بھی نظر آتا ہے۔ ہماری ترقی پسندی اس کی متقاضی ہے کہ ہم کھوٹے اور کھڑے کی پرکھ کریں۔ ایسے فلسفے اور حیات کے نظریے جو انسانوں کی لاچاری یا بے بسی کی بنا پر، یا ظلم کرنے والے چھوٹے گردہوں کی خود غرضی اور عیش پرستی کے جذبہ کا اظہار کر کے زندگی کی تذلیل کرتے ہیں، جو زندگی کو لطیف اور منزہ کرنے کے بجائے اسے حقارت اور سفلیگی کی طرف لے جاتے ہیں، جو دلوں میں نرمی اور رحمت نہیں، بلکہ نوع انسانی کے لیے سختی اور درشتی کا زہریلا اور کڑوا بیج بوتے ہیں، ایسے تصورات یا فن کے مظاہرے ہر ترقی پسند کو مسترد کرنا ہوں گے۔ ہمیں اپنے مخیلوں سے ڈر کر یہ نہیں کرنا چاہیے کہ ہم ادب عالیہ یا اپنے پُرانے تمدن کے تمام تصورات، اس کے اسلوبوں اور رجحانات کا عقل سلیم اور ذوق صحیح کی روشنی میں تجزیہ نہ کریں۔ کوئی پُرانا خیال یا نظریہ حیات، قدیم فنون لطیفہ کا کوئی ایسا تہذیبی مظہر جو ہماری قوم یا نوع انسانی سے علم یا سائنس کی روشنی کو چھپاتا ہے، جس کی وجہ سے ہماری قوم کی ایک بہتر معاشرتی اور تہذیبی تنظیم میں رکاوٹ پیدا ہوتی ہے، ہمارے لیے قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ مثلاً ہم غالب کا احترام کرتے ہیں اور اس کی شاعری سے ایک غیر معمولی روحانی حظ حاصل کرتے ہیں۔ غالب کی تیز نظر، فکر رسا، لطیف طنز، مترنم آہنگ میں ہماری زندگی اور اس کے بعض رشتوں اور انا سے پیدا ہونے والے جذبات اور نفسیاتی کیفیات کو بڑے خوبصورت، غیر متوقع، حیران کن زاویوں سے پیش کیا ہے۔ اس سے ہمیں نہ صرف پاکیزہ ترین مسرت حاصل ہوتی ہے بلکہ ہماری زندگی کے شعور، شرافت اور حسن میں ایک ناقابل اظہار اضافہ محسوس ہوتا ہے۔ صرف ایک عظیم فنکار ایسا کر سکتا ہے۔ تاہم ہمارے لیے یہ ضروری نہیں کہ غالب کے تمام فلسفیانہ تصورات یا زندگی کے متعلق اس کے ہر ایک نظریے کو قبول کریں۔ ہمارے لیے یہ ارمی نہیں ہے کہ ہم "عالم تمام حلقہ دام خیال ہے" کے نظریے کو صحیح سمجھیں یا رنج و آلام سے عاجز آ کر زندگی سے ایک عام بیزاری کا جذبہ، جو غالب کی شاعری میں دوسرے قدما کی شاعری کی طرف بعض مرتبہ جھلکتا ہے، اپنے اوپر طاری کر لیں۔

مثلاً بیچ تنز اور گلستاں اور بوستاں کی حکایتیں معمولی انسان کے صدا بانگ ہزار ہا سال کے تجربوں، ان کی سمجھداری اور ذہانت، ظلم، جھوٹ اور ریاکاری سے ان کی نفرت، تصنع، بناوٹ اور دھوکہ بازی سے ان کا اجتناب، امن، ہنرمندی اور سچائی سے ان کا لگاؤ، علم دوستی اور ایمان نوازی کے نہایت دلچسپ اور مؤثر مرقع ہمارے سامنے پیش کرتی ہیں۔ وہ انسان

کے معاشرتی تجربوں کا عطر ہیں جنہیں حیرت انگیز فنکاری کے ساتھ ایک دانا برہمن پنڈت
 وائٹنوش ما اور شیخ سعدی کے باریک بین اور گھنٹہ دماغ سے الفاظ کے ایسے نپے تلے ساچوں
 میں ڈھال لیے ہیں کہ انہیں ہم "ب" کا اعجاز کہنے میں حق بجانب ہوں گے۔

پھر بھی یہ بالکل غیر ضروری ہے کہ اخلاق یا معاشرت کے تمام نظریے جو ادب عالیہ
 میں پیش کیے گئے ہیں، ہم ان سب کو قبول کریں۔ سعدی کی امر، پرستی کی حکایتیں پڑھ کر ہم
 مسکرا کر آگے بڑھ جاتے ہیں۔ ٹمسی داس کو جب یہ کہتے ہوئے سنتے ہیں کہ "چمک، ہول،
 چور اور عورت ڈنڈے سے مارے جانے کے مستحق ہیں" تو ان کے قدس اور عظمت سے
 مرعوب ہو کر ہم اس وحشیانہ نظریے کو قبول نہیں کرتے۔ ہم سوچتے ہیں کہ یہ خیالات ایک ایسی
 معاشرت کی عکاسی کرتے ہیں جس کی بہت سی باتیں جدید زمانے کے انسانوں نے مسترد کر
 لی ہیں۔ ایک ایسی معاشرت جس میں آج کی طرح طبقاتی استحصال، ظلم اور بربریت کے
 بہت سے مظاہرے ہوتے تھے، خاص ہے کہ ہم ان کی تعمید نہیں کر سکتے۔

بالآخر نتیجہ یہ نکلا کہ ہماری تحریک پر جو اترام لگائے گئے تھے وہ غلط تھے۔ یہ صحیح نہیں
 ہے کہ ترقی پسند ادب کی تحریک کسی بیرونی یا دشمن طاقت کے اشارے پر ہمارے ملک میں
 جاری کی گئی ہے۔ وہ ادب کی ایک ایسی تحریک ہے جس کی بنیاد حب الوطنی، انسان دوستی اور
 آزادی پر ہے۔ اس کا مقصد ہرگز ہمارے پرانے تمدن اور اخلاق اور ان کے دینی یا فنی
 مقاموں کو مسترد کرنا نہیں۔ وہ اس ملک کی تہذیب کے بہترین عناصر کو زندہ کرتا، اجاگر کرتا
 اور ان کی بنیاد پر نئی زندگی کے حالات کے مطابق پرانے تمدن کے خمیر سے نئے اور بہتر
 ادب، فنون لطیفہ اور کلچر کی تعمیر کی کوشش کرتی ہے۔ ان بڑے مقاصد کے درجے میں رہتے
 ادب تہذیب اور ادب کے ان معماروں میں آپس میں نظریاتی یا اسلوبی اختلاف کی جستجو
 ہے۔ آپس میں سنجیدہ بحث و مباحثہ، تنقید اور خود تنقید کے ذریعے ہم اپنی خامیاں و کمزوریاں
 ہمیشہ وار کرتے رہیں گے اور وطن دشمنی اور رجعت پرستی رجحانات اور طاقتوں کا مقابلہ
 کرتے رہیں گے۔ ہمیں مخالف طاقتوں کے حملے سے گھبرا کر اپنے بنیادی اصولوں کو ترک کرنا
 یا چھپنا نہیں چاہیے۔ ترقی پسند ادیبوں کی انجمن سیاسی پارٹی نہیں ہے۔ وہ ادب کی تخلیق اور
 ترقی پسند خیالات اور نظریوں کی ترویج کا ایک تہذیبی ادارہ ہے۔ اس کے ہرگز یہ معنی نہیں
 ہیں کہ "ادب سیاسی امور پر کوئی رائے نہ رکھیں، یا اپنی انجمن کے ذریعہ وقتاً فوقتاً اس کا اظہار
 نہ کریں۔ ان کے قلم ہمیشہ قوم کی آزادی کے حق میں، انسانوں کے انسانوں پر ظلم اور ان کے
 استحصال کے خلاف، انسانوں کے بنیادی حقوق کے تحفظ کے لیے چلتے رہیں گے۔" ہم ہمیشہ

سماج کی ترقی پسند قوتوں کا ساتھ دیں گے۔ اسی میں ترقی پسند ادب کی خود اپنی طاقت مضمر ہے۔ رجعت پرستوں کے حوصلوں سے وہ کمزور نہ ہوں گے۔ اگر ان میں کمزوری آئے گی تو اس وجہ سے کہ وہ اپنی قوم اور اس کے معمولی اور شریف انسانوں کے بہترین جذبات، ان کے بلند ترین حوصلوں اور ولولوں، اور زندگی کی آزاد، خوشحال، حسین اور بھرپور بنانے کی بیتاب خواہشوں کا پوری طرح اور خوبصورتی کے ساتھ اظہار نہ کریں۔

یہ کہنا مشکل ہے کہ 1936 میں جب ہمارے خلاف ”اسٹیمپس مین“ میں مضامین شائع ہوئے، ہمارے تصورات اتنے ہی واضح تھے جتنا کہ یہاں انہیں پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ ہم میں سے بعض ایسے تھے جن میں انتہا پسندی کے غلط رجحانات تھے اور بعض ایسے تھے جن کا جھکاؤ مصلحت کے نام پر اپنے بنیادی اصولوں کو بدلنے یا کم از کم عارضی طور پر انہیں چھوڑ دینے کی طرف تھا۔ لیکن غالب رجحانات کچھ اس قسم کے تھے جو یہاں وضاحت سے بیان کیے گئے ہیں۔ ان کا اظہار ہم نے اپنے بیانیوں اور بحثوں میں کیا۔ اسی لیے یہ بات یقین کے ساتھ کہی جاسکتی ہے کہ انگریز سامراجیوں کے اس حملے سے ہماری تحریک کو نقصان نہیں بلکہ فائدہ ہی ہوا۔ ملک کے وہ مقتدر ادیب جنہوں نے ہماری تحریک کی سرپرستی کی تھی (پریم چند، جوش، عبدالحق، قاضی عبدالغفار وغیرہ) اس قسم کے الزامات سے، جیسے کہ ان مضامین میں لگائے گئے تھے، اگر متاثر بھی ہوئے تو تحریک کے حق میں ہی۔ وہ جانتے تھے کہ یہ حملہ محض نوجوان ترقی پسندوں پر نہیں بلکہ بالواسطہ ان پر اور تمام محبت وطن لکھنے والوں پر تھا۔ جہاں تک نوجوانوں ورنے لکھنے والوں کا تعلق تھا، ان مضامین کے بعد بہت سے نئے لوگ تحریک کے تعلق و اقیقت حاصل کرنے کی کوشش کرنے لگے، اور انجمن میں شریک ہونے والوں کی تعداد میں فی الجملہ اضافہ ہی ہوا۔ نئی شاخیں قائم ہوتی رہیں۔

البتہ جس واقعہ سے ہمیں ناقابل تلافی نقصان پہنچا، وہ تحریک کے سالار منشی پریم چند کی ہماری پہلی کانفرنس کے چند ہی مہینوں بعد وفات تھی۔

لکھنؤ کانفرنس کے بعد پریم چند کی دلچسپی تحریک سے بہت زیادہ بڑھ گئی تھی اور اب وہ صحیح معنوں میں اس کے راہ نما اور معمار بن گئے تھے۔ یقیناً یہ ان کی طویل ادبی زندگی میں ایک نئے دور کا آغاز تھا۔ ان کے تعلقات انجمن ترقی اردو، ہندی ساہتیہ سمیلن، بھارت ساہتیہ پریشد، اور ملک کے کئی دوسرے ادبی اداروں اور گروہوں سے تھے۔ گاندھی جی کی ہندوستان کی تحریک سے بھی وہ غائب نہ رہے۔ انہوں نے یہ نہیں کیا کہ ان ادبی اداروں، گروہوں یا افراد سے اپنے تعلقات منقطع کر لیں۔ ترقی پسند انجمن کا یہ مقصد بھی نہیں تھا۔ لیکن

اپریل 1936 سے لے کر اس وقت تک جب تک کہ وہ بیماری سے صاحب فرش نہیں ہو گئے، انہوں نے جو بھی کام کیے، جس ادبی کانفرنس یا مشورے میں وہ شریک ہوئے، وہاں پر انہوں نے ترقی پسند نقطہ نظر ہی پیش کیا۔ وہ اس زمانہ میں میرے ساتھ مسلسل خط و کتابت کرتے تھے اور اپنے ہندی کے رسالے ہنس کو اس نئی تحریک کا پوری طرح ترجمان بنانا چاہتے تھے۔ وہ اس کے بھی خواہش مند تھے کہ ہمارا ایک مرکزی ادبی رسالہ انگریزی میں باقاعدگی سے شائع ہو اور ملک کی دوسری زبانوں میں یا تو نئے ترقی پسند رسالے شائع ہوں یا جو موجودہ رسالے ہیں، انہی کو نیا رنگ دیا جائے۔ وہ انجمن کے اعلان نامہ اور مقاصد اور لکھنؤ کانفرنس کی روداد کی زیادہ سے زیادہ ترویج چاہتے تھے۔ چنانچہ ہنس میں انہوں نے تفصیل کے ساتھ انجمن کی روداد شائع کی اور اپنے ادبی نوٹ میں نئی تحریک کو سراہا۔ میں نے ان کے لکھنؤ کانفرنس کے خطبہ کا انگریزی میں ترجمہ کرنے کی ذمہ داری اپنے سر لی تھی۔ ہم نے یہ طے کیا تھا کہ ہنس پر ہم چند کا خطبہ، انجمن کا اعلان نامہ، میری رپورٹ اور کانفرنس کے رزولوشن اور دیگر مقالوں کو ملا کر کتابی شکل میں جلد از جلد شائع کیا جائے، تاکہ اس کے ذریعہ سے ملک میں نئی تحریک کو پھیلانے میں مدد ملے۔ پریم چند اس کام میں جلدی کرنے کے لیے برابر مجھ سے کہتے رہتے۔ جب یہ کتاب ”ترقی پسند ادب کی طرف“ (Towards Progressive Literature) کے نام سے شائع ہوئی تو وہ بہت خوش ہوئے۔ وہ چاہتے تھے کہ انجمن کی شاخیں، ملک کے ہر لسانی علاقے میں قائم ہوں اور خود انہوں نے اس کا بیڑا اٹھایا تھا کہ مختلف جگہوں پر جا کر اپنے اثر اور رسوخ کو کام میں لا کر انجمن کی نئی شاخیں قائم کریں گے۔ وہ چاہتے تھے کہ انجمن کی تنظیم کے لیے چند کل وقتی کارکن ہوں۔ انہوں نے اس بات پر افسوس کا اظہار کیا کہ میں اپنا سارا وقت اسی ضروری کام کے کرنے پر صرف نہیں کر رہا ہوں۔ بلکہ ہیر سٹری کی دکان لگا کر بیٹھ گیا ہوں۔

اسی زمانہ میں انہوں نے اپنا افسانہ کفن بھی لکھا۔ جب میں نے اس فسانے کو پڑھا (شاید وہ زمانہ (کانپور) میں پہلی بار شائع ہوا تھا) تو مبہوت رہ گیا۔ اس لیے کہ وہ اپنے دردناک حسن، صحیح سماجی شعور، گہری انسان دوستی اور دل میں چھپ جانے والی دھوپ کی طرح سے اجلی اور حرارت بھری، حقیقت نگاری کے لحاظ سے پریم چند کے فن کے عروج و رکھال کو ظاہر کرتا تھا، اور تمام نوجوان ادیبوں کے لیے اس کی ایک مثالی حشمت تھی۔ میں نے اس کو پڑھ کر پریم چند کو فوراً ہارس خط لکھا جس میں یہ توقع اور امید ظاہر کی کہ اب وہ ہمیں اسی قسم کے افسانے اور ناول دیتے رہیں گے۔ غالباً اسی زمانہ میں رسالہ کلیم میں (جو جوگیش صاحب کی

ادارت میں دہلی سے شائع ہوتا تھا) پریم چند کا مشہور مقالہ ”مہاجنی تمدن“ بھی شائع ہوا۔ اس مضمون میں پریم چند نے بڑے پُر جوش طریقے سے سرمایہ داری تمدن کے غیر انسانی، غیر شریفانہ اور بہیمانہ اطوار کی مذمت کی تھی اور اپنے قلم سے پہلی مرتبہ ایک ایسے انسانی سماج کی تعریف کی تھی جو باہمی اشتراک، تعاون اور انصاف کی بنیادوں پر قائم ہو اور جس کی زندہ مثال انہیں مغرب کے ایک ملک (روس) میں نظر آرہی تھی۔ اس لیے انہوں نے یہ امید اور یقین ظاہر کیا تھا کہ بالآخر نوع انسانی محبت، ایثار اور اشتراک عمل کے انہیں اصولوں پر کاربند ہوگی اور ساری دنیا سے انسانوں کے ذریعہ انسان کے استحصال کا چھن اٹھ جائے گا۔

ان ہی دنوں میں ایک دن فراق کے یہاں گیا۔ باتوں باتوں میں انہوں نے ذکر کیا کہ پریم چند بیمار ہیں۔ بیماری ہمارے ملک میں کوئی غیر معمولی چیز نہیں پھر بھی مجھے فکر ہوئی۔ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ انہیں ”انیسیا“ کی شکایت ہے۔ مبینہ ڈیڑھ مہینے تک اسی قسم کی خبریں ملتی رہیں اور ہماری تشویش بڑھتی رہی۔ مجھے کسی سیاسی کام کے سلسلے میں کلکتہ جانا پڑا تھا۔ وہاں سے جب ان آباد جانے لگا تو میں نے سوچا کہ پریم چند جی کی مزاج پرسی کر لوں۔

صبح کو میں بنارس پہنچا۔ اسی وقت اپنے ایک دوست کو ساتھ لے کر پریم چند جی کے گھر جانے کے لیے ٹانگہ پر نکلا۔ مجھے ان کے گھر کا پتہ معلوم نہ تھا۔ میرے دوست بنارس ہی کے رہنے والے تھے لیکن پریم چند جی کے گھر کا راستہ انہیں بھی نہیں معلوم تھا۔ میں پریم چند جی کو سرسوتی پریس کے پتہ پر خط لکھتا تھا۔ ہم نے بڑی مشکل سے سرسوتی پریس دریافت کیا، جو شاید تھوڑے ہی دن پہلے پریم چند جی نے قائم کیا تھا۔ وہاں بھی پوچھا تو کسی کو ٹھیک سے معلوم نہیں تھا کہ پریم چند جی ان دنوں کہاں مقیم ہیں۔ بڑی مشکل کے بعد معلوم ہوا کہ بنارس سے ایک محفے میں سی کا باغ ہے۔ آج کل پریم چند جی وہاں ہیں اور بیمار ہیں۔ کوئی دو تین گھنٹے شہر میں بھٹکنے کے بعد ہم اس باغ تک پہنچے۔ ایک اونچی سی چار دیواری کے اندر سامنے کے کھلے دروازے سے ہم اندر داخل ہو گئے۔ یہ پُرانے قسم کا باغ تھا جو کافی اجازت سا نظر آتا تھا۔ برسات کا موسم تھا۔ چاروں طرف جنگلی گھاس اُگی ہوئی تھی۔ باغ میں چند ہی درخت رہے ہوں گے۔ دوپہر کا وقت تھا۔ گرمی کافی تھی اور اس احاطے میں ہُو کا عالم تھا۔ ہم بڑھتے چلے گئے۔ باغ کے دوسرے سرے پر ایک پُرانے طرز کی حویلی کی قسم کی عمارت تھی، جس کے سامنے پتکا چبوترہ تھا۔ وہاں بھی ہمیں کوئی آدمی نظر نہیں آیا کہ اس سے پوچھ گچھ کریں۔ ایک کنارہ کے کمرے پر چھن پڑی تھی اور دروازہ کھلا سا نظر آتا تھا۔ ہم اس کی طرف بڑھے۔ اندر سے ایک خاتون برآمد ہوئیں۔ میں نے انہیں اپنا نام بتایا اور کہا کہ پریم چند جی سے ملنے آیا

ہوں۔ ان کے شریف اور میٹھے چہرے سے دکھ اور پریشانی کے آثار نمایاں تھے۔ ”بھیا، وہ تو کافی دنوں سے بیمار ہیں۔ تمہارا خط آیا تھا۔ میں انہیں اطلاع کر دیتی ہوں۔ اندر آ کر انہیں دیکھو۔“ میں سمجھ گیا کہ یہ خاتون پریم چند جی کی بیوی شیوراکی ہیں۔ فوراً بعد انہوں نے مجھے اندر بلایا۔ پریم چند جی اسی کمرے میں تھے جس کے دروازے پر چٹمن پڑی ہوئی تھی۔

یہ ایک بالکل چھوٹا سا کمرہ تھا جس کے بیچ میں ایک پلنگ بچھا تھا۔ اس پر پریم چند جی بیٹے ہوئے تھے۔ وہ ویسے بھی بہت دبے پتے آدمی تھے۔ اب جو میں نے ان کے جسم اور چہرے پر نظر ڈالا تو معصوم ہوتا تھا کہ بالکل ہی سوکھ کر کاٹا ہو گئے ہیں۔ ان کے گال کے اوپر کی ہڈیاں ویسے بھی ابھری ہوئی تھیں۔ اب وہ اور بھی نمایاں ہوئیں۔ ان کے چہرے کا رنگ زردی مائل گورا تھا۔ اب اس پر ایک بے جان سی سفیدی آگئی تھی جس پر وحشت لگا سا چھایا ہوا معلوم ہوتا تھا۔

میں نے انہیں سلام کیا تو جواب دیتے ہوئے ان کے چہرے پر وہی دلکش مسکراہٹ پھیل گئی جو ان سے ملنے پر ہمیشہ مجھے مسکتے ہوئے موتیوں کے پھوٹوں کے تھکنے کی طرح مل کر تھی۔ نحیف آواز میں وہ مجھ سے انجمن کے بارے میں پوچھتے رہے۔ میں کھلتے سے واپس رہا تھا۔ میں نے ان کو بتایا کہ بنگال میں کئی جگہ ہماری انجمن کی شاخیں قائم ہوئی ہیں۔ وہ اس بات پر بہت خوش ہوئے اور کہنے لگے۔ اپنی بیماری کے سبب سے اس وقت تک وہ خود اپنے پروگرام کے مطابق بیٹھ اور بنارس میں شاخیں قائم نہیں کر سکے۔ میں جیسے ہی ان سے کہوں گے وہ ایسا ضرور کریں گے۔ میں نے محسوس کیا کہ بات چیت سے انہیں تھکاوٹ ہو رہی ہے۔ اس لیے یہی کوشش کرتا رہا کہ وہ زیادہ نہ بولیں، اور میں ہی ان سے بات کرتا رہوں۔ شیوراکی جی سر ہانے بیٹھی نہیں پڑیں۔ قہقہے بھیل رہی تھیں۔ مدد معالجے کی کافی دیر تک ان سے گفتگو رہی۔ میں چاہتا تھا کہ زیادہ دیر تک وہاں بیٹھوں لیکن ایک دو گھنٹے کے بعد یہ سمجھ کر کہ اس کی وجہ سے انہیں تھکاوٹ ہوگی، رخصت کی اجازت لے کر چلا آیا۔

جب میں واپس آیا تو پریم چند جی کی صحت کے بارے میں میری تشویش بڑھ گئی۔ علاج کے متعلق جو کچھ مجھے معلوم ہوا اس سے بھی مجھے اطمینان نہیں ہوا۔ ان کی بیماری منت تھی لیکن مرض کوئی یہ زیادہ خطرناک یا مہلک نہ تھا جس کا مناسب علاج، دیکھ بھال، سچے آرام و ماحول کے ذریعے سے اسداد نہ کیا جاسکے۔ اس مکان میں جہاں پر پریم چند تھے، وہاں صاف سوتیلی اور ان کی چاہنے والی بیوی سے بہت دور کون ان کی تیمارداری کر سکتا تھا۔ لیکن مشوک ان کے سب سے زیادہ سہاویں کی فضا جیسے وہاں چھائی ہوئی تھی، اور دل میں بار بار یہ

اندوہناک خیال اٹھتا تھا کہ پریم چند جی کی ساری بیماری کی بنیاد دراصل ان کی تنگ دستی ہے۔ وہ ایک اتفاقیہ سانحہ نہیں بلکہ عمر بھر کی مالی اور جسمانی مصیبتوں، افکار و آلام کا ایک لازمی اور منطقی نتیجہ معلوم ہوتی تھی۔ پھر بھی اس وقت ان سے ملنے کے بعد مجھے یہ وہم و گمان بھی نہیں تھا کہ میں ان کا آخری دیدار کر کے واپس جا رہا ہوں۔ مجھے یقین تھا کہ وہ تھوڑے دنوں میں اچھے ہو جائیں گے۔

معلوم ہوتا ہے کہ اس یقین کی بنیاد میری خواہش پر زیادہ اور حقیقت پر کم تھی کیوں کہ مشکل سے دو ہفتے گزرے ہوں گے کہ ہمیں یکا یک ایک دن صبح کو خبر ملی کہ پریم چند جی کا بنارس میں دیہانت ہو گیا۔ انسان کے لیے موت ایک بری چیز ہے۔ اپنی بے بسی اور لاچاری کو چھپانے کے لیے ہم اکھ جھٹن کریں، دوسری اور بہتر زندگی کی باتیں کر کے دل بہلائیں، یہ کہیں کہ مرنے والے کی نیکیاں اور اچھے کام اس کے بعد بھی زندہ رہتے ہیں، یہ سوچ کر دل کو تسکین دے لیں کہ زندگی کا دھارا بہر حال جاری ہی رہتا ہے، حقیقت یہ ہے کہ موت سے جو نقصان اور رنج پہنچتا ہے اس کی تلافی ہو ہی نہیں سکتی۔ اسی وجہ سے انسان کے غموں میں یہی غم سب سے بڑا اور شدید ہے۔ یہ غم اور بھی بڑھ جاتا ہے جب یہ احساس ہو کہ مرنے والے کو ابھی مرنا نہ تھا۔ ابھی اس کی عمر طبعی نے اسے جواب نہ دیا تھا، بلکہ ایک بے رحم اور ناقدر شناس سماج نے اپنی بے رخی اور لا پرواہی سے زندگی کے ایک بیش بہا ہیرے کو موت کے ہاتھوں کوڑیوں کے موں بیچ دیا۔ دنیا کی ایک عظیم ترین قوم کا ایک عظیم ادیب، دس کروڑ بندی اور اردو بولنے والوں کا سب سے بڑا افسانہ نگار، ضروری نہیں کہ اس طرح اور ان حالات میں یہاں سے اٹھ جائے جیسا کہ پریم چند۔ وہ بڑھتے نہ تھے، ابھی تو ان کی جوانی ختم ہوئی تھی اور درمیانہ پکی عمر کا آغاز تھا۔ ان کا آرٹ اب پختہ ہو کر حسن، فکر اور تاثر کی نئی بلندیوں پر پہنچ رہا تھا۔ اس میں حرکت اور نمو برابر جاری تھی۔ اپنی معاشرت کا شعور اپنی قوم کے عام محنت کرنے والوں، ایماندار لوگوں سے ان کا لگاؤ اور ان کے لیے ان کے سینے کا درد بڑھ رہا تھا ایسے میں وہ یکا یک اسن جھاڑ کر اٹھ کھڑے ہوئے اور ہمیں جھوڑ کر چلے گئے۔

شاید اس لیے کہ ایک اچھے معنم اور راہنما کی طرح ہمیں سختی سے یہ سبق سکھائیں کہ دنیا کی ہر ایک زندہ اور سچی پر مبنی تحریک کسی ایک فرد کی اتنی مرہون منت نہیں ہوتی کہ بغیر اس کے وہ چل ہی نہ سکے۔ پریم چند اٹھ گئے لیکن ہمارے افسانوی ادب کے باغ میں حقیقت نگاری اور انسان دوستی کے نازک پودے جو انہوں نے لگائے تھے، آج وہ بار آور ہیں۔ ترقی پسند ادب کی تحریک جس کی انہوں نے، اس کے سب سے ابتدائی اور مشکل دنوں

میں رہنمائی کی، آج ملک کی سب سے بڑی اور سب سے اہم تحریک ہے۔

۰۰

نوٹ:- خوش قسمتی سے منشی پریم چند جی کے چند خطوط جو لکھنؤ کا نفرنس کے بعد انہوں نے مجھے لکھے، میرے پاس محفوظ رہ گئے۔ وہ نیا ادب (لکھنؤ، جنوری، فروری، مارچ 1940 جلد نمبر 1، 2، 3) میں شائع کر دیے گئے تھے۔ چونکہ رجعت پرست حلقوں نے پریم چند کی انجمن سے دلچسپی کو چھپانے اور اس کے ساتھ ان کے قریبی تعلق پر پردہ ڈالنے کی کوشش کی ہے، اس لیے ان کے تین خطوں کے اقتباس یہاں پر پیش کیے جاتے ہیں۔

پہلا خط ۔

دفتر ہنس، بنارس

17 اپریل 1936

ڈیئر سید ظہیر لاہور سے آج ہی پلٹ ہوں۔ تم جانتے ہی ہو کہ ہم ڈب 24، 25 اپریل کو بہا تاجی کی صدارت میں ناگپور میں ایک آل انڈیا سٹریڈ جیسٹ کرتے والے ہیں۔ اردو کے ادیب بھی مدعو کیے گئے ہیں۔ لیکن مجھے ان کے آنے کا کچھ یقین نہیں۔ میں نے مولانا عبدالحق صاحب سے ناگپور آنے کی ذاتی صورت پر درخواست کی ہے۔ لیکن مجھے شبہ ہے کہ لاہور کے سفر کے بعد (میں ان سے لاہور میں ملاتا تھا) وہ ناگپور پہنچنے کی تکلیف گوارا کریں گے۔ کیا تم 23 اپریل کو میرے ساتھ ناگپور چل سکتے ہو؟ بھائی انکار نہ کرنا، اس سے ہمارے مقصد کا بھی تھوڑا بہت پروپیگنڈہ ہو جائے گا۔ پی۔ ای۔ این۔ کا ایک خط بھیج رہا ہوں۔ مادام صوفیہ وادیا لکھنؤ کے جلسے کی ایک رپورٹ چاہتی ہیں۔ مہربانی کر کے انہیں بھیج دو۔ وہ ایک مذہبی خاتون ہیں۔ میں بھی انہیں جواب لکھ رہا ہوں۔ رپورٹ ان کے پاس ضرور پہنچ دو۔ وہ اُسے اپنے ماہنامہ رسالہ پی۔ ای۔ این۔ میں چھاپیں گی۔ جواب کا انتظار رہے گا۔

تمہارا پریم چند

ڈیر سجاد ظہیر! تمہارا خط ملا۔ شکریہ۔ میں ایک دن کے لیے ذرا گورکھپور چلا گیا تھا اور وہاں دیر ہو گئی۔ میں نے یہاں ایک براؤنج قائم کرنے کی کوشش کی ہے۔ تم اس کے متعلق جتنا لٹریچر ہو، وہ سب بھیج دو تو میں یہاں کے "لیکھکوں" کو ایک دن جمع کر کے بات چیت کروں۔ بنارس قدامت پرستوں کا اڈا ہے اور ہمیں شاید مخالفت کا بھی سامنا کرنا پڑے۔ لیکن دو چار بھلے آدمی تو مل ہی جائیں گے جو ہمارے ساتھ اشتراک کر سکیں۔ اگر میری اسپیشل کی ایک اردو کاپی (پہلی ترقی پسند مصنفین کی کانفرنس کا خطبہ صدارت) بھی بھیج دو اور اس کا ترجمہ انگریزی میں ہو گیا ہو اور چھپ بھی گیا ہو تو اس کی چند کاپیاں اور مینی فیسٹو کی چند کاپیاں اور ممبری کے فارم کی چند پر تیں اور لکھنؤ کانفرنس کی رپورٹ وغیرہ، تو مجھے یقین ہے کہ یہاں شاخ کھل جائے گی۔ پھر میں پٹنہ جاؤں گا اور وہاں بھی ایک شاخ قائم کرنے کی کوشش کروں گا۔ آج باؤسپورن آئندہ سے اسی کے متعلق کچھ باتیں ہوئیں۔ وہ بھی مجھی کو آگے کرنا چاہتے ہیں۔ میں چاہتا ہوں کہ وہ پیش قدمی کرتے۔ مگر شاید انہیں مصروفیتیں بہت ہیں۔ باؤسپور کا ش پرکاش نارائن سے بھی باتیں ہوئیں۔ انہوں نے پروگریسو ہفتے وار ہندی میں شائع کرنے کی صلاح دی، جس کی انہوں نے کافی ضرورت بتائی۔ ضرورت تو میں بھی سمجھتا ہوں، لیکن سوال پیسے کا ہے۔ اگر ہم کئی شاخیں ہندی والوں کی قائم کر لیں تو ممکن ہے ماہوار یا ہفتے وار اخبار چل سکے۔ انگریزی میگزین کا مسئلہ بھی سامنے ہے ہی۔ میں سمجھتا ہوں ہر ایک زبان میں ایک پروگریسو پرچہ چل سکتا ہے۔ ذرا مستعدی کی ضرورت ہے۔ میں تو یوں بھی بڑی طرح پھنس ہوا ہوں، فکر معاش بھی کرنی پڑتی ہے اور فضول کا بہت سا لٹریچر کام بھی کرنا پڑتا ہے۔ اگر ہم میں سے کوئی ہوں ٹائم (پورا وقت دینے والا) کام کرنے والا نکل آئے تو یہ مرحلہ بڑی آسانی سے طے ہو جائے۔ تمہیں بھی قانون نے گرفت کر رکھا ہے۔ خیر ان حالات میں جو کچھ ممکن ہے، وہی کیا جاسکتا ہے۔

تمہارا "یکار" تو مجھے ابھی تک نہیں ملا۔ مسٹر احمد علی کیا الہ آباد میں ہیں؟ انہیں دو ماہ کی چھٹی ہے۔ وہ اگر پہاڑ جانے کی دھن میں نہ ہوں تو کئی شہروں کے دورے کر سکتے ہیں اور آگے کے لیے انہیں تیار کر سکتے ہیں۔

یہ خبر بہت مسرتناک ہے کہ بنگال اور مہاراشٹر میں کچھ لوگ تیار ہیں۔ ہاں وہاں صوبہ جاتی کانفرنسیں ہو جائیں تو اچھا ہی ہے، اور اگلا جلسہ پونا ہی میں ہونا چاہیے۔ کیوں کہ

دوسرے موقعوں پر رائٹروں کا پہنچنا مشکل ہو جاتا ہے۔ فاقہ مستوں کی جماعت جو ٹھہری۔ وہاں تو ایک پتہ دو کالج ہو جائے گا۔

ہندی والے Inferiority Complex سے مجبور ہیں۔ مگر غالباً یہ خیال تو نہیں ہے کہ یہ تحریک اردو والوں نے انہیں پھنسنے کے لیے کی ہے۔ ابھی تک ان کی سمجھ میں اس کا مطلب ہی نہیں آیا ہے۔ جب تک انہیں جمع کر کے سمجھایا نہ جائے گا، یوں ہی تاریکی میں پڑے رہیں گے۔ ایک نوجوان ہندی یونیورسٹی نے (جو دہلی کے ایک سنی اخبار کے یونیٹر میں) ہمارے جسے (ملکھنؤ کانفرنس) پر اعتراض کیا کہ اس جسے کی صدارت تو کسی نوجوان کو کرنی چاہیے تھی۔ پر ہم چند جیسے بوزھے آدمی اس کے صدر کیوں ہوئے۔ اس احمق کو یہ معلوم نہیں کہ یہاں وی جوان ہے جس میں پرائیویٹ (ترقی پسند) روح ہو۔ جس میں ایسی روح نہیں، وہ جوان ہو کر بھی مرد ہے۔ نا پور میں مولوی عبدالحق صاحب بھی تشریف لائے تھے۔ ان سے دو روز خوب باتیں ہوئیں۔ مولانا اس سن میں بھی بہت زندہ دل انسان ہیں۔

کیا بتاؤں میں زیادہ وقت نکال سکتا تو کانپور گیا، ہر ایک شہر میں اپنی شاخیں قائم کرتا۔ مگر یہاں تو پردف اور ڈھوٹا نویسی سے فرصت نہیں ملتی۔ بااں چوری ہوئی مگر تیشی اس خیال سے کرنے کی کوشش کر رہا ہوں کہ مجھے ایک ہزار روپے پنے پاس رکھنے کا کیا حق تھا؟

مخلص

پریم چند

تیسرا خط

مرسوقی پریس، بنارس کینٹ، 14 جون 1936

زیدؔ بھئی معاف کرنا تمہارے خط کا جواب جلد نہ رہے۔ کا اور نہ الہ آباد آئی سکا۔ میں نے اپنی تقریر کا ترجمہ ہندی میں کرایا ہے، اور اسے جوالائی کے مہینے میں نکال رہا ہوں۔ ابھی درست اور یونیورسٹی بند ہیں۔ اسی لیے یہاں ایسوسی ایشن کی شرح شاید آست سے پہلے نہ مکمل سکے۔ آج کل تو الہ آباد میں سناٹا ہوگا۔ میری تقریر کا انگریزی ترجمہ جو کر رہے تھے؟

مخلص

پریم چند

ترقی پسند تحریک کے مقاصد

اُن دنوں زندہ رہنا اچھا معلوم ہوتا تھا۔ ہمارے ملک میں جیسے ایک نئی صبح پھوٹ رہی تھی۔ دل اور دماغ پر سے اندھیرے کی بھاری سلیں جیسے کسی نے آہستہ سے کھسکا دی ہوں۔ رات کی گھٹن اور بے آرامی کے بعد جس طرح ٹھنڈی ہوا کے نرم جھونکوں سے جسم کو تسکین محسوس ہوتی ہے، ویسے ہی ہماری نوجوان روحوں میں ایک انبساط کی سی کیفیت تھی۔ وطن کے مفتی پر سرخی ابھی سیاہی سے ملی ہوئی تھی۔ لیکن معلوم ہوتا تھا کہ آزادی کے آسمانی نور کی تازک اور بے آواز پھوار فضا سے پھیل کر ہمارے رُگ و پے میں سرایت کرتی جا رہی ہے۔

1936 سے لے کر 1939 کے ختم تک کا زمانہ (جب دوسری عالمی جنگ کا آغاز

ہوا) ہمارے ملک میں نئے خیالات، انقلابی تحریکوں، بلند عزائم، اور جھملائی ہوئی امیدوں کا زمانہ تھا۔ یوں تو سامراجی محکومی کے دور میں کوئی بھی وقت ایسا نہیں آیا جب ہماری قوم کے دل سے آزادی کی نلگن مٹی ہو۔ بغاوت بار بار ہوتی رہی، بے اطمینانی مختلف شکلوں میں ظاہر ہوتی رہی، بیرونی تسلط کے خلاف نفرت اور غصہ کا مختلف طریقوں سے اظہار ہوتا رہا۔ بیرونی حکمرانوں کا ساتھ دینے والے اور ان کے ساتھ مل کر خود اپنی قوم پر سختی اور ظلم کرنے والے حقارت کی نظر سے دیکھے جاتے رہے۔ انگریز حاکموں کی وضع قطع اور طرز زندگی کی نقاد کرنے والوں کو عام لوگوں نے کبھی بناہ نہیں دی، اور ان کو ہمیشہ تمسخر اور ذلت کی نظر سے دیکھا گیا۔

ہمارے ادب میں سو ڈیڑھ سو سال سے ان قومی جذبات اور تاثرات کا برابر اظہار ہوا۔

لیکن زیر نظر دور کی بیداری کی چند نمایاں خصوصیات تھیں۔ اب جب قومی آزادی کا تذکرہ ہوتا تھا تو ملک میں ایک بڑا گروہ قوم کے مزدوروں، کسانوں اور درمیانہ طبقے کے معمولی لوگوں کو سمجھاتا تھا۔ آزادی کے یہ معنی بتائے جانے لگے کہ بیرونی سامراجی اقتدار اور استحصال سے نجات حاصل کر کے ایک ایسا معاشرتی نظام قائم کیا جائے جس میں حکمرانی محنت

کش عوام کے ہاتھ میں ہو۔ ان کی لوٹ ختم کی جائے اور ذرائع دوسائل پیداوار ان کے قابو میں ہوں تاکہ تعاون اور اشتراک کی بنا پر دولت کی پیداوار ہو، اور انصاف کے اصولوں پر اس کی تقسیم۔ یوں تو انقلاب روس کے بعد سے ہی، اس قسم کے خیالات ملک کے بعض حلقوں میں موجود تھے لیکن اس زمانے میں غیر معمولی تیزی کے ساتھ پھیلنے لگے۔ خاص طور پر دانشور، طالب علم، نچلے درمیانہ طبقہ اس زمانہ میں اشتراکی خیالات سے عام طور سے بڑی تعداد میں متاثر ہوا۔ ملک کی سب سے بڑی سیاسی جماعت کانگریس میں بائیں بازو سے خیالات رکھنے والوں کی تعداد میں تیزی سے اضافہ ہوا۔ نہرو اور بوس کے علاوہ کانگریس کے اندر سوشلسٹ پارٹی قائم ہوئی اور بہت سے نوجوان سیاسی کارکن 1930 اور 1936 کی سول نافرمانی میں جیل جانے کے بعد جب رہا ہوئے تو وہ کمیونسٹ بن چکے تھے۔

ایک دوسری خصوصیت اس دور کی یہ تھی کہ کسانوں کی تنظیم، ان کی ہلچل اور بیداری کے ساتھ ساتھ خود ان کے اپنے آزاد ادارے (کسان سبھا) میں ہونے لگی۔ اس کسان تحریک کی رہنمائی بھی بائیں بازو کے کمیونسٹوں یا سوشلسٹوں یا کانگریس کے "گرم دل" کے لوگوں کے ہاتھ میں تھی۔ مزدوروں کی ٹریڈ یونین تحریک میں اتحاد ہوا اور اس میں نئی جان آئی۔ بڑی تعداد میں بڑی یونینیں بنیں۔ ان کے رہنما بھی بائیں بازو والے تھے۔ غالب عملوں کی تنظیم کی رہنمائی بھی سوشلسٹ یا کمیونسٹ خیال کے نوجوانوں کے ہاتھ میں تھی۔

1937 میں الیکشن ہوئے اور کانگریس کی وزارتیں کئی صوبوں میں بن گئیں۔ الیکشن میں کانگریس کی جیت خود سامراجیوں کی شکست تھی اور حالانکہ وزارتوں پر داہنے بازو کے اصرار پسند گاندھی یوں کا قبضہ تھا، لیکن عوام کے دباؤ سے ملک میں شہری تزاویاں زیادہ ہوئیں اور دو تین سال کے عرصہ میں مزدوروں اور کسانوں کی تحریکوں اور بائیں بازو کی سیاسی جماعتوں کا زبردست فروغ ہوا۔ اس عام سیاسی ہلچل اور بیداری کے بنیادی قومی اور بین الاقوامی معاشی سبب تھے۔ ترقی پسند متنفذین کی تحریک کو ہم اس سے غلط فہم کر کے نہ دیکھ سکتے ہیں اور نہ سمجھ سکتے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ ہمارے ملک کے دانشوروں کے گروہ میں اس وقت ایک سیاسی و معاشرتی بیداری تھی۔ گاندھیت اور احیا پرستی کے نظریے، اصلاح پسندی کی سیاست، بہم قوم پرستی، گزشتہ بیس پچیس سال کے تجربے کے بعد ان کی نظروں میں مشتبہ معلوم ہونے لگی تھی۔ بین الاقوامی افق پر سوویت یونین میں بیچ سال منصوبے اسکیم کی کامیابی اور اشتراکی سماج کی شاندار تعمیر ایک طرف، دوسری طرف سرمایہ داری کا فاشزم کے ہونا کہ روپ میں مغربی یورپ میں مظاہرہ، دانشوروں کے ایک حصے پر گہرا اثر ڈال رہا تھا۔ خود کانگریس کے اندر سے

جس پر ہندوستانی سرمایہ داروں کی سیاست حاوی تھی، جواہر لال نہرو کی زبان سے (لکھنؤ میں منعقد ہونے والے کانگریس کے سالانہ اجلاس کے خطبہ صدارت میں) یہ اعلان ہو رہا تھا کہ سودیت اشتراکیت کا تجربہ کامیاب ثابت ہوا ہے۔ اور جلد یا بدیر ساری دنیا کو سرمایہ داری ترک کر کے اسی معاشی نظام کو اپنانا ہوگا۔ کانگریسی وزارتوں کے قائم ہونے کے بعد ہندوستانی کمیونسٹ پارٹی گو کہ غیر قانونی ہی رہی، لیکن اس کے کارکنوں کو عوام میں کام کرنے اور اپنے سیاسی خیالات کی ترویج کرنے کی نسبتاً زیادہ آزادی ملی۔

اب ترقی پسند دانشوروں کے لیے یہ آسان ہو گیا تھا کہ وہ بورژوا طبقے کی سیاست، طرز فکر اور طریقہ عمل کو ترک کر کے مزدوروں اور کسانوں کی تحریکوں میں حصہ لیں اور ان کی تنظیم میں شریک ہوں۔ قوم یا عوام کا تصور مبہم یا غیر حقیقی ہونا ضروری نہیں تھا۔ اب جب وہ ”انقلاب زندہ باد“ یا ”مزدور کسان راج زندہ باد“ کے نعرے لگاتے تھے تو ان کی نظروں میں وہ مزدور اور کسان تھے جن کے جلسوں میں وہ شریک ہوتے تھے اور تقریریں کرتے تھے، جن کی ہڑتالوں میں وہ حصہ لیتے تھے، جن کے مال جھنڈے کی وہ سلامی کرتے تھے۔ پریم چند کے نادوں کے لکھے پڑھے دیش بھگت جب دیہات میں جاتے تھے تو گاندھی جی کے گرام سدھار اور چھوٹ اڈھار کا تصور لے کر۔ اس کے برخلاف دور حاضر کے نوجوان کسان سجا کا لال جھنڈا لے کر دیہات میں داخل ہوتے تھے اور کسانوں کی چھوٹی بڑی شکایتوں کی بنیاد پر اتحاد، تنظیم اور انقلابی جدوجہد کے پیامبر ہوتے تھے۔

آج کل بار بار یہ آواز سنی جاتی ہے کہ انجمن ترقی پسند مصنفین کو محض ایک ادبی جماعت بن کر رہنا چاہیے۔ اسے سیاست سے کوئی سروکار نہیں ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ سرکاری حلقے یہ کہہ کر کہ انجمن ایک سیاسی جماعت ہے، اس کے کارکنوں پر سختیاں کرتے ہیں، انہیں نوکریوں اور تمام ایسے سرکاری وسائل سے جہاں آمدنی کا کوئی ذریعہ ہو، محروم کیا جاتا ہے، اور سرکاری محکموں میں ملازم دانشوروں کو اس میں شامل ہونے سے منع کیا جاتا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ ترقی پسند ادیبوں اور ترقی پسند ادب کی تحریک پر زیادتی کرنے اور اسے کچنے اور دبانے کا ایک بہانہ ہے، اس لیے کہ ہم جانتے ہیں کہ تمام ایسے سرکاری نوکر جو حکمران جماعت کی سیاست کا ساتھ دیتے ہیں، اور جا بے جا سرکاری وسائل اور اداروں کو حکمران جماعت کے مفاد کے لیے استعمال کرتے ہیں، ان کی کوئی باز پرس نہیں ہوتی بلکہ ایسے جانبدار اور خوش بدنی افسروں کو مختلف طریقوں سے حکمران گروہ رعایتیں اور سہولتیں دیتا ہے۔

انجمن ترقی پسند مصنفین کبھی بھی سیاسی پارٹی نہیں تھی اور نہ اب ہے۔ انجمن کا اصلی

کام ترقی پسند ادب کی تخلیق اور ترویج ہے، سیاسی عمل نہیں ہے۔ لیکن اس کے معنی یہ نہیں کہ رجعت پرست حکمرانوں کی دھمکیوں اور سختیوں سے ڈر کر ترقی پسند ادیب اور ان کی انجمن اپنی آزادی سیاسی رائے رکھنے اور اس کے اظہار کرنے کے حق سے دست بردار ہو جائے یا انجمن کے ایسے ممبر جو سیاسی پارٹیوں کے رکن ہیں، اور ادیب کی حیثیت کے علاوہ ان کی ایک سیاسی حیثیت بھی ہے، انجمن سے کنر و کش ہو جائیں۔ رجعت پرست ہمیں ایسی پوزیشن میں پہنچانا چاہتے ہیں، لیکن ایسا کرنے کے یہ معنی ہوں گے کہ انجمن کے بال و پر کاٹ دیے جائیں۔ ملک کی عوامی انقلابی رو سے اس کا قطع تعلق کر دیا جائے، وہ رشتے جن کے ذریعے سے انجمن کا تعلق عوام اور ان کی جدوجہد سے ہے، منقطع کر دیے جائیں، اور اس طرح انجمن کے جسم سے نئے اور تازہ خون کی گردش اور روحانی بند کر کے اسے مردہ کر دیا جائے۔ اگر انجمن ترقی پسند مصنفین میں ایسے ”عالم“ پیدا ہو گئے ہیں جنہیں دھول اور پسینہ سے لت پت عوام، ان کے جسموں اور مظاہروں، ان کے ”غیر مہذب“ طور طریقوں، کبھی کبھی سخت جدوجہد کے بعد خون سے بھیگ جانے والے ان کے میٹھے پیڑوں اور ان کی اندھیر کی اور بیماریوں سے بھری ہوئی بدبودار بستیوں سے کراہیت آتی ہے، اور یہ باتیں انہیں ”غیر دیوانہ“ اور ”غیر شہرانی“ معصوم ہوتی ہیں، تو ایسے ثقہ حضرات کے لیے حلقہ ارباب ذوق اور اسی قسم کی کئی دوسری ”بی انجمنوں کے دروازے کھلے ہیں۔ بہتر یہ ہے کہ وہ انجمن ترقی پسند مصنفین کو آخرت کرنے کی کوشش کرنے کے بجائے، خود انکی جدوجہد پر چلے جائیں جہاں اسی قسم کے لوگوں کا اجتماع ان کا خیر مقدم کرے گا۔

ترقی پسند مصنفین کی تحریک کے جس ابتدائی تین چار سال کا ہم یہاں ذکر کر رہے ہیں، اس وقت ان باتوں کی طرف خیال بھی نہیں جاتا تھا۔ انجمن کے زیادہ تر سرگرم کارکن کسی نہ کسی بار میں بازو کی عوامی تنظیم، کیونسٹ پارٹی، کانگریس سوشلسٹ پارٹی، اسٹوڈنٹس فیڈریشن، سائنس سبھا، ٹریڈ یونین وغیرہ کے کارکن بھی تھے۔ انجمن کی کانفرنسوں میں بائیں بازو کے سیاسی لیڈر اور عام کارکن، سیاسی سوجھ بوجھ رکھنے والے مزدور اور سائنس دان، اور سیاست میں حصہ لینے والے طلباء وغیرہ عام طور سے شریک ہوتے تھے۔ چونکہ اس زمانہ میں بائیں بازو والے کانگریس میں شریک تھے، اس لیے بار بار ایسا بھی ہوا کہ کانگریس کے کسی بڑے اجلاس کے ہی موقع پر انجمن کا ہی کل بند اجتماع کر لیا جاتا تھا۔ نوجوان ترقی پسند شعراء مزدوروں، کسانوں اور طلباء کی کانفرنسوں اور عام سیاسی جلسوں میں شریک ہوتے تھے، اور ان میں اپنی نظمیں پڑھتے۔ جلسوں اور کانفرنسوں میں تقسیم پڑھنے کا دستور پڑا تھا۔ اب زیادہ تر

ترقی پسند شعراء اس فرض کو انجام دینے لگے۔

1936، 1937، اور 1938ء کے درمیان ہماری تحریک کا سب سے زیادہ فروغ

اُردو، ہندی اور بنگالی کے نوجوان ادیبوں میں ہوا۔ اُردو اور ہندی کا علاقہ چونکہ مشترک تھا اس لیے اس علاقے میں انجمن کی جو شاخیں بنیں ان میں اُردو اور ہندی کے ادیب دونوں شامل تھے۔ لیکن عام طور سے اُردو والوں میں تحریک کا اثر زیادہ تھا اور ہندی والوں کے مقابلے میں وہ انجمن میں زیادہ تھے۔ اس کے باوجود یہ ہمارے لیے بڑے فخر اور خوشی کی بات تھی کہ ٹھیک ایسے زمانے میں جب اُردو ہندی کا جھگڑا بڑی سنگین شکل اختیار کر رہا تھا اور فرقہ واریت پرست سیاست کی زہریلی فضا سے ادب کی محفل بھی مسموم ہو رہی تھی، ترقی پسند مصنفین کی انجمن، اس کی کانفرنسیں اور اس کے جلسے، وہ واحد مقامات تھے جہاں دونوں زبانوں کے ادیب ایک ساتھ جمع ہو کر ایک دوسرے کی لکھی ہوئی چیزیں سنتے تھے اور ان پر بحث کرتے تھے۔

اب اُردو اور ہندی کے علاقے میں انجمن کی شاخیں پٹنہ، بنارس، الہ آباد، لکھنؤ، کانپور، آگرہ، علی گڑھ، دہلی، امرتسر، اور لاہور میں قائم ہو گئیں۔ ان کے علاوہ بھی مختلف مقامات پر چھوٹے چھوٹے ترقی پسندوں کے گروپ تھے۔ دور افتادہ مقامات پر جو ترقی پسند شاعر یا ادیب تھے وہ براہ راست مرکزی انجمن (الہ آباد) سے خط و کتابت کرتے تھے۔ حیدرآباد دکن میں بھی سبط حسن کی کوششوں سے ترقی پسندوں کا حلقہ قائم ہو گیا۔ مخدوم محی الدین، جو ان دنوں وہاں کے ایک کالج میں معتم تھے، اس حلقے کے روح رواں تھے۔ قاضی عبدالغفار جو روزنامہ پیام (حیدرآباد) دکن کے مالک اور مدیر تھے، اس نوجوان گروہ کے حامی اور سرپرست تھے۔

بعض جگہوں پر انجمن کی شاخ قائم تو ہوئی لیکن کچھ دن زندہ رہنے کے بعد مردہ یا نیم مردہ ہو گئی۔ مثلاً دہلی اور علی گڑھ۔ دہلی میں انجمن کے کرتا دھرتا شاہد صاحب مدیر ساقی تھے۔ انہوں نے چند مہینے بڑے جوش سے انجمن کے باقاعدہ جلسے کیے، جہاں پر ترقی پسند افسانے اور نظمیں پڑھی جاتی تھیں۔ اختر حسین رائے پوری (اس وقت تک وہ ڈاکٹر نہیں تھے)، مولوی عبدالحق صاحب سے لڑ بھڑ کر انجمن ترقی اُردو کے مرکز سے علیحدہ ہو گئے تھے جو ان دنوں اورنگ آباد میں تھا، اور دہلی میں آ کر رہنے لگے تھے۔ وہ بھی انجمن میں شریک تھے اور اس میں دلچسپی لیتے تھے۔ شاہد احمد صاحب نے ایک رسالہ شاہجہاں بھی جاری کیا جو خاص طور پر ترقی پسند مصنفین کا ترجمان بنایا گیا۔ اس کے علاوہ جوش صاحب بھی دہلی میں تھے اور کلیم نکاست تھے۔ جامعہ ملیہ کے بعض اساتذہ اور طلباء بھی انجمن کے رکن تھے، اور اس کے

کاموں میں دلچسپی لیتے تھے۔ ڈاکٹر عابد حسین صاحب (جامعہ ملیہ) حالانکہ خود فلسفہ، تعلیم، اور انجمن ترقی اردو کے کاموں میں مشغول رہتے تھے، لیکن ترقی پسند مصنفین کی تحریک کو ان کی ہمدردی اور سرپرستی حاصل تھی۔ مجاز علی گڑھ سے نکل کر دہلی آ گئے تھے اور آل انڈیا ریڈیو میں کام کرنے لگے تھے۔ لیکن ان بڑے بڑے جید ادیبوں، شاعروں اور عالموں کی موجودگی کے باوجود دہلی کی انجمن اس زمانہ میں پنپ نہ سکی۔

اس کے اسباب پر غور کرنا دلچسپی سے خالی نہیں۔

ان دنوں میں ایک مرتبہ میرا دلی جانا ہوا۔ میں اختر حسین رائے پوری سے ملنے کے لیے ان کے فلیٹ پر گیا جو غالباً دریا گنج میں تھا۔ اختر علی گڑھ کے اس نوجوان اور ذہین ترقی پسند بروہہ سے تعلق رکھتے تھے جس کے دوسرے اراکین مجاز، جذبی، جاں نثار اختر، خواجہ احمد عباس، علی سردار جعفری، حیات اللہ انصاری، سبط حسن، شہاب طبع آبادی، شرف اظہر علی، محسن عبداللہ، علی اظہر (بہار کے) وغیرہ تھے۔ یہ اور ان کے دوسرے ساتھی علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے بڑے بااثر طلباء میں سے تھے۔ ان کی حب الوطنی، روشن خیالی، ویران کا ادبی و علمی ذوق اور زندگی میں ایک عام گرم جوشی اور آزاد روی ایسی دلکشی رکھتی تھی، جس کی داستانیں جب میں انگلستان سے واپس آیا تو میں نے بھی سنیں۔ یونیورسٹی کے انگریز پرست ٹوٹا کی جہنم جن کے سرغنہ ڈائریکٹریہ الدین اور پروفیسر عظیم تھے، ان جیسے لوگوں اور ان کے خیالات کو ناپسند کرتے تھے۔ اس لیے کہ مسلمان نوجوانوں میں ترقی پسندی کو انگریزی سرکار بالخصوص اپنی اجارہ داری پر حملہ تصور کرتی تھی۔ اس لیے اس سے اور یونیورسٹی کے اصحاب اقتدار سے ہمیشہ نفرت رہتی تھی۔ چنانچہ علی سردار جعفری اور کئی اور ترقی پسند شراکوں کو کسی بہانے یونیورسٹی سے نکال بھی دیا گیا (جس کے بعد سردار۔۔۔ لکھنؤ یونیورسٹی میں ایسے۔۔۔ میں پڑھنا شروع کیا)۔ اسی زمانہ میں ڈاکٹر اشرف کو بھی یونیورسٹی سے عہدہ ہونا پڑا۔ وہ سلامی تاریخ کے شعبہ میں عارضی لکچرار تھے۔ ان کو مستعفی نہیں کیا گیا۔

1936ء یا شاید اس سے بھی کچھ پہلے اختر حسین رائے پوری نے اپنا مشہور مضمون ”ادب اور زندگی“ لکھا جو انجمن ترقی اردو (ہند) کے سالانہ رسالے ”اردو“ میں شائع ہوا۔ میرے خیال میں یہ ہماری زبان میں پہلا مضمون ہے جس میں مبسوط و درمحل طریقے سے نئے ترقی پسند ادب کی تخلیق کی ضرورت بتائی گئی، اور پرانے ادب کی رجعت پرست قدروں کی تشریح کر کے اس کی سخت مذمت کی گئی۔ اس اہم مضمون کے مصنف کی حیثیت سے اختر حسین رائے پوری بروہہ سے ترقی پسند ادب کی تحریک کے بانیوں میں اہمیت حاصل ہے۔

یقینی اس مضمون میں خامیاں اور کجرویوں ہیں۔ مثلاً ہمارے قدیم ادب کا تجزیہ اس میں صحیح طور سے نہیں کیا گیا تھا اور انتہا پسندانہ رویہ اختیار کر کے تقریباً تمام پرانے ادب کو تنزیل پذیر چھوڑ کر عہد کی پیداوار قرار دے کر معتبوب کیا گیا تھا۔ لیکن اس زمانے میں یہ انتہا پسند کجروی عام تھی۔ بہر حال جب میں اختر حسین رائے پوری سے دہلی میں ملا اور وہاں کی انجمن کے بارے میں گفتگو شروع کی تو انہوں نے ایک عجیب و غریب داستان سنائی۔

دہلی کی انجمن کے متعلق بھی خفیہ پولیس کے لوگوں نے پوچھ گچھ شروع کر دی تھی۔ جیسا کہ ان کا دستور ہے، عام خوف اور دہشت کی فضا قائم کرنے کے لیے وہ انجمن کے ایسے کارکنوں کے پاس گئے جن کو وہ اپنی نظر میں کمزور سمجھتے تھے، اور خیر خواہ بن کر ان سے کہا کہ ان کے حق میں بہتر یہی ہوگا کہ وہ انجمن سے کنارہ کش ہو جائیں۔ اس لیے کہ سرکار اسے بری نظر سے دیکھتی ہے۔ ان لوگوں سے یہ بھی کہا گیا کہ انجمن کے ہر ایک جلسے کی کارروائی کی پولیس رپورٹ لیتی ہے اور اس میں اس کے مخبر موجود رہتے ہیں۔ خفیہ پولیس کی ان حرکتوں کے سبب بعض لوگ دراصل پریشان ہو گئے۔ غضب یہ ہوا کہ انجمن کے سکریٹری شاہد احمد صاحب نے انجمن کی مکمل ”ادبی“ اور غیر سیاسی نوعیت کو ثابت کرنے کے لیے خفیہ پولیس کے آدمیوں سے یہ کہا کہ وہ باقاعدہ انجمن کے جلسوں میں خود شریک ہوں تاکہ اس کے متعلق انہیں اطمینان ہو جائے۔ چنانچہ انجمن کے سکریٹری کی دعوت پر خفیہ پولیس کے ایک انسپکٹر باقاعدہ اور کھلے بندوں انجمن کے محاسب کے فرائض انجام دینے کے لیے ایک دو جلسوں میں شریک بھی ہوئے۔ شاہد احمد صاحب نے یہ حرکت بغیر انجمن کے ممبروں کی اجازت کے کی تھی اور غالباً انجمن کی ایکڑی کیونٹروکیٹی کی بھی اس بارے میں رائے نہیں پوچھی گئی تھی۔ یہ حال عام ممبروں نے سکریٹری کے اس فعل پر سخت نکتہ چینی کی اور اسے ان کی اخلاقی کمزوری اور بددلی پر محمول کیا۔ انہوں نے کہا کہ خفیہ پولیس سے نیک نامی کا سرٹیفکیٹ لے کر ترقی پسند مصنفین کی تحریک کبھی چلائی نہیں جاسکتی۔ ان کے عناد اور مخالفت کا سبب یہ نہیں کہ انجمن کی سازشی یا سیاسی جماعت ہے۔ بلکہ وہ چونکہ ایک رجعت پرست حکومت کے کارندے ہیں، ان کا مقصد یہ ہے کہ انجمن اور ترقی پسند ادب کی تحریک کو کسی نہ کسی طرح ناکام بنایا جائے۔ اگر ہم ان کو اپنے جلسوں میں مدعو بھی کر لیں پھر بھی وہ اپنی تخریبی کوششوں سے باز نہیں آئیں گے۔ رجعت پرستوں یا ان کے ایجنٹوں کی خوشامد کر کے ہم ان کے حصوں سے بچ نہیں سکیں گے۔ بلکہ ہمیں تو ان کی مخالفت اور بغض کے باوجود اطمینان سے اپنی سرگرمیاں جاری رکھنی چاہئیں۔ دلجوئی تو ایسے شخص یا گروہ کی کی جاتی ہے جو کسی غلط فہمی کی بنا پر ہمارا مخالف

ہو۔ ایسے لوگوں کو سمجھانے یا ان کی شکایتوں کو دور کرنے کی کوشش کرنے کے کوئی معنی نہیں ہیں جو بنیادی طور سے، اور اپنے مادی مفاد کی بنا پر ہمارے دشمن ہوں اور ہماری فتح کئی اپنا فرض سمجھتے ہوں۔ ایسے لوگوں کا کامیاب مقابلہ صرف اپنی قوت کو بڑھا کر، عوام میں اپنے حامی اور مددگار پیدا کر کے، اپنے کام کو اور زیادہ تندہی اور خوبی کے ساتھ انجام دے کر کیا جاسکتا ہے۔ اس کے یہ معنی نہیں کہ ہم وقت بے وقت اور خواہ خواہ ان سے ٹرائی مول لیتے پھریں۔ کسی خاص مشکل کے وقت ہمیں کیا رویہ اختیار کرنا چاہیے، اس کا فیصلہ ہمیں ان حالات کو دیکھ کر کرنا ہوگا۔ لیکن کسی بھی صورت میں ہم اپنے بنیادی اصولوں کو خیر باد نہیں کہہ سکتے۔ انجمن کے بنیادی مقاصد بھی بدلے جاسکتے ہیں، لیکن یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے، جب سارے ملک کے ممبروں کی اکثریت یا بھی بحث مباحثہ کے بعد جمہوری طور سے اس کا فیصلہ کرے، اور یہ صرف دو صورتوں میں ہونا چاہیے یا تو ایسے موقع پر جب ہماری موجودہ معاشرت میں انقلابی تبدیلی ہو جائے اور اس لیے ترقی پسندی کے تقاضے بدل جائیں، یا ایسی صورت میں جب تجربے کی بنا پر ہم اس نتیجے پر نہیں پہنچیں کہ ہمارے موجودہ نصب العین میں کوئی بنیادی غلطی یا خامی ہے جو پہلے ہمیں نظر نہیں آئی تھی اور جسے ہم نے بعد کو دریافت کیا۔

اس جھگڑے کے بعد شاہد احمد صاحب اور ان کے گروہ کے چند اور اصحاب انجمن کے کاموں سے کنارہ کش ہو گئے۔ ”شاہجہاں“ کی اشاعت بھی بند ہو گئی۔

میں نے اختر حسین سے کہا کہ خیر اگر شاہد صاحب پولیس کی ایک دھمکی سے ہی گھبرا کر انجمن سے الگ ہونا ہی پسند کرتے ہیں تو کوئی وجہ نہیں کہ دوسرے وٹا انجمن کا کام کیوں نہ جاری رکھیں۔ اب انہوں نے نئی مشکلات بیان کیں۔ جو بڑے اور بھاری بھرکم قسم کے ”بے بی، ان کے لیے اپنے ذمے کوئی تفصیلی کام لینا ناممکن ہے۔ جسوں میں شرکت کے لیے بھی بغیر بار بار کے تقاضے کے وہ نہیں آتے۔ اس کے لیے تو کوئی نوجوان قسم کا جوشیلا آدمی درکار ہے جو دوز دھوپ کر کے انجمن کے رجسٹر رکھے، جسے کی جگہ مقرر کرے، لوہوں کو چیزیں لکھنے کے لیے آمادہ کرے اور دلچسپ پروگرام بنائے۔ پھر دہلی ایک ایسی جگہ ہے جہاں فاصلے بڑے جان لیوا ہیں۔ کشمیری گیٹ ایک سرے پر، دریا گنج اور جامع مسجد دوسری طرف۔ جامعہ ملیہ (اس وقت جامعہ ملیہ قریب باغ میں تھی۔ بعد کو جامیہ نگر میں منتقل ہو گئی جو دہلی کے باہر ہے۔) اور نئی دہلی دو الگ الگ کناروں پر۔ لوگوں کو ایک جگہ سے دوسرے جگہ تک پہنچنے میں بڑی دشواری ہوتی ہے۔ جسے کی جگہ بھی بڑی مشکل سے دستیاب ہوتی ہے۔

اصل میں، میں اختر رائے پوری سے یہ توقع کرتا تھا کہ وہ دہلی کی انجمن کی صف

رہنمائی ہی نہیں بلکہ ان مشکلات پر قابو حاصل کرنے کے لیے خود ایک جوشیلے اور دوڑ دھوپ کرنے والے نوجوان بنیں گے۔ لیکن ان سے گفتگو کرنے کے بعد مجھے محسوس ہوا کہ وہ بھی اب ”بڑے“ ادیبوں کے زمرے میں آئے ہیں۔ کچھ نجی مالی مشکلات، کچھ دنیا میں ”ترقی“ کرنے کی خواہش، ترقی پسند ادب کی مشکل ذمہ داریوں سے انہیں دور کھینچتی جا رہی ہے۔

دہلی کی انجمن غالباً ٹوٹی تو نہیں لیکن کافی عرصہ تک نیم مردہ حالت میں رہی۔ جنگ کے زمانہ میں 1942 کے بعد جب ہماری تحریک میں دو سال کے تنظیمی تعطل کے بعد نئے سرے سے جان آئی تو قاضی محمد احمد صاحب انجمن کے معتمد بنے۔ اس وقت دہلی میں ڈاکٹر تاثیر، فیض احمد فیض، کانتی چرن سون رکھشا اور ان کی افسانہ نگار بیوی اور کئی اور نوجوان ادیب موجود تھے۔ لیکن میں جب دہلی جاتا تو وہاں کی انجمن کو نیم مردہ ہی پاتا۔ البتہ جامعہ ملیہ میں وہاں کے بعض ترقی پسند نوجوان معلموں اور طلباء کی کوشش سے ترقی پسند حلقہ مسلسل قائم رہا۔ 1946 کے بعد حالات بدل گئے۔ اس وقت شیودان سنگھ چوہان اور شمشیر سنگھ نرولا کی کوششوں سے انجمن میں نئے سرے سے زندگی اور حرکت پیدا ہوئی اور اس کے جلسے ہونے لگے۔ دریا گنج کے تعلیمی اداروں میں سے کہیں نہ کہیں چھوٹا سا ہال جلسے کے لیے لیا جاتا اور لچپ جیسے موتے دو تین جلسوں میں میں بھی شریک ہوا۔ لیکن یہ تسلیم کرنا چاہیے کہ 1946 میں انجمن کا چلانا، جب کہ تحریک دس سال سے جاری تھی، 1936 اور 1937 کے مقابلہ میں بہت زیادہ سہل تھا۔

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں بھی شروع کے زمانہ میں انجمن کے راستے میں بڑی دشواریاں پیش آئیں۔ جس ترقی پسند گروہ کا ہم نے اوپر ذکر کیا، 1936 تک وہ علی گڑھ سے رخصت ہو چکا تھا اور فرقہ پرست سیاست سے پشت پناہی حاصل کر کے علی گڑھ میں ترقی پسند سیاسی یا ادبی خیالات رکھنے والے اساتذہ اور طلباء دونوں کے لیے حالات بہت مشکل بنا دئے گئے تھے۔ رجعت پرستی کی جب بھی کوئی تیز رو چلتی ہے، اور وہ جب عوامی قوتوں پر حملہ آور ہوتی ہے تو سب سے پہلے نچلے درمیانہ طبقے کے بعض افراد اس سے متاثر ہو کر ترقی پسندی کو خیر باد کہتے ہیں، اور اپنی ہزیت اور عافیت کو خوش نہ رنگ دینے کے لیے طرح طرح کے فلسفیانہ، اخلاقی، مذہبی یا فنی اور علمی جواز تلاش کرتے ہیں۔ چنانچہ بعض ایسے اساتذہ جو ادب میں شغف اور ذوق سلیم کے لیے مشہور تھے اور جن کی راہ نمائی میں اس سے پہلے ترقی پسندی کے ساتھ ساتھ اچھا ادبی اور علمی ذوق طلباء میں پیدا ہوا تھا، اب ترقی پسندی کے نام سے ٹھہرانے لگے۔ فرقہ پرست رو سے اپنی مہارت کا اظہار کرنے کے لیے وہ پرہیز گار و زائد

کی حیثیت سے اپنی نمائش کرنے لگے۔ ایک صاحب نے اپنے کتب خانے سے تمام ترقی پسند کتابیں ہٹ کر گودام میں ڈال دیں جہاں انہیں کھڑے کھا گئے۔ ایک دوسرے صاحب جو اردو ادب کے عالم اور ادیب شمار کیے جاتے تھے اور ترقی پسند نوجوانوں کے اگر ساتھ نہیں تھے تو ان کے سر پرست ضرور شمار کیے جاتے تھے، اس قدر جوش میں آئے کہ ترقی پسند ادب کی تحریک کو اردو ادب اور مسلمانوں کے اخلاق سے ایسے خطرہ تصور کر کے، اس کے کھلے اور پست ترین مخالفوں کی صف میں آگے بڑھ کر کھڑے ہو گئے۔ اس کے برخلاف بعض دوسرے اساتذہ جو نسبتاً نوجوان تھے اور جو رجعت پرستوں کے حملے سے زیادہ خطرے میں تھے، ثابت قدم رہے، اور طلباء میں ایک چھوٹا سا گروہ مشکل سے مشکل حالات میں بھی ترقی پسند ادب کا پرچم بلند کیے رہا۔

اگر دہلی، ریحی ٹڑھ میں ہماری تحریک کی یہ کیفیت تھی تو دوسری جگہوں پر نوجوان ترقی پسند ادیبوں کا گروہ اور ان کے کارکن انجمن کو مزدوروں، کسانوں اور دوسری ہائیں بازو کی عوامی تحریکوں سے زیادہ سے زیادہ قریب لانے کے کوشاں تھے اور کبھی کبھی تو یہ محسوس ہوتا تھا کہ ”آگینے“ ”تندی صہبا“ سے پگھل جائے گا۔ ایسے موقعوں کی نشہ آور سرخوشی کا احساس صرف انہیں کو ہو سکتا ہے جو خود اس قسم کی بزموں میں شریک رہے ہوں۔

1937 کی گرمیوں کے شروع میں پنجاب کسان کمیٹی کا سالانہ اجلاس امرتسر میں ہونا قرار پایا۔ صوبہ متحدہ کی کسان سبھا کے کارکنوں کی حیثیت سے ڈائمنڈ شرف کو دور مجھے اس کانفرنس میں شرکت کے لیے مدعو کیا گیا تھا۔ ہم دونوں اس کے آرزو مند بھی تھے۔ اس سے کہ پنجاب کی کسان تحریک ہمارے صوبہ کی کسان تحریک سے زیادہ مضبوط تھی اور ہم چاہتے تھے کہ اپنی آنکھوں سے پنجاب کے بری اور آزادی خواہ کسان عوام کو بنیادوں کی تعداد میں ایک جگہ پر جمع دیکھیں، ان کے اتحاد، طاقت اور انقلابی جذبے کا ذاتی تجربہ کریں، اور اس طرح خود اپنے انقلابی شعور کو وسعت دیں۔

اس کے چند دنوں بعد نئی اطلاع ملی کہ اسی موقع پر پنجاب کے ترقی پسند مصنفین نے بھی امرتسر میں اپنی کانفرنس کرے کا فیصلہ کیا ہے۔ انہوں نے مجھے بھی کہہ چکا کہ چونکہ یہ اس کی پہلی صوبائی کانفرنس ہے، جس کے بعد بہار اور امرتسر کے علاوہ دوسرے مقامات پر بھی انجمن کی شاخیں قائم ہونے کی امید کی جاتی ہے، اس لیے انجمن کے کلر ہند جنرل سرپرستی کی حیثیت سے میری شرکت اس کانفرنس میں ضروری ہے۔

اب میرے لیے امرتسر پہنچنا اور بھی ضروری ہو گیا۔ کسان کانفرنس جلیان والا باغ

میں تھی، جہاں پر ہزاروں پنجابی کسان اکٹھا ہوئے تھے۔ ترقی پسند مصنفین کی کانفرنس بھی یہیں ہونا قرار پائی۔ فیض اس کے مہتمم تھے۔ کسان کانفرنس کے موقع پر وہ ایک بستہ ہاتھ میں لیے جلیانوالا باغ میں ادھر ادھر مسکراتے گھومتے ہوئے مجھے کبھی کبھی نظر آ جاتے۔ میں نے ان سے کہا کہ ”اس ہنگامہ اور مجمع میں مصنفین کی کانفرنس کیسے ہوگی؟ کسان سبھا کے سیشن جب ختم بھی ہو جاتے ہیں اس وقت بھی کافی بڑا مجمع کانفرنس کے پنڈال میں موجود رہتا ہے۔“ فیض نے کہا کہ کیا کریں، ہم نے بہت کوشش کی کہ مقامی کالجوں یا اسکولوں میں سے ہمیں کوئی دو دن کانفرنس کرنے کے لیے ایک چھوٹا سا ہال دے دے لیکن کوئی بھی راضی نہ ہوا۔ آخر کار ہم نے کسان کانفرنس والوں سے کہا۔ وہ بڑی خوشی سے خالی وقت میں اپنا پنڈال دینے کے لیے راضی ہو گئے۔ اچھا ہے۔ پنجاب کے کسان اپنے عوامی مصنفین کی صورتیں تو دیکھ لیں، اور مصنفین کے لیے بھی کسانوں کے سایہ میں اپنی کارروائی کرنا مفید ہوگا۔“ مجھے تعجب اس پر تھا کہ ایم۔ اے۔ او۔ کالج والوں نے بھی ہال نہیں دیا۔ تاہم اس کے پرنسپل تھے اور فیض وہاں پڑھاتے تھے۔ فیض نے کہا کہ ”بس سمجھ لیجیے کہ یہاں کے بعض حلقے ہماری انجمن کے بارے میں کیا سوچتے ہیں۔“ جس شان سے ترقی پسندوں کی یہ کانفرنس ہوئی ویسی شاید ہی کوئی اور ہوئی ہو۔ پنڈال تو بہت بڑا تھا جس میں دس ہزار آدمیوں کے بیٹھنے کی جگہ تھی۔ ہماری کانفرنس میں زیادہ سے زیادہ دو سو آدمی شریک ہوئے۔ اس لیے آخر وقت میں یہ فیصلہ ہوا کہ پنڈال کے ڈائس پر ہی (جو جلیاں والا باغ کے درمیان کے پکے چبوترے پر تھا) کانفرنس کر لی جائے۔ سارے پنڈال کو ہم استعمال نہ کریں۔

ایک دن صبح کے سیشن کے بعد دوپہر کو کسان کانفرنس کا اجلاس نہیں تھا، اسی دن تیسرے پہر کو مصنفین کی کانفرنس جلیاں والا باغ کے چبوترے پر ہوئی اور ایک پھٹا سا شامیانہ تھا اور نیچے ایک میلی پڑائی دری، جو صبح کے کسان جلسے کے بعد اور بھی مٹی میں لتھڑ گئی تھی اور جسے کوئی صاف کرنے والا نہیں تھا۔ کرسیاں یا میزیں وہاں بالکل نہ تھیں، اس لیے سب لوگ دری پر بیٹھ گئے۔ کانفرنس میں شریک ہونے والوں میں سب تو مجھے یاد نہیں، لیکن وہ جن کی صورتیں ابھی تک نظروں میں ہیں، یہ تھے چراغ حسن حسرت، ڈاکٹر تاثیر، فیروز دین منصور، نیکا رام خٹن، پروفیسر محبت الحسن، رگھونش کمار کپور (ڈی۔ اے۔ وی۔ کالج)، رگھوپتی چوہڑا، پروفیسر سنت سنگھ (خالصہ کالج)، ڈاکٹر اشرف، فیض۔ ان کے علاوہ پنجاب کے کئی عوامی کسان شاعر بھی تھے۔ مجھے ظہیر کاشمیری یا کرشن چندر کی اس کانفرنس میں شرکت یاد نہیں۔ ممکن ہے رہے ہوں۔ اس وقت ادیب کی حیثیت سے ہم انہیں نہیں جانتے تھے۔ اجلاس میں پنجاب

کے دوسرے شہروں کے بھی نمائندے تھے جن کی کل تعداد پچیس تھیں رہی ہوگی۔ لیکن حاضرین کی تعداد کئی سو تھی جو پورے چبوترے پر بیٹھے ہوئے بیٹھے تھے۔ ان میں اکثر طالب علم، شہرے لوجہ ان، دانشور اور وہ کسان تھے جن کو ادب اور شعر و شاعری سے دلچسپی تھی۔

اس کانفرنس کی روداد مجھے یاد نہیں۔ ممکن ہے فیض کو یاد ہو یا ان کے پاس کانفرنس کی تجویز اور بحثوں کی رپورٹ محفوظ ہو۔ لیکن میرا خیال ہے کہ اس کانفرنس کی روداد سے زیادہ اہم اس کا ماحول اور اس کی فضا تھی۔ مجھے ابھی تک یاد ہے کہ اس کانفرنس کی بے سروسامانی اور بے ترتیبی پر مجھے کسی قدر جھنجھلاہٹ اور بے اطمینانی ہوئی تھی۔ اس ہنگامہ میں شہیدہ ادبی بحث ممکن نہ تھی۔ مگر ادب میں محض شہیدگی ہی تو ضروری نہیں۔ درمیانہ طبقے کے دانشور جو اپنے کو عام طور سے تنہا، کمزور اور بے بس تصور کرتے ہیں، کیا محنت کش عوام کے مجمع کی طاقت سے اپنی روح اور نفس کو تازہ اور جاندار بنانا نہیں چاہتے؟ بوڑھے، نوجوان، اور درمیانہ عمر کے محنت کش کی ہزاروں آنکھیں چاروں طرف سے تعجب اور ہمدردی کے ساتھ جلیں، الہا باغ کے چبوترے پر بیٹھے ہوئے اس مجمع کو دیکھ رہی تھیں۔ ان کی سمجھ میں ان کی بہت سی باتیں نہ آتی ہوں، لیکن وہ یہ جانتے تھے کہ یہ ادیب ان کی طرف ہیں، یہ ان کے ساتھ ہیں۔ ان کے اس میں یہ خواہش ضرور ہوئی کہ کاش یہ ایسی زبان میں بات کرتے جو ان کی سمجھ میں پوری طرح آتی۔ اور ادیب بھی سوچتے ہوں گے ابھی ہم ان کے بیچ میں بیٹھ تو گئے ہیں لیکن ان کی زبان میں ان کے دل کی بات کہنے کے لیے ہمیں اور زیادہ ان کے پاس جانا ہوگا۔ حب وطن کا وہ شعلہ جو جلیاں والا باغ کے شہیدوں نے اپنا خون بہا کر روشن کیا تھا، یہ ادیب نہ ایک ان ہمارے قومی ادب کی لکھنؤ کو بھی تابندہ نہیں کرے گا۔ ایسی لکھنؤ اور ایسے نقطہ جو عوام کے دلوں میں صوبہ جہاں میں اران کے دماغ میں اُجالا کریں، اور ان کو آزادی اور ترقی کی شاہ اوپر زیادہ تیز کی اور ثابت قدمی سے آگے بڑھ جائیں۔

پنجاب کے اسی سفر میں مجھے علامہ اقبال سے ملنے کی بھی سعادت نصیب ہوئی۔ پہلی بار جب میں انہیں آیا تھا تو ڈاکٹر صاحب سے ملاقات نہیں ہو سکی تھی۔ ظاہر ہے اقبال سے ملنا اور ترقی پسند ادب کی تحریک کے متعلق ان سے گفتگو کرنا ہمارے لیے ضروری تھا۔ تاثیر نے مرتبہ میں ہمیں بتایا کہ انہوں نے علامہ سے نئی تحریک کے بارے میں گفتگو کی ہے اور انہوں نے اس سے ہمدردی اور دلچسپی کا اظہار کیا ہے۔

امرتسر سے ڈاکٹر اشرف اور میں انہیں آئے اور میاں افتخار الدین کے یہاں غصہ سے۔ میاں صاحب نے علامہ اقبال سے ہمارے ملنے کا وقت مقرر کیا۔ ہم تیسرے پہر،

چائے کے بعد ان کی کوٹھی پر پہنچ گئے۔ گرمیوں کے دن تھے اور اقبال اپنی کوٹھی کے باہر ایک کھردری بان کی چارپائی پر نیم دراز اپنے بستر کا تکیہ لگائے بیٹھے تھے اور حقہ پی رہے تھے، وہ اشرف سے اور مجھ سے بڑے تپاک اور شفقت سے ملے۔ ان کے پلنگ کے گرد جو تین چار موٹھے رکھے ہوئے تھے، ہم ان پر بیٹھ گئے۔ ہم دونوں ڈاکٹر صاحب کے داہنے ہاتھ کی طرف تھے۔ ہم نے دیکھا کہ بائیں طرف ایک صاحب اور وہاں پہلے سے بیٹھے ہوئے تھے۔ ڈاکٹر صاحب نے ہمارا ان کے ساتھ تعارف نہیں کروایا۔ اس پر مجھے کسی قدر تعجب ہوا۔ اقبال سے پہلی بار ملاقات کا تجربہ میرے لیے کوئی معمولی بات نہیں تھی۔ ان کا کلام بچپن سے ہمارے ذہن اور روح بلکہ خون میں رچا ہوا تھا۔ چھوٹی عمر میں جب ہماری زبان میں نکلتی تھی۔ ہم کو ان کے قومی اور ملی ترانے یاد کرائے گئے تھے۔ جوں جوں عمر بڑھی اور شعور آیا، مسدس جالی کے ساتھ ساتھ شکوہ، جواب شکوہ، شمع و شاعر کے بیشتر حصے و زبان رستے تھے۔ بانگ درا شائع ہوئی تو اس کی ”ملاوت“ ادبی اور قومی سمجھ کر ہوتی رہی۔ انگلستان کی تعلیم کے زمانے میں اقبال کا فارسی کلام پڑھتے رہے۔ میں خود جب اپنی ذہنی اور ادبی تربیت کے متعلق اپنی طالب علمی کے زمانے کا خیال کرتا ہوں تو اردو کے شاعروں میں انیس، غالب، حالی اور اقبال کا اس میں سب سے زیادہ حصہ نظر آتا ہے۔

اور اب ہم اسی اقبال کے پاس بیٹھے ہوئے تھے! اس وقت معلوم نہیں کیوں مجھے ان کی نظم ”تنہائی“ یاد آگئی۔ عہد شباب میں جب کبھی محبت کا شدید غم دل کو خون کر دیتا تھا، ہم اسے گنگلاتے تھے۔۔۔

بہ بحر رستم و گفتم ز موج تنہائی
ہمیشہ در طلب اتی چہ مشکلی داری
ساری کائنات سے غم ساری کی طلب کے بعد

شدم بہ حضرت یزداں، گذشتم از مہ و مہر
کہ در جہان تو یک ذرہ آشنائیم نیست
جہاں تہی ز دل و مشت خاک من ہمہ دل
چمن خوش است و لے در خور نوائیم نیست
تہنمے بہ لب او رسید و ہیج نہ گفت

ہمارے ساتھ علامہ اقبال کے التفات و عنایت کا انداز ہی کچھ ایسا تھا کہ مجھے جرأت ہوئی کہ سب سے پہلے ان سے ہمیں جو اختلاف اور شکایتیں تھیں، وہی ان کے سامنے پیش

کروں اور محض عقیدت مندی کی باتیں نہ کروں۔ سوشلزم کے بارے میں غنٹلو شروع ہو گئی اور شاید میں نے ان سے کہا۔ ہماری نظر میں قوم کی عداوت، بین الاقوامی جنگ، محنت کشوں کے ظالمانہ استحصال کا علاج، موجودہ دور میں اس کے علاوہ اور کچھ نہیں ہے۔ لیکن انہوں نے بعض مقامات پر اپنے کلام میں اثرات کی نظر یہ پر غلط فہمی کی ہے۔ خود ان کی آزادی خواہی اور انسان نوازی کی منطق، ہمیں سوشلزم کی طرف لے جاتی ہے اور ہماری نظر میں نوجوان انسان کی موجودہ ارتقاء کی منزل وہی ہے۔ میں نے کہا کہ نوجوان ترقی پسند ادیبوں کا رویہ اس سے نظر یہ سے کافی متاثر ہے۔ وہ بڑی توجہ اور سنجیدگی سے میری باتیں سنتے رہے۔ بلکہ مجھے معصوم ہوتا تھا کہ وہ اس طرح کی باتوں کے لیے میری ہمت افزائی فرما رہے ہیں۔ پھر انہوں نے کہا ”تاثر نے مجھ سے ترقی پسند تحریک کے متعلق دو ایک باتیں دیکھیں اور مجھے اس سے بڑی دلچسپی ہوئی ہے۔ ممکن ہے سوشلزم کے سمجھنے میں مجھ سے غلطی ہوئی ہو۔ بات یہ ہے کہ میں نے اس سے متعلق کافی پڑھا بھی نہیں ہے۔ میں نے تاثر سے کہا تھا کہ وہ اس موضوع پر مجھے مستند سمجھتے ہیں، میں نے انہوں نے وعدہ کیا تھا، لیکن ابھی تک چور نہیں کیا۔ میرا نقطہ نظر آپ جانتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ مجھے ترقی پسند ادب یا سوشلزم کی تحریک کے ساتھ ہمدرہی ہے۔ آپ لوگ مجھ سے ملتے رہیے۔“

بھی ہماری غنٹلو بالکل ابتدائی منزل میں ہی تھی کہ میرے رفیق، شرف نے ناسی سیاسی موضوعات پر علامہ سے باتیں شروع کر دیں۔ جب شرف غنٹلو کا سراپا بنے ہاتھ میں لے لیے تو پھر غنٹلو نہیں، گفت و شنید ہوتی ہے۔ اس زمانہ میں صوبہ متحدہ میں قوم پرست مسلمانوں اور مسلم لیگ وادوں میں سخت سیاسی کشمکش شروع ہو گئی تھی۔ علامہ اقبال خاموشی سے اور ایک بلکی سی مستکراہت کے ساتھ شرف کی دلچسپی اور تیز نظریاتی سے مغلوط ہو رہے تھے۔ اس درمیان میں نے دیکھا کہ وہ تیسرے صاحب، جو اس بیٹھے تھے اور جن کا نام اقبال نے ہم سے تعارف بھی نہیں کروایا تھا، کافی جربز ہو رہے تھے۔ ان میں ان کی شامت آئی اور انہوں نے شرف کو ٹوک کر شاید پچھلے بات کہی جس سے یہ منہمک ہوتا تھا کہ قوم پرست مسلمان کانگریسی لیڈروں کے ہاتھ میں کھیل رہے ہیں۔ شرف جیسا کہ یہ بات کہاں برداشت کر سکتے تھے؟ انہوں نے چھوٹے ہی کہا۔ ”اس قسم کے خوبیات صرف سرکاری وائی یا کی۔ آئی۔ ڈی کے لوگ کہہ سکتے ہیں۔ معصوم ہوتا ہے آپ ان ہی جہتوں سے تعلق رکتے ہیں۔“ اس پر ان صاحب کا رنگ زرد پڑ گیا اور ان پر سخت ساری ہو گیا۔ علامہ اقبال اس بے لطفی کے سبب سے خفا ہو گئے۔ انہوں نے بات کا رخ بدلتے ہی پوشش کی، اور خواہ

اشرف سے مخاطب ہو گئے۔ اشرف کی باتوں کا انداز اب آتش بازی کا تھا جس میں حرارت، تیزی اور گل فشانی تھی۔ سب مبہوت سے ہو کر انہیں سن رہے تھے۔ اتنے میں مغرب کا وقت ہو گیا۔ اشرف کی باتوں میں مداخلت کرنے والے صاحب بڑے اہتمام اور اعلان کے ساتھ وضو کے لیے اٹھ کھڑے ہوئے۔ ہم بھی علامہ اقبال سے سمع خراش کی معافی مانگ کر رخصت ہوئے۔ بعد کو جب ہم نے اپنے دوستوں سے اس ملاقات کا ذکر کیا اور ان صاحب کا حلیہ بتایا جو علامہ اقبال کے پاس بیٹھے ہوئے ہمیں ملے تھے، تو انہوں نے کہا وہ ضرور چودھری محمد حسین رہے ہوں گے اور اشرف کا تیر ٹھیک نشانے پر بیٹھا ہے۔ یہ حضرت پنجاب سرکار کے محکمہ اطلاعات میں محتسب کی حیثیت سے کافی بدنام تھے۔ سعادت حسن منٹو پر فحاشی کے مقدمے چلوانے میں ان کا ہی ہاتھ تھا۔ تمام محبت وطن اور ترقی پسند اخباروں، رسالوں اور پریسوں سے ضمانتیں طلب کرنے اور ان پر مقدمہ چلانے کی وجہ سے وہ کافی بدنام تھے۔ منٹو نے اپنے افسانوں کے ایک مجموعے کو ان کے نام معنون کر کے یہ مشہور شعر لکھا تھا

پھول کی پتی سے کٹ سکتا ہے ہیرے کا جگر

مرد ناداں پر کلام نرم و نازک بے اثر

علامہ اقبال سے ترقی پسند ادب کی تحریک کے متعلق ہماری بات چیت تشنہ اور نامکمل رہی۔ اس کا مجھے افسوس رہا۔ خاص طور پر اس وجہ سے کہ علامہ اقبال نے ہماری تحریک کے ساتھ دلچسپی اور ہمدردی کا اظہار کیا تھا۔ میں نے تہیہ کیا کہ اگلی بار جب پنجاب آؤں گا تو ان سے پھر مل کر تحریک کے متعلق زیادہ وضاحت سے گفتگو کروں گا۔ لیکن بد قسمتی سے اس کا موقع نہیں ملا۔ جب میں دوبارہ لاہور گیا تو وہ طائر قدسی اس جہان سے پرواز کر چکا تھا۔ ○○

سافار آن لائن کتب

PDF BOOK COMPANY



Muhammad Hushain Syalvi

0305-6406067

Sidrah Tahir

0334-0120121

Muhammad Saqib Riyaz

0344-7227224

تحریک کی عوام و خواص میں مقبولیت

1937، 1938، اور 1939 میں ہم نے اردو اور ہندی کے ترقی پسند ادیبوں کی تحریک کا فرسین منعقد کیا۔ پہلی دو آبادیوں میں اور تیسری لکھنؤ میں۔ ہمیں اس آبادی میں بڑے غیر متوقع حشرات سے مدد مل رہی تھی۔ اس آبادی کی انجمن کے کارکنوں میں ایک نوجوان خاتون شریتمہ شیماماری تھیں۔ شیماماری کی فراموشی کی حیثیت سے انہوں نے سیاست میں حصہ لیا۔ وہ ایک ایڈریس تھیں۔ (وہ غائباصوبہ متحدہ میں پہلی خاتون تھیں جنہوں نے ایل۔ ایل۔ بی۔ کے اس آبادی میں پریکٹس بھی شروع کر دی تھی۔ ان دونوں ماں بیٹی ورتی۔ سندھ سے انہیں بھی دور وہ خود بھی کبھی کبھی مختصر افسانے لکھتی تھیں۔ لیکن اب سے زیادہ نہیں جتنے کاموں اور تحریکوں کی تنظیم کا شوق تھا۔ شیماماری جب کسی کام کے کرنے کا ارادہ کر لیتی تو انہیں ایک دم کے لیے چین نہیں آتا تھا۔ کانفرنس کی خواہش تو ہم میں سے بہتوں کو تھی لیکن اس کے تقاضات اس کے لیے چند ہی آتا، جہہ کا بندوبست کرنا، اس کا پیادہ کرنا، مہموں کے سہارے کا بندوبست کرنا، ان سب مشکلوں کا خیال کر کے ہمارے بوسے پرست ہو جاتے تھے۔ لیکن شیماماری کے نہیں۔ انہوں نے کہا کہ کانفرنس ہو سکتی ہے اور ایک سال نہیں، ۱۰ سال کانفرنس کر کے انہوں نے اٹھا دیا کہ ہو سکتی ہے۔ ضرورت صرف ہاتھ پاؤں بدنے، اپنے تمام اور ہر قسم کے اثر و رسوخ استعمال کرنے کی ہے۔ اس آبادی میں سودیاتی تحریک کو کامیاب بنانے کے لیے ایک انجمن تھی۔ اس کی طرف سے اس میں اس آبادی میں نمائش ہوتی تھی، جس کے ذریعے سے سودیاتی انجمن کے پاس کافی سرمایہ جمع ہو گیا تھا۔ شیماماری اس کی سکریٹری تھیں۔ انہوں نے کہا کہ سودیاتی نمائش کے دنوں میں اور کسی کے احاطے میں ترقی پسند مصنفین کی کانفرنس کی جا سکتی ہے۔ سودیاتی

نمائش ویسے بھی ہر سال نمائش کے موقع پر ایک مشاعرہ اور کوی میلن کرتی تھی جس کے لیے پنڈال لگتا تھا۔ آخر ترقی پسند ادب کی تحریک بھی تو قومی اور سودیشی ہے۔ اس کی کانفرنس بھی کیوں نہ اسی پنڈال میں ہو جائے۔ سودیشی انجمن کی کمیٹی کے باقی ممبر بھی اس پر راضی ہو گئے اور اس طرح پنڈال، روشنی، کرسیاں، وغیرہ تو ہمیں مفت مل گئے۔ باقی اخراجات کے لیے بھی شیام کماری اور ان کے دو ایک ساتھیوں نے یونیورسٹی کے ہر ایک پروفیسر، ہائی کورٹ کے ہر ایک وکیل، اور بیرمنگر کے گھر کا چکر لگایا اور تھوڑا تھوڑا کر کے کافی چندہ جمع کر لیا۔

ہم سر تیج بہادر سپرو سے بھی اپنی کانفرنس کے لیے چندہ لے آئے۔ سپرو صاحب ادب کے معاملے میں بے حد قدامت پرست واقع ہوئے تھے، اور ترقی پسندی کے نام سے انہیں کوفت ہوتی تھی۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ انہیں اردو ادب سے اتنی محبت تھی اور ان کی طبیعت میں اتنی شرافت تھی کہ ہم نو جوانوں کی درخواست پر ان سے کبھی بھی نہیں کہتے نہ بنتی تھی۔ موصوف میرے والد کے پرانے دوست ہونے کی حیثیت سے مجھ پر خاص شفقت کی نظر رکھتے تھے۔ مجھے اس کی اجازت تھی کہ ان کے لاجواب کتب خانے سے کتابیں لے جاؤں اور پڑھوں۔ اپنی تمام عنایتوں کے ساتھ ساتھ آنجہانی ہمیشہ مجھ سے کہا کرتے تھے کہ کیونرم سے سوائے ملک کی تباہی کے اور کچھ حاصل نہیں ہوگا۔ لیکن جب بھی میں نے ان سے کسی بھی ترقی پسند، بی یاسی کام کے لیے چندہ مانگا تو ہنس کر اپنے منشی سے چیک بک منگوا ہی لیتے تھے۔ چیک لکھتے جاتے اور کہتے جاتے ”آپ لوگ بزرگوں کی باتیں مانتے کب ہیں۔ میں جانتا ہوں کہ آپ مجھے ری ایکشنری سمجھتے ہیں۔“ ان کی باتیں اتنی دلچسپ ہوتی تھیں اور ان باتوں کے دوران میں وہ ایسے ایسے طیفے اور چٹکے سناتے تھے اور فارسی اور اردو کے برجستہ شعر پڑھتے تھے کہ ان سے بحث کرنے سے زیادہ ان کی بات سننے میں مزہ آتا تھا۔ ہندی کی مخالفت اور اردو کی حمایت میں وہ غلو سے کام لیتے تھے، ورگاندھی جی در جناح صاحب سے منجملہ اور باتوں کے، ان کی ناراضی کی ایک بڑی وجہ یہ بھی تھی کہ ان میں سے ۱۱ نوں کو اردو بونا تک ٹھیک سے نہیں آتا تھا۔ لیکن دونوں قومی زبان کے مسئلے پر رائے رکھتے تھے۔ سپرو صاحب خود اردوئے معلیٰ بولتے تھے اور اپنے دہلی نژاد ہونے پر ہمیشہ فخر کیا کرتے تھے۔ ان کی مجلس میں بیٹھ کر جدید ہندستان کا نہیں بلکہ مغلوں کے زمانے کا رنگ نظر آتا تھا۔ انیسویں صدی کی انگریزی لبرل روایتوں اور آئین پرستی کے ساتھ ساتھ شاہان اودھ کے عہد کی تہذیبی چاشنی اور ان بان کو مٹا مشکل تھا۔ لیکن سر تیج بہادر سپرو کا خمیر انہیں عنصر سے مل کر بنا معلوم ہوتا ہے۔

اب ہم نے اپنی کانفرنسوں کے لیے ایک شخص کی نہیں، بلکہ کئی، شخاص کی صدارتی مجلس منتخب کرنا زیادہ مناسب سمجھا۔ اس میں ایک تو یہ فائدہ تھا کہ کئی زبانوں کے عالم یا مصنف کانفرنس کے صدر ہو سکتے تھے۔ چونکہ ہماری کانفرنسوں میں ایک سے زیادہ زبانوں والے حصہ دیتے ہیں، اس لیے یہ ضروری تھا۔ دوسرے یہ کہ ادبی کانفرنس میں مختلف شعبے ہوتے ہیں۔ تنقید، افسانہ، شعر وغیرہ۔ صدارتی مجلسوں میں ہر ان مختلف شعبوں کی نمائندگی کر سکتے تھے اور ہر ایسے اجلاس میں جس میں کسی خاص صنف، ادب سے بحث ہو، اسی کے ماہر کو صدر بنا سکتے تھے۔ عام طور سے ہم صدارتی مجلس میں چار یا پانچ صدر رکھتے تھے۔ چنانچہ 1937 کی کانفرنس کی صدارتی مجلس میں مولوی عبدالحق، آچاریہ نریندر، پو اور پنڈت رام نریش ترپانھی منتخب ہوئے۔ شاید ایک یا دو صاحب اور تھے لیکن ان کے نام یاد نہیں۔ صدر ہونے کے وقت ہم انجمن کی تمام شاخوں کی رائے دیتے تھے اور ان کے سامنے مختلف ناموں کا رکھ دیتے تھے۔ عام طور سے ہماری تجویز پر اتفاق رائے ہوتا تھا۔ لیکن ہماری یہ کوشش ہوتی تھی کہ صدارتی مجلس میں ہم ایسے لوگوں کو رکھیں جو چاہے ہماری انجمن سے تنظیمی طور پر منسلک نہ ہوں، لیکن جن کے علم اور تجربے سے ہم کو فائدہ پہنچے۔ اس طرح ہم اپنی تحریک و سرس کے نوجوان متعینین کا اپنے ملک کی تہذیب اور ادب کے علماء کے ساتھ قریبی تعلق قائم کرنا چاہتے تھے۔ کیوں کہ بغیر ان کی ہدایت اور تحیم کے، بغیر اپنے ملک کے علوم و ادب کی تاریخ اور تہذیب کی واقفیت حاصل کیے ہوئے، اچھا جدید ادب بھی پیدا نہیں کیا جاسکتا۔

بدقسمتی سے مولوی عبدالحق بین وقت پر بیمار ہو گئے اور کانفرنس کی صدارت سے الگ ہو گئے۔ لیکن انہوں نے اپنا خطبہ صدارت ہمیں بھیج دیا۔ مولوی عبدالحق کی ذات ہماری ادبی دنیا میں بڑی اہمیت رکھتی تھی۔ اردو زبان کی ارتقاء کی تاریخ میں ان کی ایک مستقل جگہ ہے۔ مولوی عبدالحق کی شخصیت میں دلچسپی اور دلکشی ان کی مختلف اور متضاد خصوصیتوں کے سبب سے ہے۔

وہ علی گڑھ یونیورسٹی اور علی گڑھ تحریک کی سرسید احمد خاں اور مولانا حالی کے زمانے کی ان روشن خیال روایات سے وابستہ ہیں جن کے سرسید احمد خاں کی انگریزی فہمیانہ آزاد خیالی سے ملتے تھے۔ چنانچہ وہ مذہبی حیاسیت کی اس تحریک کو ناپسند کرتے ہیں جو مولانا علی کے زیر اثر علی گڑھ اور شمالی ہندوستان کے مسلمانوں میں جاری ہوئی۔ سرسید احمد خاں اور مولانا علی کے تنازعوں میں وہ سرسید احمد کے حامی اور مولانا علی کے سخت مخالفوں میں تھے۔ وہ چاہتے ہیں کہ جدید سائنس کے خیالات اردو کے ذریعہ زیادہ سے زیادہ ملک میں پھیلیں۔

ملائیٹ اور مذہبی عصیت اور تنگ نظری کے وہ سخت مخالف ہیں اور اس لحاظ سے ان کا ”مولوی“ کا لقب بالکل ناموزوں ہے۔ چنانچہ ان کے دیباچوں میں سے اس دیباچے کا ایک حصہ اُردو ادب میں ایک یادگار جگہ رکھتا ہے، جہاں پر انہوں نے دہلی کے مولویوں کی بڑے بڑے جوش الفاظ میں مذمت کی ہے۔ جنہوں نے مولوی نذیر احمد کی کتاب ”امہات الامہ“ کے نسخوں کو کافی ہنگامہ کر کے آگ میں جلا دیا تھا۔ وہ جدید اشتراکیت کے علمی فلسفہ کو بھی پسندیدہ نظر سے دیکھتے ہیں۔ چنانچہ 1936 میں انہوں نے ڈاکٹر محمد اشرف کو انجمن ترقی اُردو کی طرف سے معاوضہ دے کر اس کام پر متعین کیا کہ سوشلزم کی ایک علمی اور مبسوط تاریخ اُردو میں لکھیں۔ بد قسمتی سے ڈاکٹر اشرف چند ماہ تک اس کام کو کرنے کے بعد اپنی سیاسی مشغولیوں میں اس قدر گرفتار ہو گئے کہ یہ کتاب پوری نہ ہو سکی۔ مولوی صاحب اس بات کی وجہ سے ڈاکٹر اشرف سے شاید مستقل طور پر ناراض ہو گئے۔

پاکستان آنے کے بعد اور اس ضعیفی کے عالم میں بھی مولوی صاحب نے اپنی اس آزاد خیالی کے مسلک کو ترک نہیں کیا تھا۔ چنانچہ کراچی کی رجعت پرست فضا میں بھی جب روسی ادب کا نام بیٹا ہی خطرناک سمجھا جاتا ہے، انہوں نے تین سال ہوئے ”یوم میکسم گورکی“ کے جلسے کی صدارت کی، اور گورکی کی زندگی کے متعلق نمائش کا افتتاح کیا، جس موقع پر پاکستان میں روسی سفیر نے بھی جلسے میں شرکت کی۔ انہوں نے ادیبوں کو گورکی کی ادبی عظمت اور حقیقت نگاری کی پیروی کرنے کی تلقین کی۔

جب پنجاب گورنمنٹ نے لاہور کے ترقی پسند رسالوں (ادب لطیف، سورہاء اور نقوش) کو ایک جنبش قلم سے بند کر دیا تو اس حکم کے خلاف پاکستانی ادیبوں کے احتجاج نامہ پر انہوں نے بھی دستخط کیے اور جب 1952 کے پُر آشوب حالات میں پاکستان ترقی پسند مصنفین کی دوسری کل پاکستان کانفرنس کراچی میں ہوئی تو پھر مولوی عبدالحق نے عبدالمجید سالک کے ساتھ اس کی صدارت کر کے اس بات کا ثبوت دیا کہ ترقی پسند ادب کی تحریک سے ان کی دلچسپی اور ہمدردی اس کے آغاز سے لے کر آج تک بدستور قائم ہے۔

ان کی نگارشات میں فکر کی گہرائی نہیں ہوتی، لیکن ان کے طرز کی سادگی اور ان کی عقل پسندی دلکشی رکھتی ہے۔ ان کی علم دوستی مسلم ہے۔ ان کی راہ نمائی میں انجمن ترقی اُردو نے اُردو ادب کے قدیم تذکروں اور اساتذہ کے کلام کو شائع کر کے انہیں نئی زندگی بخشی ہے۔ ان کی اُردو قواعد اور انگریزی اُردو ڈکشنری ہمارے ادب کے لیے نہایت مفید چیزیں ہیں۔ ان کی ایڈیٹری میں انجمن کے رسالوں اور اُردو کا معیار ہمیشہ بلند رہا ہے۔ اگرچہ اس کی فضا

قدامت کا رنگ لیے ہوئے ہوتی ہے۔ لیکن اس میں ادبی ریسرچ اور تحقیق محدود حد تک پھر بھی مفید ہے۔ سب سے بڑھ کر یہ کہ مولوی صاحب کی اردو زبان کی ترقی کے لیے نکلنے، اپنی ساری زندگی، اور سارے نجی سرمایہ کو اس ایک کام کے لیے وقف کر دینا قابلِ احترام ہے اور مثالی حیثیت رکھتا ہے۔ (۱)

البتہ سوال یہ ہے کہ مولوی عبدالحق اور ان کی رہنمائی میں ۱۹۴۷ء تک متعدد ہندوستان میں اور اس کے بعد پاکستان میں اردو کی ترویج، تحفظ اور ترقی کے لیے جو روادار اختیار کی گئی وہ کس حد تک کامیاب ثابت ہوئی ہے؟

ہمیں افسوس کے ساتھ یہ تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ اردو زبان کے تحفظ اور ترقی کے لیے جن عظیم وسائل اور عوامی قوتوں کو بروئے کار لایا جاسکتا تھا، اسے حرکت میں لانے اور منظم کرنے میں مولوی صاحب نے اردو کی تحریک کو کبھی جمہوری یا عوامی تحریک بنانے کی کوشش نہیں کی۔ معلوم ہوتا تھا مولوی صاحب اس بات کو سمجھنے سے قاصر رہے کہ زبانیں، ماحول عوام کی ہوتی ہیں اور انہیں سے ان کو تقویت ملتی ہے۔ وہ اس بات پر خوش ہو لیتے تھے کہ ڈاکٹر جان گل کراؤٹ نے نکتہ میں اردو کی کتابیں لکھوا کر اردو کی بڑی "خدمت" کی، انگریزی حکومت نے فارسی کی جگہ اردو کو پچھری کی زبان بنا کر اردو پر بڑا "احسان" کیا ہے اور اعلیٰ حضرت آصف جاد عثمان علی خاں "خدا اللہ ملکہ" نے ریاست حیدرآباد سے انجمن ترقی اردو کو عطیہ دے کر بڑی "اردو نوازی" کی۔

ان لوگوں کی عنایتوں سے (جو ہمیشہ اردو کی ترقی کے لیے نہیں بلکہ سیاسی مقاصد کے لیے ہوتی تھیں) اردو کی چند کتابیں ہی تو شائع ہو سکتی ہیں اور کچھ نہیں ہو سکتا۔ اردو زبان کے مددگار اور بچنے والے ان درمیانہ طبقے اور محنت کشوں کے علاوہ اور کوئی ایسے ہو سکتے ہیں جن کی وہ زبان ہے، جو اسے بولتے ہیں، اسے لکھتے پڑھتے ہیں۔ اس لیے جب تک ان کی ضرورتوں، ان کے جذبات، ان کی امیدوں اور خواہشات کا اظہار اردو اب میں نہیں ہوگا، جب تک ان کی تعلیم کا اندوہست اردو میں نہیں ہوگا، جب تک وہ اپنی قسمت کے مالک نہیں ہوں گے، اردو ترقی کس طرح کرے گی؟

(۱)۔ انجمن ترقی اردو کی انگریزی اردو ڈکشنری کے بارے میں یہ جاننا ضروری ہے کہ اس کا بیشتر حصہ ڈاکٹر حاجہ حسین کی کاوشوں کا نتیجہ ہے اور غالباً اس لحاظ سے مولوی صاحب سے ۱۹۵۰ء میں تالیف کے ذمہ دار ہیں۔ سناتا ہے کہ مولوی صاحب اردو کی ایک جامع اور مستند بحث تیار کر رہے ہیں۔ (کتاب مولوی صاحب کی زندگی میں لکھی گئی۔)

اگر اس معیار سے ہم انجمن ترقی اردو کی کارگزاری کو دیکھیں تو ہمیں کیا نظر آتا ہے؟
 اول تو یہ کہ انجمن کی تنظیم، اس کے عہدے داروں، اس کے روزمرہ کے کاموں میں
 کبھی اردو کے ”جمہور“ کو فیصلہ کن حیثیت نہیں دی گئی۔ مولوی عبدالحق کا چنا ہوا ایک مختصر سا
 گروہ جن میں سے اکثر صاحبان کوئی اہم ادبی حیثیت بھی نہیں رکھتے، بلکہ محض مولوی صاحب
 کے درباری اور خوشامدی ہونے کی وجہ سے انجمن سے مستفید ہوتے تھے، فی الحقیقت انجمن
 کے کرنا دھرتا بن بیٹھے تھے۔ بہت سے باذوق، ایماندار اور ادبی شخصیت کے مالک حضرات جو
 انجمن کا کام کرنے کے خواہشمند تھے، اس چھوٹے سے گروہ کی وجہ سے بدل ہو کر انجمن سے
 کنارہ کش ہو گئے تھے۔ کسی اچھے ادیب کو انجمن کی تنظیم میں مشکل سے پناہ ملتی تھی۔ مولوی
 صاحب کے ارد گرد ہمیشہ اس طرح کی ایک سازشی فضا رہتی تھی، جیسی کہ پُرانے عہد کے
 بادشاہوں اور نوابوں کے یہاں بیان کی جاتی ہے۔ بعض نا اہل لوگ جو مولوی صاحب کی
 ناک کے بال بن گئے تھے، ہمیشہ ان کو ایسے قدم اٹھانے سے روکتے تھے جس کے سبب سے
 انجمن میں ان لوگوں کی اجارہ داری کو ذرا بھی نقصان پہنچنے کا خطرہ ہو۔ وہ انجمن کے بند چور
 محل میں جمہوریت کی کھلی فضا قائم نہیں ہونے دینا چاہتے تھے۔

چنانچہ عہد جدید کے اردو کے تقریباً تمام بڑے ادیب، مصنف، شاعر، عالم، انجمن
 اور اردو کی ترقی کی تحریک سے پوری ہمدردی رکھنے کے باوجود اور مولوی عبدالحق کا احترام
 کرنے کے باوجود انجمن کے کاموں سے ہمیشہ علیحدہ رکھے گئے اور انجمن کبھی بھی جدید اردو
 ادب اور جدید علمی تحقیق و تفتیش کا ایک بڑا زندہ اور متحرک ادارہ نہیں بن سکی۔

پھر مولوی صاحب کی سمجھ میں کبھی یہ بات نہیں آئی کہ ہمارا ملک ایک زبان کا نہیں
 بلکہ کئی زبانوں کا ملک ہے، جن میں کوئی بھی زبان اردو سے کسی طرح پیچھے نہیں ہے اور جو
 پیچھے بھی ہیں، ان کے بولنے والے اپنی زبان سے اتنی ہی محبت رکھتے ہیں جتنی کہ اردو بولنے
 والے اردو سے۔ ہندی کے ان رجعت پرست حمایتیوں سے اردو کو ضرور بچانا چاہیے اور ان کا
 مقابلہ کرنا چاہیے جو اردو کو مٹانے کے ورپے ہیں۔ لیکن اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ اردو کی
 حمایت میں ہم ہندی کی مخالفت کرنے لگیں یا بنگالی کی مخالفت کرنے لگیں، اور جس طرح
 ہندی والے زبردستی ہندی کو سارے ملک پر ٹھنسا چاہتے ہیں اسی طرح اردو کو اس ملک میں
 رہنے والی ہر ایک قوم کی زبردستی زبان بنانے کی کوشش کی جائے۔ انجمن ترقی اردو کو ”اردو
 سراج“ کی اس سیاست سے الگ رہنا چاہیے تھا۔ لیکن بد قسمتی سے ایسا نہیں ہوا۔

اس کے سبب سے ایسے حلقوں میں بھی جن کی زبان اردو نہیں تھی، لیکن جن میں اردو

پڑھنے اور سیکھنے کا شوق تھا، اردو کی سخت مخالفت کھڑی ہو گئی (جیسے آج کل مشرقی بنگال میں)۔ حقیقت یہ ہے کہ زبان اور تہذیب کا مسئلہ بھی سیاسی مسئلہ کے ساتھ جڑا ہوا ہے۔ جس طرح سے رجعت پرستوں کی سیاست آخر میں ہمیشہ دیوالیہ ثابت ہوئی ہے اور عوام جب اس کا ساتھ دیتے ہیں تو ان کو آخر میں اس کا سخت خمیازہ بھگتنا پڑتا ہے، اسی طرح زبان اور تہذیب اور علوم کی ترقی بھی رجعت پرستوں کی سیاست کا آلہ کار بن کر نہیں ہو سکتی۔ جن لوگوں کی سیاست قوم کو کھانا، کپڑا اور رہنے کے لیے مکان فراہم نہیں کر سکتی وہ انہیں تعلیم بھی نہیں دے سکتی، ان کی زبان و تہذیب کو بھی فروغ نہیں دے سکتی۔ کاش کہ پاکستان میں آنے کے بعد مولوی عبدالحق کو جو متواتر تلخ تجربے ہوئے ہیں، اس کی بنا پر انہیں ان حقوق کا احساس ہو جاتا۔

1937 میں مولوی عبدالحق نے ہماری کانفرنس کے لیے جو خطبہ لکھا تھا، وہ آج بھی اثر پڑھا جائے تو اس سے فائدہ ہوگا۔ اس میں انہوں نے ہمیں اچھی، عام فہم اور صاف زبان بتائی۔ زندگی کے تجربوں سے سبق سیکھنے اور حقیقت نگاری کی تلقین کی۔ انہوں نے ہمیں نصیحت کی کہ ہم اپنے پرانے "ب سے تعلق رکھیں اور اس سے اس کی خوبیوں سے لیں۔ انہوں نے کہا "ترقی پسند جماعت نوا اپنے متہمد کے عمل میں آنے کے لیے اخلاقی آزادی اور خاکی جرات سے کام لینا پڑے گا۔ اگر آپ نے مقبولیت یا ہر بلعزیزی یا کسی قسم کی امداد حاصل کرنے کے لیے اپنی تعداد بڑھا کر دکھاتے کی خاطر رجعت پرستی کی طرف میلان غائب کیا تو یہ رکھیے کہ معقول پسند اور حقیقی ترقی پسند لوگ آپ سے باہمان ہو جائیں گے۔ رجعت پرستی کے بل پر کھڑے ہونے سے بہتر ہے کہ آپ گڑھے سے ہی نہ ہوں۔

تھا کہ بات بات اور بڑا است
 بختن بہ پاپ مادی ہمسایہ در بہشت
 (اپنے ہمسایہ کی طاقت کے بل پر بہشت میں جانا، یعنی دولت کے جذبے پر بہت ہے۔)

مولوی صاحب نے سفر میں ہمیں ان پر جوش العاد میں تاریخ کی ایک زبردست مثال دے کر اپنے خیالات کی ترویج کرنے کے لیے کہا

"آپ کا کام اس وقت وہی ہے جو اٹھارویں صدی میں سائمنڈس (Envoys) نے فرانس میں کیا تھا۔ انہوں نے رجعت پرستوں سے

ہاتھوں کیسی کیسی سختیاں جھیلیں، قید میں رہے، جلا وطن کیے گئے، کتاب چھپنے کی ممانعت کر دی گئی، آخری مسودوں میں تحریفیں کی گئیں اور اصل مسودے جلا دئے گئے۔ یہ سب سہا، مگر اپنے عزم سے نہ پھرے۔ اس کتاب میں صرف معلومات ہی نہیں فراہم کی گئیں بلکہ انسان کی روشن خیالی، خیالات کی انقلاب انگیزی اور تعصبات اور توہمات کی تیغ کشی کا سامان بھی جمع کیا گیا تھا۔ اس کے مولفین کی عایت نظریات نہیں، بلکہ عمل تھا، ادبی شان دکھانی مقصود نہ تھی، بلکہ ان کا منشا زندگی کی تعمیر تھی۔ یہ لوگ سچے مجاہد تھے۔ باوجود مسخ ہونے کے اس کتاب کا اثر صرف فرانس ہی تک نہیں رہا، بلکہ دور دور تک پہنچا۔ انیسویں صدی میں جو عقلیت کی ہوا ہندستان میں چلی تھی، اس کا اگر آپ سراغ لگائیں گے تو اس کا سلسلہ بھی انہیں چند نفوس تک پہنچے گا۔ اس کتاب کو اب کوئی نہیں پڑھتا، اور بہت ہی کم ایسے لوگ ہوں گے جنہیں اس کی کبھی زیارت نصیب ہوئی ہوگی۔ لیکن اس کا اثر اور فیض اب تک جاری ہے۔“

”یہ صرف چند نفوس تھے، مگر دھن کے پکے اور عقیدت کے سچے تھے۔ ان کی زندگی کا مطالعہ کیجیے، ان کے کاموں کو دیکھیے اور ان کے قدم بقدم چلنے کی کوشش کیجیے۔ کوئی وجہ نہیں کہ آپ کامیاب نہ ہوں۔“

میرے خیال میں ترقی پسند مصنفین کی پندرہ سال کی تاریخ اس کی شہادت ہے۔ انہوں نے حتی المقدور اس نصیحت پر عمل کرنے کی کوشش کی ہے۔ کاش کہ مولوی عبدالحق انجمن ترقی اردو میں بھی کسی حد تک سہی، وہی جذبہ پیدا کر سکتے جس کی وہ ہماری انجمن سے بجا طور پر توقع رکھتے تھے۔

آچار یہ نریندر دیو اور پنڈت رام زریش تریپانھی کی صدارت اس کی ضمانت تھی۔ ب ہماری تحریک میں ہندی کے ادیب بھی خاصی تعداد میں شریک ہوں گے۔ آچار یہ نریندر دیو سنسکرت اور پاں کے عالم تھے۔ کہا جاتا ہے کہ بدھ فلسفہ کا مطالعہ ان کا بہت گہرا ہے۔ اس کے علاوہ وہ اس زمانے میں کاشی و دیا پینہ (بنارس کی قومی یونیورسٹی جو نان کوآپریشن کی تحریک کے زمانہ میں جامہ ملیہ اسلامیہ (دہلی) کے ساتھ قائم ہوئی تھی) کے پرنسپل بھی تھے۔ وہ کانگریس سوشلسٹ تحریک کے بانیوں اور ملک کی نئی بانیوں بازو کی تحریک کے راہنماؤں میں سے تھے۔ اردو اور ہندی دونوں کے بڑے جید مقرر تھے۔ ان کے خطبے اور صدارت سے کانفرنس میں شریک ہونے والے نوجوان ادیبوں میں کافی جوش پیدا ہوا۔ افسوس ہے کہ ان کا

قلم ہمارے پاس موجود نہیں ہے۔

پنڈت رام زلیش تریپاٹھی ہندی ادب میں اس لیے خاص مقام رکھتے تھے کہ انہوں نے ہمارے ملک (خاص طور پر ہندوستانی بولنے والے علاقے) کے لوک گیتوں کو بڑی محنت سے جمع کر کے شائع کیا ہے۔ اس حیثیت سے عوامی ادب کی تحریک میں یقینی ان کی ایک ممتاز جگہ ہے۔ پنڈت جی نے ہندی میں کئی جلدیں ”کویتا کمودی“ کے نام سے شائع کی ہیں۔ یہ ہندی شاعری کا، اس کے آغاز سے لے کر آج تک کا بہترین انتخاب ہے۔ پنڈت جی سے اس زمانے میں مجھے اکثر ملنے کا بھی اتفاق ہوا اور ان کی علیست کے باوجود مجھے ہمیشہ ان سے مل کر کسی قدر مایوسی ہوتی تھی۔ پہلے تو اس وجہ سے کہ انہیں ان حسین لوک گیتوں کی سماجی اہمیت کا کوئی اندازہ نہیں معلوم ہوتا تھا جو خود انہوں نے اتنی محنت کر کے جمع کیے تھے۔ ان کے پاس ایک خزانہ تھی لیکن اس کی اصل قیمت سے وہ ناواقف تھے۔ ان گیتوں میں ہمارے سماج کے محنت کش طبقوں، خاص طور پر عورتوں کے دکھ سکھ، ان کی نفسیات، ان کی سماجی دشواریوں کی پوری تصویر ہمیں نظر آتی ہے۔ ان سے ہمیں اندازہ ہوتا ہے کہ محنت اور استحصال کے بوجھ سے دبے ہونے کے باوجود انسان عوام کس طرح اپنی زندگی میں رنگینی اور حسن پیدا کرتے ہیں اور ان میں کتنی زبردست تخلیقی قوت چھپی ہوئی ہے۔ لیکن تریپاٹھی جی کی نظر ان باتوں کی طرف نہیں گئی۔ دوسری چیز جو تریپاٹھی جی سے ملنے پر محسوس ہوتی تھی، وہ یہ تھی کہ وہ کسی قدر تجارتی آدمی بن گئے تھے۔ اپنی کتابوں کو اسکولوں اور کالجوں کے نصاب میں داخل کرانے اور انہیں شائع شدہ فروخت کر کے روپیہ کمانے کی طرف ان کی دلچسپی اتنی بڑھ گئی تھی کہ وہ اس ڈر سے کہ کہیں سرکار اور اس کے افسر ناراض نہ ہو جائیں، سیاست کی بات کرنے سے بھی گھبراتے تھے۔ ترقی پسند مصنفین کی کانفرنس کی صدارت تو انہوں نے کر لی، لیکن بعد کو وہ ہماری تحریک سے دور ہی دور رہے۔

ہماری الہ آباد کی کانفرنس میں حصہ لینے والوں، مقالہ پڑھنے والوں اور اس کا انتظام کرنے والوں میں اب کی دفعہ الہ آباد یونیورسٹی کے نوجوان طلباء کا ایک اچھا خاصہ گروہ موجود تھا۔

ان میں شیو داس سنگھ چوہان، نریندر شرما، رمیش چندر سنہا، اور اوم پرکاش سہگل خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ چوہان اور نریندر تو اب ہندی کے ممتاز ادیب ہیں۔ رمیش اور سہگل نے بعد کو اپنا زیادہ وقت سیاسی کاموں میں صرف کیا اور کیونسٹ پارٹی کے ہفتہ وار ہندی اخبار کے ایڈیٹر ہونے کا اعزاز حاصل کیا۔

اس کانفرنس میں بابو جے پرکاش نارائن اور دہلی کے ہندی ادیب جینندر کمار خاص

طور پر مجھے یاد ہیں۔ جے پرکاش نارائن اُس وقت بہار میں ہندی کے ان نوجوان ادیبوں اور سوشلسٹ ترقی پسندوں کی راہ نمائی کرتے تھے، جنہوں نے بعد کو رام کرشن بینی پوری کی ادارت میں ہفتہ وار ہندی اخبار ”جتا“ شائع کیا۔

بدقسمتی سے دوسری جنگ عظیم شروع ہونے کے بعد کانگریس سوشلسٹ پارٹی کے رہنماؤں کی کیونسٹ دشمنی جنون کی حد تک بڑھ گئی، اور انہوں نے تمام ان جماعتوں سے علیحدہ ہو جانے کا فیصلہ کیا جس میں ایک بھی کیونسٹ کام کرتا ہو۔ یہ اس رجحان کی ابتداء تھی جس نے رفتہ رفتہ کانگریس سوشلسٹ پارٹی کے بعض لیڈروں کو رجعتی کیمپ میں پہنچا دیا۔ لیکن سوشلسٹ لیڈروں کی اس رجعت سے اور ترقی پسند تحریک سے ان کے بے تعلق ہو جانے سے صرف یہ ثابت ہوا کہ ان کا عدم تعاون ملک کی زندہ اور ترقی پذیر ادبی تحریک کو کوئی خاص نقصان نہیں پہنچا سکا۔ آچار یہ زیندر دیو کے علاوہ ان کے زیر اثر یا ان کی جماعت میں کوئی ہندی یا اُردو کا وسیع شاعر، ادیب یا عالم تھا ہی نہیں۔

اُردو ہندی کے ترقی پسند مصنفین کی دوسری کانفرنس الہ آباد میں ہی 1938 میں ہوئی۔ غالباً مارچ یا اپریل کا مہینہ تھا۔ گزشتہ سال کی طرح اب کی دفعہ بھی کانفرنس سودیشی ٹرنس کے موقع پر اور اس کے احاطہ میں ہوئی۔ اس سال کانفرنس کے خاص مہتمم پنڈت بشمبھر ناتھ پانڈے تھے، جو الہ آباد کے بہت پرجوش کانگریسوں میں سے تھے۔ بشمبھر پنڈت سندھ لال کے خاص چیلوں میں سے تھے۔ وہ کنتی کے ان مخلص کانگریسیوں میں شمار کیے جاتے تھے جن کی گاندھیت کی بنیاد آزادی خواہی، ہندو مسلم اتحاد اور سادہ زندگی پر تھی۔ پنڈت سندھ لال کے زیر اثر انہیں بھلتی اور تصوف کے اس پہلو پر بھی عقیدہ تھا، جس کے نزدیک ہم دوست کی بنیاد پر سب انسان بھائی بھائی ہیں اور امارت اور سرمایہ داری بُری چیزیں ہیں۔ ہم میں سے جو اشتراکی خیال کے تھے، اجمالاً ایسے مخلص لوگوں کی طرف کھینچے تھے اور وہ ہماری طرف۔ الہ آبادی کانگریس اور مزدور اور کسان تحریک میں بھی بشمبھر ناتھ اور ہم ایک ساتھ مل کر کام کرتے تھے۔ بہت سی باتوں میں ہمارا اختلاف بھی تھا (جو 1940 کے بعد کافی شدید ہو گیا)، لیکن عوامی تحریکوں میں ایک ساتھ مل کر کام کرنے سے یہ اختلاف ہمیں روکتا نہ تھا۔ بشمبھر ہندی کے کوئی اور لیکھک بھی تھے، اور پنڈت سندھ لال کے اس ادبی اور علمی ماہوار رسالے کے ایڈیٹر تھے جو ہندی اور اُردو، دونوں میں شائع ہوتا تھا۔ اس زمانہ میں وہ الہ آباد کی ترقی پسند مصنفین کی انجمن کے سکریٹری تھے۔

یہ کانفرنس گزشتہ سال کے مقابلہ میں زیادہ نمائندہ تھی اور اس میں ادبی مسائل پر

زیادہ مفید اور سنجیدہ بحثیں ہوئیں۔ یہ کانفرنس اس بات کو ظاہر کرتی تھی کہ ہماری تحریک نے دو ڈھائی سال کی مدت میں کتنی ترقی کی ہے اور اس کی خامیاں کیا ہیں۔

صدارتی مجلس میں جوش ملیح آبادی، پنڈت آنند زائن ملا اور سمتر آنند پنٹ شامل تھے۔ ان کے علاوہ ایک دو صاحب شہید اور بھی تھے۔

ہمارے معزز مہمانوں میں، جنہوں نے کانفرنس میں شرکت کی اور اس میں تقریر کی، پنڈت جواہر لال نہرو، اور کا کا کالیلکر بھی تھے۔ ہندی کے بزرگ شاعر بابو ہستلی شرن گیت بھی اس میں شریک ہوئے اور انہوں نے اپنی کوتاہ سنانی۔ ہمارے لیے سب سے زیادہ فخر اور خوشی کی بات یہ تھی کہ رابندر ناتھ ٹیگور نے بھی کانفرنس کو ایک پیغام بھیجا تھا۔

کانفرنس سے چند دن پہلے مجھے کلکتہ جانے کا اتفاق ہوا تھا۔ اس وقت ملک بھر میں سبکدوش چندر بوس کے کانگریس کے صدر ہو جانے اور دابے بازو کے نمائندے پٹنا بھی سیتار مایہ کو شکست دے دینے کا غنڈہ تھا۔ کلکتہ میں اس اندیا کانگریس کمیٹی کا وہ تاریخی اجلاس ہونے کو تھا جس میں، ہٹے بازو واوں نے سبکدوش چندر بوس کو کانگریس کی صدارت سے استعفیٰ دینے پر مجبور کیا۔ میں بھی اس وقت آل انڈیا کانگریس کمیٹی کا ممبر تھا اور اس کے اجلاس میں شرکت کے لیے کلکتہ گیا تھا۔

ٹیگور سے ملنے کا مجھے بہت اشتیاق تھا۔ اس سے پہلے طالب علمی کے دنوں میں لکھنؤ اور آکسفورڈ میں، میں نے ان کو جھوسوں میں دیکھا تھا اور انہیں تقریر کرتے ہوئے سنا تھا۔ پہلی بار جب غالباً میں انٹر میڈیٹ میں پڑھتا تھا، میں نے لکھنؤ یونیورسٹی اور فیصلہ جات کی بارہوری میں رابندر ناتھ ٹیگور کو دیکھا اور ان کی تقریر سنی۔ اس وقت میں ان کے معترفوں میں تھا۔ ٹیگور کی کیت نچل، اور ان کی نظموں کی دوسری کتابیں وران کے تمام ماول اور ڈرائے، غرض کہ انگریزی میں ان کی جو بھی تصانیف دستیاب ہو سکتی تھیں، میں نے پڑھ لی تھیں۔ مجھے اب تک یاد ہے کہ سنہری ٹیبل، لطیف اردو گلیز کی اور بیٹھے خواب اور سراں سے معمور اداسمین اور ہمیل دنیا، جس کی ٹیگور نے اپنے باریک اور نازک قلم سے تصویر چینی تھی، ایک نوجوان دل کو کتنی اچھی معلوم ہوتی تھی۔ مجھے یاد ہے کہ ان کی مشہور نظم نے مجھے کتنا زیادہ متاثر کیا تھا

جہاں ذہن پر خوف نہیں طاری ہے

جہاں لوگ سر اٹھا کر چلتے ہیں

جہاں علم آزاد ہے

جہاں کمال حاصل کرنے کے لیے

انٹک کوشش اپنے بازو پھیلاتی ہے
 جہاں مردہ عادتوں کے خشک ریگزار میں
 عقل کے صاف جشے کھو نہیں گئے ہیں
 جہاں تنگ نجی دیواروں سے دنیا
 ٹکڑے ٹکڑے نہیں کر دی گئی ہے
 اے میرے مولیٰ ..

آزادی کی اس جنت میں
 میرے وطن کو بیدار کر!

اس کے بعد میں نے نیگور کو (عالمی 1930 میں) آکسفورڈ میں دیکھا۔ اپنے یورپ کے دورے کے زمانے میں وہ وہاں بھی آکر کچھ دنوں رہے تھے اور آکسفورڈ میں انہوں نے لکچر بھی دئے۔ ہندوستانی طلباء کی انجمن میں بھی (جس کا نام آکسفورڈ مجلس تھا) ان کا استقبال ہوا، جہاں میں نے انہیں قریب سے دیکھا۔ لیکن اب میں ان کی عظمت کا منکر تھا۔ اول تو مجھے ان کا ذاتی ڈرامائی انداز پسند نہیں آیا۔ دوسرے ان کی فکر میں جو مبہم سا دیدانتی عنصر تھا، اور وہ جو کبھی کبھی گاڑھے شہد کی سی ایک جذباتیت ان کے کلام سے نکلتی تھی، ان کے مخصوص امیرانہ شان اور عجیب سی پل پل مین اقوامیت، اور ان کا وہ پہلو جس کے سبب سے وہ ہمارے وطن کی انقلابی تحریک کی کھلے لفظوں میں حمایت کرنے سے ہمیشہ گریز کرتے تھے۔

یہ باتیں مجھے ناپسند ہی نہیں تھیں بلکہ اس کی وجہ سے مجھے ان پر غصہ بھی آنے لگا تھا۔ چنانچہ جب مجلس میں وہ تقریر کر چکے تو میں نے کسی قدر بدتمیزی کے ساتھ ان سے ایسے سوالات بھی کیے جن میں میری ذہنی کیفیت کا اظہار رہا تھا۔ آکسفورڈ میں میرے بعض ہم مکتب ان کو ایک دیوتا کی طرح سمجھتے تھے۔ میرا یہ رویہ غالباً ان کے اس مہمل رجحان کا رد عمل تھا۔

لیکن جب میں تیسری اور آخری بار ان سے ملا تو غالباً ان کے تخلیقی کارناموں کے متعلق میرا شعور زیادہ متوازن تھا۔ انیسویں صدی کے آخر اور بیسویں صدی کے شروع کے ہر بڑے ہندوستانی مفکر، مصلح اور فنکار کی طرح نیگور کی فکر اور فن میں متضاد کیفیات تھیں۔ بعض جنہوں نے فی الجملہ ترقی پسندانہ اثر ڈالا اور بعض جو اپنے زمانے، ماحول اور طبقے کی کیاں اور خامیاں لیے ہوئے تھیں۔ لیکن ایک غیر معمولی طور پر بڑی اور عظیم فنکارانہ صلاحیت کے مالک ہونے کی حیثیت سے نیگور نے اپنی بہترین تخلیقات میں اپنی قوم اور خاص طور پر بنگالی قوم کے اس عہد کے بلند ترین، شریف ترین اور حسین ترین جذبات کا اظہار بڑے موثر اور دلکش

طریقے سے کیا، جس کی وجہ سے وہ ساری قوم کے مغنی اور مصور بن گئے۔ پھر لوگ مدتوں تک ان کی زبان اور لہجے میں بولنے لگے۔ گو کہ ان کی فکر اور ذہن قوم کے جدید ترین ہوائی انقلابی تقاضوں سے مکمل طور سے ہم آہنگ نہ تھے، لیکن اپنی زندگی کے آخر دنوں میں اپنی فنکارانہ ذہانت سے وہ خود اس کمی کو کسی قدر محسوس کرنے لگے تھے۔

میں چاہتا تھا کہ ان ہی موضوعات پر اگر ممکن ہو تو ان سے گفتگو کروں۔ ترقی پسند مصنفین کی تحریک سے متعلق انہیں مطلع کروں، ان کی رائے معلوم کروں اور ان کے عظیم تجربہ اور صلاحیتوں سے کچھ سبق سیکھوں۔

بد قسمتی سے وہ ان دنوں بڑی شدید بیماری کے بعد ابھی اٹھے ہی تھے۔ ویسے بھی وہ بڑھاپے کی وجہ سے کافی ضعیف ہو چکے تھے۔ اس لیے زیادہ بولنے چالنے کی ڈاکٹروں نے انہیں اجازت نہیں دی تھی۔

غالباً ان کے سکرٹری نے میرے بارے میں پہلے سے انہیں آگاہ کر دیا تھا کہ میں ترقی پسند مصنفین کی کل ہند انجمن کا سکرٹری ہوں، نیز کمیونسٹ ہوں۔ جب میں کوٹھے کے اس برآمدے میں گیا، جس میں وہ ایک چچی سی آرام کرسی پر بیٹھے ہوئے تھے، تو انہوں نے شفقت سے میرے سلام کا جواب دینے کے بعد مجھے اپنے بالکل قریب بیٹھ جانے کو کہا۔

اور اس کے قبل میں کچھ ہمدردیوں، انہوں نے خود ہی گفتگو شروع کر دی۔ صبح کا وقت تھا۔ در شاید انہوں نے اسی وقت اخباروں کی خبریں سنی تھیں۔ کلکتہ کے اخبارات سبھاں چند بوس اور کانگریس کے واسطے بازو کے تصادم کے واقعات سے بھرے تھے۔ تقریباً سارے بنگال جس میں ٹیلور بھی شامل تھے، سبھاں بوس کے ساتھ جو زیادتی ہو رہی تھی، اس سے بے حد برا فروخت تھے۔ کمیونسٹ بھی اس معاملے میں سبھاں بابو کی طرف تھے۔ چند منٹ اس پر گفتگو کرنے کے بعد ٹیلور نے ”بندے، مہترم“ کے متعلق باتیں شروع کیں۔ اسی جفت کانگریس ورکنگ کمیٹی نے مسلمانوں کے مذہبی جذبات کا خیال کر کے ”بندے، مہترم“ کے ترانے سے وہ ٹکڑا خراج کر دیا تھا جس میں کالی مائی کو منیٰ طیب کیا گیا تھا۔ لیکن بنگال کے تمام کانگریسی اخبار اس بات پر بھی ورکنگ کمیٹی کو برا بھلا کہہ رہے تھے۔

راہندر ناتھ ٹیلور کی آواز مہین تھی۔ وہ بیماری اور بڑھاپے کی وجہ سے اور بھی دھیمی ہو گئی تھی۔ لیکن یکبارگی مجھے محسوس ہو کہ انہیں غصہ آ گیا ہے اور ان کی آنکھیں چمکنے لگیں اور کوشش کر کے وہ اونچی آواز میں مجھ سے کہنے لگے

”میری سمجھ میں یہ تعصب اور تنگ نظری بالکل نہیں آتی۔ ورکنگ کمیٹی نے ”بندے

ماترم“ کے ترانے سے اس ٹکڑے کو حذف کر کے بالکل ٹھیک کیا۔ واقعہ یہ ہے کہ نہرو نے اس کے بارے میں میری رائے پوچھی تھی اور میں نے خود ان کو یہی رائے دی تھی۔ ہمارا قومی ترانہ ایسا ہونا چاہیے جسے اس ملک کا ہر ایک رہنے والا خوشدلی اور عقیدت سے گا سکے۔ مسلمان جو بت پرستی کے خلاف ہیں، کس طرح ایسے ترانے کو گا سکتے ہیں، جس میں کالی کو خطاب کیا گیا ہے؟ حقیقت یہ ہے کہ خود میرے عقائد یہی ہیں اور میں اسے پسند نہیں کرتا۔ لیکن بعض لوگ اتنے تنگ نظر اور جاہل ہوتے ہیں کہ دوسرے کے جذبات اور عقیدوں کا کچھ خیال نہیں کرتے۔“ میں نے گرو دیو سے کہا کہ پھر آپ اپنی رائے اس مسئلہ کے متعلق ضرور شائع کریں۔ آپ کی رائے سننے کے بعد شاید مخالفوں کا جوش ٹھنڈا ہو جائے۔ انہوں نے بیزاری کا اظہار کرتے ہوئے کہا...

”تمہیں معلوم نہیں کہ تعصب سے بڑے اندھے ہو جاتے ہیں۔ وہ میری رائے کی کب پرواہ کرتے ہیں۔“

میں نے سمجھا کہ اب ترقی پسند مصنفین کی گفتگو شروع کرنے کا اچھا موقع ہے، آخر ہماری تحریک بھی اسی قسم کی تنگ نظری اور جہالت کے خلاف ہے۔ لیکن میں نے ابھی بات شروع ہی کی تھی کہ اڑیسہ کے کانگریسی وزیر علی بشواناتھ داس وہاں پہنچ گئے اور آتے کے ساتھ ہی پہلا کام انہوں نے یہ کیا کہ زمین پر تقریباً لیٹ کر ٹیگور کے پاؤں کا سجدہ کیا۔ گرو دیو نے انہیں، شیروا دی اور ہینسنے کو کہا۔ مجھے بشواناتھ داس کے سلام کرنے کے اس طریقے سے سخت کوفت ہوئی۔ لیکن نابابان کے یہاں اونچی ذات کے بزرگ سے یوں ہی ملتے ہیں۔ بشواناتھ داس، خوش قسمتی سے صرف ٹیگور کی مزاج پر سی اور نہیں اڑیسہ مدعو کرنے کے لیے آئے تھے۔ چند منٹ کی رسمی بات چیت کے بعد وہ چپ ہو گئے، گرو دیو کی عقیدت بھری نظروں سے دیکھنے پر اکٹھا کی اور ہماری بات چیت پھر شروع ہوئی۔ میں خود زیادہ بات چیت کرنا نہیں چاہتا تھا۔ اس لیے دو تین منٹ میں بہت ہی اختصار کے ساتھ میں نے ان کو ترقی پسند مصنفین کی تحریک اور اس کے مقاصد آگاہ کیا۔ اس کے بارے میں ان کی رائے اور نصیحت پوچھی۔ انہوں نے تحریک کے ساتھ موافقت اور ہمدردی کا اظہار کیا اور اس کے بعد مجھ سے اردو ہندی کے جھگڑے کے بارے میں پوچھنے لگے۔ میں نے انہیں بتایا کہ کس طرح فرقہ پرست، سیاستداں، ہندی اور اردو کی آڑ سے کر ملک میں نفرت پھیلا رہے ہیں، اور ان دو زبانوں میں جو بیگانگت ہے، اس کی بنا پر انہیں قریب لانے کی کوشش کرنے کے بجائے انہیں ایک دوسرے سے دور کھینچا جا رہا ہے۔ ترقی پسند مصنفین کی تحریک اس لسانی رجعت

پرستی کے خلاف ہے۔ ہم چونکہ عوام کے نقطہ نظر اور ان کی ضروریات کو اپنے سامنے رکھتے ہیں، اس لیے ہماری انجمن میں اردو اور ہندی کے ادیب ایک ساتھ مل کر کام کر سکتے تھے۔ میں نے اب اپنی کانفرنس کا ذکر کیا اور ان سے درخواست کی کہ اس کے لیے ہمیں ایک پیام لکھ کر دیں۔ انہوں نے اس بات سے بخوشی رضامندی ظاہر کرتے ہوئے مجھے اس قسم کے الفاظ کہے

”میری سمجھ میں یہ اردو اور ہندی کا جھڑا نہیں آتا۔ آخر تم دونوں ایک زبان بولتے ہو، اسے جو بھی چاہو نام دے لو۔ اور اگر تم اپنی بات عوام کو سمجھانا چاہتے ہو اور ان کے لیے لکھنا چاہتے ہو تو فرق اور بھی مہم ہو جاتا ہے۔“

اب میرا وقت ختم ہو رہا تھا۔ سو یوں کے سکریٹری بار بار جڑی، لکھ رہے تھے۔ چنانچہ میں چلتے وقت کانفرنس کے پیام کا تقاضا کر کے رخصت ہو گیا۔

میں ابھی طلعت میں ہی تھا کہ ٹیور نے کانفرنس سے یہ پیام ایک خط میں مجھے بھیج دیا۔ یہی پیام کانفرنس میں پڑھا گیا۔ یہ پیام دہلی نہ تھا۔ اس سے پہلے جسے میں یگدر نے خواہ اپنے وپر زنی کثرت چینی کی تھی۔ انہوں نے ادیبوں کو نصیحت کی کہ عوام سے مل جل رہیں۔ انہیں پہچانیں، ان کے حالات معلوم کریں

”عزت پسندی میری طبیعت ثانیہ ہو گئی ہے۔ لیکن یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ سماج سے الگ تھلک رہنے والا ادیب نئی نئی انسان سے تشابہ نہیں بوسکتا۔ بہت سے لوگوں سے مل کر جو تجربہ حاصل ہوتا ہے، الگ الگ ادیب اس سے محروم ہو جاتا ہے۔ سماج کو جاننے پہنچانے کے لیے اور اس کی آگے کی راہ پر چلنے کے لیے یہ ناگزیر ہے کہ ہم سماج کی بغض ہر ماتھہ رکھیں اور اس کے دل کی دھڑکیں سنیں۔ یہ اسی وقت ممکن ہے جب ہم انسانیت سے غم نہ کر رہے ہو اور ہمدرد ہو جائیں۔ انسان کی روح صرف اسی صورت میں ہم پہچان سکتے ہیں۔ عوام سے کہ عوام سے الگ رہ کر ہم بیان محض رو جائیں گے۔ نئے نئے انسانوں سے مل جل کر انہیں پہچاننا ہے۔ میری طرح گوشہ نشین رہ کر ان کا کام نہیں چل سکتا۔ زمانہ دراز تک سماج سے الگ رہ کر اپنی ریاضت میں، میں نے جو بڑی غلطی کی ہے، اب میں اسے سمجھ گیا ہوں۔“ اور یہی وجہ ہے کہ یہ نصیحت کر رہا ہوں۔ یہ ہے شعور کا تقاضا ہے کہ انسانیت اور سماج سے محبت کرنی چاہیے۔ اور ادب انسانیت سے ہم آہنگ نہ ہوگا تو وہ ناکام اور نامراد رہے گا۔ یہ حقیقت

میرے دل میں چراغ کی طرح روشن ہے اور کوئی استدلال اسے بجھا نہیں سکتا۔“
اس کے بعد ہمارے اس عظیم فنکار نے واضح لفظوں میں بتایا کہ ہمارے ملک میں
”انسانیت سے ہم آہنگ“ ہونے کے مطلب کیا ہیں

”آج ہمارا ملک ایک لقمہ و دق صحرا ہے جس میں شادیابی اور زندگی کا نام دنشان
نہیں ہے۔ ملک کا ذرہ ذرہ دکھ کی تصویر بنا ہوا ہے۔ ہمیں اس غم و اندوہ کو
مٹانا ہے اور از سر نو زندگی کے چمن میں آبیاری کرنا ہے۔ ادیب کا فرض ہونا
چاہیے کہ ملک میں نئی زندگی کی روح پھونکے، بیداری اور جوش کے گیت گائے،
ہر انسان کو امید اور مسرت کا پیام سنائے اور کسی کو ناامید اور ناکارہ نہ ہونے
دے۔ ملک اور قوم کی یہی خواہی کو ذاتی اغراض پر ترجیح دینے کا جذبہ ہر چھوٹے
بڑے میں پیدا کرنا ادیب کا فرض عین ہونا چاہیے۔ قوم، سماج اور ادب کی
بہبودی کی سوگند جب تک ہر انسان نہ کھائے گا، اس وقت تک دنیا کا مستقبل
روشن نہیں ہو سکتا۔ اگر تم یہ کرنے کے لیے تیار ہو تو تم کو پہلے اپنی متاع کھلے
ہاتھ لٹانی ہوگی اور پھر کہیں تم اس قابل ہو گے کہ دنیا سے کسی معاوضے کی تمنا
کرو۔ لیکن اپنے کو مٹانے میں جو لطف ہے، اس سے تم محروم نہ ہو جاؤ۔“

”یاد رکھو کہ تخلیقی ادب بڑے جوکھوں کا کام ہے۔ سچائی اور حسن کی تلاش کرنی
ہے تو پہلے انا (خود پرستی) کی کینچلی اٹار دو۔ کلی کی طرح سخت خول سے باہر نکلنے
کی منزل طے کرو۔ پھر دیکھو کہ ہوا کتنی صاف ہے، روشنی کتنی سہانی ہے اور پانی
کتنا لطیف ہے۔“ (نیا ادب، جنوری، فروری 1941)

رابندر ناتھ ٹیگور کا ترقی پسند مصنفین کے نام یہ پیغام بڑی تاریخی اہمیت رکھتا ہے۔
اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ انسان دوستی و حسن کاری کی وہ روایات اور فکر کا وہ اسلوب،
جس سے کہ وہ پچاس سال سے زیادہ سے وابستہ تھے، اب ان کی نظر میں نا کافی نظر آنے لگا
تھا، اور جب ان کی عمر کا چراغ اپنے آخری لمحوں میں ٹٹم رہا تھا، تب ان کے ذہن کی روشنی
اور تیز ہو گئی تھی، اور وہ اپنے نئے عہد کی ضرورتوں کو سمجھ کر ایک نئے قسم کے آرٹ اور فن کے
تقاضوں کو محسوس کرنے لگے تھے۔ ایسا آرٹ اور فن جو وطن کے عوام کی زندگی سے پیوست
ہو، اور جو انہیں نئی اور بہتر زندگی کی شدید جدوجہد کے لیے ذہنی اور روحانی طور پر تیار اور آمادہ
کرے۔ وہ یہ محسوس کر رہے تھے کہ اس قسم کا ادب ایسے لوگ تخلیق نہیں کر سکتے جو اپنے کو
معمولی انسانوں اور ان کی زندگی سے دور رکھیں، چاہے وہ کسی عذر کی بنا پر ہو۔ وہ یہ بھی

جانتے تھے کہ ہمارے ملک میں ایسا کرنا کوئی آسان کام نہیں۔ اس کے لیے یہ ضروری ہے کہ
 دیکار بڑی سے بڑی قربانی کے لیے تیار ہو۔ دانشوروں کے طبقے کی امانیت اور خواہ مخواہ کی
 قربانی اور عوام کی جدوجہد میں شامل ہو کر اپنے جسمانی عیش و آرام کی قربانی۔ یہ ٹیکور کی
 عظمت کی نشانی ہے کہ اس معیار سے سب سے پہلے انہوں نے خود اپنے کو بچا اور مصنف
 انگلوں میں متاثر کیا کہ ”سانج سے زمانہ راز تک الگ رہ کر میں نے بڑی غلطی کی
 ہے۔ اب میں سے سمجھ گیا ہوں اور یہی وجہ ہے کہ یہ نصیحت کر رہا ہوں۔“

آج ہمارے ملک میں رجعت پرست حلقے اور ان کے خریدے ہوئے فقارچی نیٹور
 اور پریم چند کے تمام اس قسم کے مفلوحت لوگوں سے ان کا ترقی پسند مصنفین کی تحریک سے
 گہرا حلق اور دلچسپی معلوم ہوتی ہے، چھپانے اور ان پر پردہ ڈالنے کی کوشش کرتے ہیں۔ وہ
 ان کی تحقیق سے سانجی دوستی کے پہلو کو دبا کر ان کے آرٹ کے مجروح حسن، ان کی اصلاح
 پسندی، ان کی فکر میں بعض قدیم مذہبی تصورات سے انکاد۔ یہی باتیں سامنے کرتے ہیں۔
 ہمارے فرض ہے کہ ہم اپنے ان خفیم فنکاروں کے متعلق اس بددیانتی کا پردہ چاک کریں اور یہ
 دکھائیں کہ ان کی ادبی تخلیق میں حسن اور اثر بنیادی طور پر ان کی حقیقت پسندی اور انسان
 دوستی اور آزادی خواہی کے سبب سے ہے اور یہ کہ ان کی انسان دوستی کا تصور بھی بدلتے
 ہوئے زمانے اور حالات کے ساتھ ساتھ بدل رہا تھا۔ اسی وجہ سے انہوں نے ترقی پسند
 مصنفین کی تحریک کو سراہا اور سے پسند بدگی کی نظر سے دیکھا۔

پندت جو اہر لعل نہرو بھی ہماری کانفرنس میں شریک ہوئے اور اس میں تقریر کی۔
 حیات اندھنصری نے اس تقریر کے نوٹ بڑی تیزی اور خوبی سے لیے اور بعد کو یہ مضمون کے
 ہفتہ وار ”ہندستان اور نیا اب“ میں شائع ہوئی اور آج بھی پڑھی جاسکتی ہے۔ یہ پندت نہرو
 کی ترقی پسندی کے عروج کا زمانہ تھا۔ بہرحال ایک کامیاب اور ترقی پسند مصنف کی حیثیت
 سے بھی پندت نے ہماری کانفرنس میں شریک ہونے اور تقریر کرنے کا پورا حق تھا۔ انہوں
 نے اپنی تقریر میں اس بات کی تردید کی کہ سوشلزم کے قیام سے انسان یا فنکار کی انفرادیت
 برباد جائے گی۔ انہوں نے کہا کہ ادیب کو حقیقت کی بنیاد پر ایک خوبصورت اور حسین دنیا کا
 تصور لوگوں کے سامنے پیش کرنا چاہیے

”ماتے والے کے مات میں ایک خیالی دنیا ہوتی ہے جس کے بارے میں وہ
 سمجھتا ہے کہ دنیا اس تک پہنچ سکتی ہے۔ اس کی ترکیب یہ ہے کہ اور لوگوں کو بھی
 یہ دنیا دکھائی جائے۔ پنی خیالی دنیا اور موجودہ دنیا کے درمیان ایک پل باندھا

جائے۔ زمانے کے شاہکار اسی قسم کے ٹل ہوتے ہیں۔ پہلے تو چلنے والے حسرت سے خیالی دنیا کو دیکھتے رہتے ہیں۔ پھر ادھر چلنے کی کوشش کرتے ہیں۔“ آخر میں انہوں نے کہا

”ہندستان میں بھی ادیبوں نے بڑا اثر ڈالا ہے، مثلاً ٹیگور نے بنگال میں۔ لیکن ابھی تک ایسے ادیب کم پیدا ہوئے ہیں جو ملک کو زیادہ آگے لے جاسکیں۔ اسی لیے انجمن ترقی پسند مصنفین کا قیام ایک بہت بڑی ضرورت کا پورا ہوتا ہے، اور اس سے ہماری بڑی بڑی امیدیں ہیں۔“

یہ کانفرنس گزشتہ سال کے مقابلہ میں زیادہ نمایاں حیثیت رکھتی تھی۔ ہم نے اس کی خاص کوشش کی تھی کہ اس میں یو۔ پی۔ اور بہار کے علاوہ پنجاب کی انجمن کے نمائندے بھی شامل ہوں۔ چنانچہ پنجاب سے فیض اس میں شرکت کے لیے الہ آباد آئے تھے۔ اب لکھنؤ میں ترقی پسندوں کا کافی بڑا اجتماع ہو گیا۔ ڈاکٹر عبدالعلیم لکھنؤ یونیورسٹی میں عربی کے لکچرار ہو کر آگئے تھے۔ ان کی نگرانی اور حیات اللہ انصاری کی ایڈیٹری میں ترقی پسند سیاسی اور ادبی ہفتہ وار ”ہندستان“ وہاں سے بڑی آب و تاب سے نکلنے لگا تھا۔ بجاز بھی دہلی ریڈیو سے سیدہ ہو کر لکھنؤ میں ٹھہرے تھے، اور علی سردار جعفری نے لکھنؤ یونیورسٹی میں ایم۔ اے۔ میں داخلہ لے لیا تھا۔ جوش صاحب نے بھی کلیم کو خیر باد کہہ کر لکھنؤ میں ہی رہنا شروع کر دیا تھا۔ یہ سب لوگ مع پنڈت تنندرائن مزلے لکھنؤ سے کانفرنس میں شریک ہونے کے لیے آئے تھے۔ علی کڑھ کی انجمن سے دو بے حد نوجوان طلباء کانفرنس میں شرکت کے لیے آئے۔ شاہد لطیف اور علی اشرف۔ یہ دونوں جواب ایک فلمی اور ایک سیاسی دنیا میں بڑی حیثیت رکھتے ہیں، اُس وقت بی۔ اے۔ کے طالب علم تھے۔ بنارس سے پریم چند کے چھوٹے صاحبزادے امرت رائے، سریندر بابو پوری، اور دوسرے ہندی کے نوجوان لکھنے والوں کا سروہ تھا۔ الہ آباد کا سروہ ظاہر ہے سب سے بڑا تھا۔ یہاں کے ہندی کے چند نوجوان ادیبوں کے نام میں اوپر لکھ چکا ہوں۔ اردو والوں میں سید انجیز حسین، فرق اور ان کے علاوہ سید احتشام حسین، وقار عظیم (جو شاید ایم۔ اے۔ میں پڑھتے تھے) مجھے یاد ہیں۔ تقریروں اور ریزویوشنوں کے علاوہ کانفرنس میں مختلف ادبی موضوعات پر مقالے بھی پڑھے گئے۔

اس زمانہ میں ہم میں سے کافی لوگوں کی یہ رائے تھی کہ اردو اور ہندی کو قریب تر لانے کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ اردو اور ہندی دونوں کے موجودہ رسم الخط کو ترک کر کے رومن رسم الخط کو اپنایا جائے۔ ڈاکٹر عبدالعلیم، پنڈت بشمب ناتھ اور میں خاص طور پر اس خیال

کے تھے۔ چنانچہ ملیم نے اس خیال کی تائید میں ایک مقالہ بھی بڑھا۔ ہم نے اس کانفرنس کے ہوتے ہی دیکھ اور دوسرے چند اشتہار بھی تجزیہ کے طور پر رومن رسم الخط میں شائع کیے تھے۔ ان کا انجمن کے اکثر لوگ اس خیال کے تھے۔ چنانچہ اس موضوع پر کانفرنس میں بڑی بحث ہوئی جس میں اس خیال کی موافقت بھی ہوئی اور مخالفت بھی۔ مخالفت میں کاہا ہالینڈ گاندھی کی خاص جہتوں میں تھے اور ان کی بند سرائی تحریک کے بڑے کارکن تھے۔ اس موضوع پر غیر رومی شخصوں کے دورن میں دو استے جاں میں آگئے کہ انہوں نے ملیم سے کہا کہ ”میں رومی پسند مصنفین کی تحریک کا ہمدرد ہوں۔ لیکن آرائیجمن نے رومن فن کی تجویز کو باقی مدد اپنا نصب عین بنا دیا تو پھر میں پورن ترقی پسند مصنفین کی تحریک کی سخت مخالفت میں آ جاؤں گا۔“ ہمیں ان کی تسخیر نہ بات بہت بڑی معلوم ہوئی۔ ہم نے کہا کہ انجمن کی ”فیشیل“ پالیسی نہیں ہے، لیکن ہر حال میں اس سے جو لوگ اس خیال کے ہیں، وہ ہمارا صاحب کی جھمکی سے اب گریز نہیں کر سکتے۔ کو دوسروں کے سامنے پیش کرنے سے باز نہیں رہیں گے۔ ان تھوڑے عرصے کے بعد رومن رسم الخط کے حامیوں نے بھی اپنی تجویز کوئی حال غیر ملکی سمجھ کر اس کا پرہیز کرنا شروع کر دیا۔

یہ ہم نے کانفرنسوں و کامیاب کر سکتے ہیں۔

ان سب سے بڑا فائدہ یہ ہوا کہ ہماری تحریک سے تعلق رکھنے والے مسلمانوں اور ان کے ہمدرد عوام میں یکجہتی، یکاگرت اور ہم خیالی پیدا ہوئی۔ صرف ترقی پسند متا صدد کا اور ان کے مخالفین نہیں۔ اس لیے مختلف ملکوں کی تاریخیں ایک دوسرے سے مل سکتی ہیں۔ یہ بات سمجھنے والے اپنے خیالات کا اظہار کرتے، اب کے مختلف پہلوؤں اور مادیات پر بحث کرنے سے سب کے خیالات صاف ہوتے ہیں اور وہ ایک طرح سے مل جاتے ہیں۔ یہی کہہ سکتے ہیں کہ ترقی پسند قوت ہے۔ تحریک کی ہمدردی میں حاصل طور سے اس کی بڑی ضرورت تھی۔ ان باتوں نے اس ضرورت کو پورا کیا۔

ان کانفرنسوں میں صرف ایسے ہی نہیں تھے۔ بلکہ ایسے ”ایب“ و ”عام“ بھی شامل ہوئے تھے جن کی اپنی حیثیت مسلم تھی۔ ان کا ارٹ ترقی پسند ایسے ہیاب کا تھوڑا سا فرق ہے یہ مفید تھا۔ اور پورن تحریک کے لیے یہ انھیں اور میل جس سے ہماری تحریک کا ایک زندہ تعلق پہلے کے بہترین اب سے قائم ہوا تھا۔ تحریک کے استحکام اور مضبوطی کا باعث تھا۔ اس طرح ترقی پسند مصنفین کی تحریک ہمارے قومی اب کے سیدھی انگلی اور مستحق رومی معلوم ہوتی ہے۔

ہماری کانفرنسوں میں اب اب کی مثال نہیں ملے تھے۔ ہر مہینہ ہر رستہ تھے۔

ان میں طلباء، عام دانشور، قومی اور عوامی ادب سے دلچسپی رکھنے والے سیاسی کارکن، ٹریڈ یونین کے کارکن، کسانوں اور مزدوروں کی تحریکوں میں حصہ لینے والے عام محنت کش بھی شامل ہوں۔ ان کے لیے خاص طور پر ہم مشاعرے اور کوئی سمیلن بھی کرتے تھے۔ اس طرح ان کانفرنسوں کے ذریعے سے ہم ملک کے ترقی پسند عوام اور ان کی تحریکوں کے نزدیک آتے تھے۔ ہمارے خیالات زیادہ سے زیادہ پھیلتے تھے۔ عوام اور ان کے ادیبوں کا اتحاد مضبوط ہوتا تھا۔

اس طرح ان کانفرنسوں سے ہماری تحریک کو فائدہ پہنچا۔ اس کی جڑیں مضبوط ہوئیں۔ وہ پھیلیں اور بڑھیں۔ لیکن ان میں خامیاں اور کمزوریاں بھی تھیں۔ سب سے بڑی کمی یہ تھی کہ کانفرنس میں ادبی تخلیق کے سلسلے میں مصنفوں کو جو دشواریاں پیش آتی ہیں فنی اور نظریاتی۔ ان کے متعلق ابھی تک ہم سنجیدگی سے اور تفصیل کے ساتھ بحث نہیں کرتے تھے۔ اس کے لیے ضرورت اس کی تھی کہ پہلے کے مقابلے خاص خاص موضوعات پر تیار ہوں اور صرف ڈیلی گیٹس کے اجلاس میں وہ پڑھے جائیں، یا پہلے سے چھاپ کر تقسیم کیے جائیں اور پھر ان پر بحث ہو۔ لیکن کچھ نا تجربہ کاری، کچھ وقت کی کمی، کچھ مسائل (کیوں کہ اچھے اور سنجیدہ مقالے لکھنے کے لیے وقت اور محنت درکار ہے) کے سبب سے ابھی تک ہماری کانفرنسوں کا یہ پہلو کمزور تھا۔ اگر ایک دو اچھے مقالے ہوئے بھی تو ان پر سیر حاصل بحث نہیں ہوئی۔ اگر بحث چھڑ گئی تو اس میں خود روی کا عنصر زیادہ اور فکر کا کم۔ آگے چل کر ہم نے ان خامیوں کو دور کرنے کی کوشش کی۔

تحریک کی کمزوریاں اور ولولے

بعض لوگ فن اور فرد کی آزادی کے نام پر ترقی پسند ادب کی تحریک پر یہ الزام لگاتے ہیں کہ وہ فنکار کے تخیل کی آزادی کو چند خانوں میں مقید کر کے اس کی تخلیقی صلاحیت کو پابند کرتی ہے۔ چونکہ ان کے نزدیک فنون لطیفہ الہامی اور باطنی کیفیت کا اظہار کرتے ہیں، اس لیے موضوع خیال یا وسیلہ اظہار کے قواعد کی پابندی بھی اس باطنی تجربہ کی راہ میں خلل اندازی ہے۔ فنکار کو اس کی مکمل آزادی ہونی چاہیے کہ جس طرح چاہے، اپنی اس باطنی کیفیت کا اظہار کرے۔ ان کے نزدیک بہترین اور حسین ترین شاعری، مصوری، موسیقی اور رقاصہ یوں ہی ہو سکتی ہے۔ آرٹسٹ یا شاعر کی اس "آزادی کاٹ" کا مطالبہ بہارے ملک یا شرق میں عام طور سے موجود زمانے سے پہلے کبھی نہیں کیا گیا۔ یورپ میں اٹھارھویں اور انیسویں صدی کے دوران میں جب جدید سرمایہ داری کا عروج ہوا اور فرد کی سیاسی اور معاشی آزادی کا نعرہ بلند ہوا، اسی کے ساتھ فن اور فنکار کے تخیل کی آزادی کا بھی مطالبہ ہوا۔ جس طرح جاگیر کی سماج نے فرد کو طبقات میں منقسم کر کے معاش اور سیاسی طور پر جبر کر دیا تھا اور غیہ عطلانہ عقائد اور رسوم کی پابندی سے تسلی ذہن کو پابند کر دیا تھا، اسی طرح ادب اور فنون لطیفہ بھی قدیم یونانی اور رومی فنی اصولوں کے نام پر، اور ان کی خلط تعبیر کر کے عجیب و غریب قواعد و ضوابط کے پابند کر دیے گئے تھے۔ یورپ میں انقلاب فرانس کے تصورات کے ساتھ ساتھ ادب کی رومانوی تحریک بھی اٹھی اور اس نے ادب اور تمام فنون لطیفہ میں آزادی کی نئی روح پھونک دی۔ اٹھارویں صدی کے ختم اور انیسویں صدی کے شروع کا یورپی ادب، شاعروں میں جس کے بہترین نمائندے گوئٹے، شلر (جرمنی)، وٹہ ہیوگو (فرانس)، رڈزوتھ، بازن شیلے (انگلستان) ہیں، اس تحریک سے وابستہ تھے۔

لیکن آج کل جب سرمایہ داری، نیا سامراج کی شکل اختیار کر کے اپنے انحراف اور

زوال کے دور میں ہے اور عوام کی انقلابی جدوجہد کو فروغ ہے، الہام، باطنیت اور تصور مطلق کے پرستار فنکار کی آزادی کے نام پر اس کے تخیل، اس کی شدت احساس اور نکتہ رسی، اور اس کے اعلیٰ وارفع اور حسین تصورات کو فی الحقیقت دبانا چاہتے ہیں۔ وہ تخیل اور فن کی آزادی کا مطالبہ اس لیے نہیں کر رہے ہیں کہ انسانیت کے شریف ترین، اور بلند ترین، جذبات اور احساسات کا فنکارانہ اور حسین اظہار کریں، بلکہ اس لیے کہ مبہم طور سے فن کا نام لے کر اور قدامت اور روایت کے سہارے ان تصورات کو پھیلائیں اور برقرار رکھیں، اور ان جذبات کو ابھاریں جن کے اثر سے انسانوں میں زندگی اور اس کی ترقی پذیر جدوجہد سے ریز کی کیفیت پیدا ہو، جو ان کے قلب کو انکشاف اور روح کو طمانیت اور سرور بخشنے کے بجائے اس میں پڑمردگی اور ژولیدگی کی سمیت ڈال دے اور ان کے ذہن میں جلا کرنے کے بدلے اس میں دھندلکے اور انتشار کی فضا پھیلائے۔

یہ ایک بدیہی بات ہے کہ فن جب بھی اور جس صورت میں بھی وہ بری ہو یا بھلی، مکمل ہو یا نامکمل، سہل اور صاف، ہو یا پیچیدہ اور دقیق، جب فنکار کے ذہن سے نکل کر کوئی ایسی شکل اختیار کرتا ہے جسے دوسرے لوگ دیکھ پڑھ یا سن سکیں تو اس کے کوئی نہ کوئی معنی ہوتے ہیں۔ اس کا کچھ نہ کچھ منشا ہوتا ہے۔ فنون لطیفہ میں معنی اور مطلب کا اظہار جذبات کو متحرک کر کے، آہنگ، ترنم، تناسب، حسین اور مؤثر تشبیہوں اور استعاروں، دلکش اشاروں، یا اگر تصویر ہے تو رنگوں، سائے اور روشنی کے حسین اور مناسب استعمال کے ذریعہ سے ہوتا ہے۔ فنکار کی انگلیوں ہماری روح کے ان تاروں کو آہستگی سے مترنم کر دیتی ہیں جو ہمارے شعور اور ادراک میں خود ہمارے اپنے علم یا تجربے کی بنا پر موجود تو ہوتے ہیں، لیکن جن کا ہمیں اس سے پہلے یا تو بالکل احساس نہیں ہوتا یا دھندلا اور مبہم سا احساس ہوتا ہے۔ فنکار کا کوئی تخیل، اس کی کوئی بھی الہامی کیفیت، اگر اس کا اظہار کیا جائے گا، تو شعور اور فہم سے مبرا نہیں ہو سکتی۔ جذبات کے بھی معنی ہوتے ہیں۔ وہ بھی کسی نہ کسی مطلب کو ظاہر کرتے ہیں۔ اس پر تو بحث کی جا سکتی ہے کہ ایک شاعر یا ادیب کون سے ذرائع استعمال کر کے، ان قہمی دارات کا اظہار بہترین، حسین ترین اور مؤثر ترین طریقے سے کر سکتا ہے جو اس کے سینے میں موجزن ہوتی ہے۔ لیکن یہ کہنا غلط ہے کہ ان کیفیتوں کو انسانی شعور سے کوئی سروکار نہیں۔ معنی اور مطلب بغیر شعور کے پیدا نہیں ہو سکتے۔ اس شعور کا ہونا فنکار اور ان میں جو اس کی تخلیق کو دہکتے، پڑھتے یا سنتے ہیں، دونوں میں ضروری ہے۔

ترقی پسند، فنکار کی آزادی کے منکر نہیں ہیں، وہ بہترین فنی تخلیق کے لیے آزاد اور

پاکیزہ اور صحت مند فضا کے متمنی ہیں اور اسے قائم کرنے کے لیے کوشاں ہیں۔ وہ بہت کلنی کے ساتھ اس حقیقت کو محسوس کرتے ہیں کہ خود ہمارے ملک میں دانشور اور فنکار آزاد نہیں ہیں۔ معاشی اور سیاسی دباؤ اور سانس کے رجعت پرست حلقوں کی طرف سے کبھی کبھلی اور کبھی دھمکی دہانی زبردستیاں اور مکروہ سازشیں، ان کی آزادی تخلیق کی راہ میں کوہِ مراں کی طرح حائل ہیں۔

لبستہ ترقی پسند، فنکار کو فہم اور شعور سے آزاد کر دینے کے قائل نہیں ہیں۔ دراصل یہ ممکن ہی نہیں ہے۔ جو لوگ اس کا مقابلہ کرتے ہیں، ان کا منشا اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ خود ان کے پست، بچھے ہوئے، نسائیت سے گریزاں اور نفس کش خیالات و قوانین کے مقدس و معسین نام پر اٹلھار کی پوری آزادی ملے اور ترقی پسند اور روئے پرور، دل کش نسائیت کا سوز رکھنے والے تصورات اور جذبات، جو ہر اچھے اور بڑے فنکار کی جان ہوتے ہیں، کو پینٹ کا موقع نہ دیا جائے۔

بمقام ترقی پسند مصنفین کی تحریک کے شروع کے تین چار سال پر نظر، ایس تو بنی و دوسب سے نمایاں خصوصیتیں نظر آتی ہیں۔

اولیٰ قیہ کہ اس زمانے میں، ان مقاصد کا تعین کیا گیا جو ہماری فکر میں، ہمارے ملک اور اس کی معاشی کیفیت کے پیش نظر، ہماری ادبی تخلیق کے خاص اور سب سے اہم مقاصد ہوں چاہیں۔ یہ مقاصد ان سے ہی مستنبط تھے، جو کہ اس دور میں ہماری قوم، اس کے محنت کش، دانشوروں، اس کے اور تمام شریف انسانوں کے عام مقاصد تھے۔ آزادی، جمہوریت، خوشحالی، امن، فلاح اور تہذیب کے مقاصد۔ اس طرح گویا ہم اپنے ملک کے ان لوگوں اور دانشوروں کا رشتہ اپنی قوم اور درحاضر سے اعلیٰ ترین اور بلند ترین نصب العین سے بنا کر انیس ملک کی طرح انتہائی اور ترقی پذیر ہوئی زندگی سے منسلک و تاپا پتے تھے۔ ہمارے بزرگ موجد و اور میں ہمارے وطن میں بہترین جانور اور حیات فطرت و ادب کی تخلیق کا مانی یب و حداریہ تھے۔ ہم تمام ان رجحانات و رجحانات کرتے تھے جو قدریمہ ادبی یا باطنیت کی روایات، قاعدوں یا فرسودہ رسوم و عقائد کی پناہ لے کر، ادیب و اس کے حق منسوب کے دور رہتے تھے۔ ہماری فکر میں ایسی ادبی اور ادبی قوتوں کا مبع یا تو ہماری معاشیات کے دور دورہ تھے جنہیں ہم زور پذیر یا یقینی حصر کرتے تھے یا چاہیے کہ وہ ان کے دوران میں پروانہ و نکلنے پر قوم رستے اور مایہ ورن۔ یہ تھے ادیب اور تہذیب کے ان دو خانے اور باتیں جن سے ہم اپنی تہذیب و ادب کو بناتے تھے۔

اس تہذیبی دوش کا کسی یہ مقصد نہیں تھا کہ شاموں و محبت کے جیسے بیت کا ہے۔

حسن و عشق کی حکایتوں اور واردات کے بیان کرنے سے روکا جائے۔ یا وہ نغمے جن سے دلوں میں سوز اور دردمندی پیدا ہو، جان میں گھلاوٹ اور آنکھوں میں نمی، نہ چھیڑے جائیں۔ ہمارا مقصد ادیب کی نظر کو محدود کرنا نہیں بلکہ اسے اور زیادہ وسیع کرنا تھا۔ باریک بینی کے ساتھ اس میں گہرائی پیدا کرنا تھا۔ اس میں وہ کسک اور ٹیس پیدا کرنا تھا جو خود پرستی کے تنگ گھروندے سے باہر نکل کر ساری نوع انسانی کے دکھ درد، رنج و راحت کا شریک ہونے اور اسے ہمدردی اور بصیرت کے ساتھ سمجھنے سے ہی پیدا ہو سکتی ہے۔ انجمن کی طرف سے متعدد کانفرنسیں منعقد کر کے، انجمن کی مختلف شاخوں اور خود ادبی حلقوں میں نئی طرح کے افسانے، نظمیں، تنقیدی مضامین پڑھ کر اور ان پر بحث اور مباحثہ کر کے، متعدد رسالوں کا اجراء کر کے یا پہلے سے جاری شدہ رسالوں کو نیا رنگ دے کر، ان میں ادب کے نئے مقاصد پر بحث چھیڑ کر، اپنے مخالفوں اور نکتہ چینیوں کو سنجیدگی سے جواب دے کر اور اس پر اصرار کر کے، کئے گئے والے عوام کی زندگی نیز ان کی ترقی پسند تحریکوں کی زیادہ سے زیادہ سچی اور گہری واقفیت حاصل کریں۔ ہم نے وہ ذہنی اور عملی بنیاد رکھی جو ادب کے رجعت پسند رجحانات کو پسپا کرنے اور شکست دینے اور نئے ترقی پسند ادب کی تخلیق کے لیے ضروری تھی۔

اس نظریاتی اتحاد کی کوشش کے ساتھ ساتھ دوسرا سب سے اہم کام، جو اس زمانے میں انجام دیا گیا، وہ نئے ترقی پسند لکھنے والوں اور ترقی پسند ادب میں دلچسپی رکھنے والوں کی سارے ملک میں اور اس کی اکثر بڑی بڑی زبانوں میں ایک ابتدائی قسم کی تنظیم تھی، اور ان کے ایک مرکز کا قائم ہونا تھا۔ ہمارا وطن لسانی اعتبار سے کئی بڑی بڑی زبانوں کے علاقوں میں بٹا ہوا ہے۔ ان مختلف زبانوں میں سے ہر ایک کو کروڑوں یا لاکھوں انسان بولتے ہیں۔ اردو، ہندی (جو بنیادی طور پر ایک ہی کھڑی بولی کی دو علیحدہ شکلیں ہیں)، بنگالی آسامی، اڑیہ، تامل، تیلگو، ملیالم، کنڑ، مرہٹی، گجراتی، سندھی، پنجابی، پشتو، کشمیری، تو ایسی زبانیں ہیں جو کافی ترقی یافتہ اور ان میں صدیوں پہلے انا ادب بھی موجود ہے۔ ان کے علاوہ اور بھی کئی زبانیں ہیں جو ابھی اتنی ترقی نہیں کر سکیں ہیں۔ مثلاً بلوچی یا شمالی اور شمال مشرقی پہاڑی قبیلوں کی زبانیں۔ غائب ہماری تحریک سے پہلے ملک میں کوئی ایسا ادبی ادارہ یا تنظیم نہیں تھی جس میں یہاں کی مختلف زبانوں کے ادیب ایک واحد نصب العین کے تحت منظم کیے گئے ہوں۔ 1936 میں ہی مسٹر کنہیا لال مشی نے گاندھی جی کی سرپرستی حاصل کر کے اس قسم کے ایک کل ہند ادارے بھارتیہ سہتیہ پریشد (یعنی ہندوستانی ادبی انجمن) قائم کرنے کی کوشش کی تھی۔ لیکن وہ کامیاب نہیں ہوئی۔ اس کا ابتدائی جلسہ 1936 میں ناگپور میں ہوا۔ اس کے بعد سے اس انجمن کا نام ہی نہیں سنا گیا۔

بنگال میں ہماری تحریک بہت تیزی کے ساتھ پھیلی اور کلکتہ کے علاوہ اور بھی کئی شہروں میں انجمن کی شاخیں قائم ہوئیں۔ سلہٹ اور گوبانی میں بنگالی اور آسامی کے ادیبوں نے مل کر انجمن قائم کی۔ غالباً بنگال کی انجمن وہ پہلی شاخ تھی جس نے اپنا ایک دفتر اور ایک کتب خانہ اور ریڈنگ روم بھی قائم کیا۔ اس کے ہال میں سو دو سو آدمیوں کے بیٹھنے کی جگہ تھی اور اس میں انجمن کے جلسے وغیرہ ہوتے تھے۔ بنگال کی انجمن کی ایک امتیازی خصوصیت یہ بھی تھی کہ آرٹسٹ بھی اس میں شامل تھے۔ اس لیے بعد کو اس کا نام ”بنگال کے ترقی پسند مصنفین اور آرٹسٹوں کی انجمن“ میں بدل دیا گیا۔ انجمن نے بنگالی کے مشہور ادبی ماہنامہ ”پرچہ“ کو بھی اپنے ہاتھ میں لے لیا، اور وہ ہماری بنگالی شاخ کا ترجمان بن گیا۔

سلہٹ کی انجمن نے اپنا ایک الگ بنگالی ماہنامہ جاری کیا۔

احمد آباد میں بھوگی لال گاندھی اور پروفیسر بیہالال گودی والا کی کوششوں سے گجراتی کی انجمن قائم ہوئی جس میں نئے نوجوان ادیبوں کے علاوہ گجراتی کے اور بھی کئی ممتاز ادیب (مثلاً اوما شکر جوشی) وغیرہ شامل ہوئے۔

پونا اور ناگپور میں مرہٹی ادیبوں کے ترقی پسند حلقے تھے۔ بمبئی میں جہاں گجراتی اور مرہٹی دونوں کے ادیب تھے، شروع شروع میں اندولال یا جنگ (گجراتی ادیب اور نسان رہنما) نے انجمن قائم کرنے کی کوشش کی۔ لیکن وہاں انجمن جتنی اور نوٹتی رہی۔ 1942 میں جا کر وہاں پر ایک مضبوط اور باعمل شاخ قائم ہوئی جس میں مرہٹی، گجراتی، ہندی اور اردو کے ادیب شامل تھے۔

میسور، مالابار اور یجواڑہ میں بھی ترقی پسند ادیبوں کے گٹھری، ملاپ، اور تینوں کے حلقے قائم ہوئے۔ مال بولنے والے علاقے میں، سندھ میں اور کشمیر میں حالندہ انجمن کی شاخ باقاعدگی سے قائم نہیں ہوئی، لیکن وہاں کے چند نوجوان لکھنے والے انجمن کے مراکز سے ملحق تھے جو ان علاقوں میں نئی تحریک کے تصورات اور کام کو پھیلاتے تھے۔

اس دن بہ دن بڑھتے ور چلتے ہوئے کام کو چلانے کے لیے اس کی بے حد ضرورت تھی کہ اول تو انجمن کا ایک مضبوط اور باعمل مرکز ہوتا۔ دوسرے انسانی علاقوں میں جہاں انجمن کی نئی شاخیں قائم ہو گئی تھیں۔ مثلاً بنگال، صوبہ متحدہ، پنجاب، مضبوط صوبائی مراکز ہوتے۔

ہم کانفرنس کرنے میں تو بڑی مستعدی، جوش اور خوش تدبیری کا ثبوت دیتے تھے لیکن ایک مستقل ور مستحکم تحریک کے روزمرہ کے نسبتاً غیر دلچسپ، فتنہ کی کام کو چلانے کے لیے جن صلاحیتوں کی ضرورت ہے، ان کی ہم میں بہت کمی تھی۔ انجمن کے مراکز کے لیے یہ

ضروری تھا کہ تمام شاخوں سے تعلق قائم رکھنا، ان کے کام کی رپورٹیں حاصل کرنا، اور اپنی طرف سے ہر شاخ کے پاس بیٹن روانہ کرنا، جس میں سارے ملک کی تحریک کی کارگزاریوں کی رپورٹ ہوتی، شاخوں کو بتایا جاتا کہ ممبروں کا رجسٹر رکھنے، ان سے ممبری چندہ وصول کرنے، اپنی باقاعدہ میٹنگیں کرنے اور ان کی اچھی اور اچسپ رپورٹ لکھنے کی ضرورت ہے۔ مرکز کی طرف سے ایک انگریزی کے مابنامہ یا رسالے کی بھی ضرورت تھی جس میں مختلف زبانوں میں لکھے جانے والے بہترین افسانے، نظمیں، اور مقالے وغیرہ ترجمہ کر کے شائع ہوتے، ملک کی عام ادبی سرگرمیوں پر رپورٹیں اور ساتھ ساتھ بین الاقوامی ترقی پسند ادبی تحریک اور دنیا کے عام کلچرل مسائل کی خبریں سوتیں اور ان پر تبصرہ ہوتا۔ نیز یہ بھی ضروری تھا کہ جنرل سکرٹری یا کوئی دوسرا مرکزی کارکن وقتاً فوقتاً صوبوں کا دورہ کرتا، مختلف شاخوں کی میٹنگوں میں شریک ہوتا، ان کی مشکلات اور کمزوریوں اور ان کی کارگزاریوں کی ذاتی واقفیت حاصل کرتا اور انجمن سے ملحق ادیبوں سے مل کر، انجمن اور تحریک کے مسائل پر ان کے ساتھ صلوات و مشورہ کرتا۔ کانفرنسوں میں ہماری ملاقاتیں ایک دوسرے سے ہوتی تھیں۔ لیکن یہ کافی نہ تھا۔ ادب کے مسائل پر روادری میں گفتگو نہیں ہو سکتی۔ اکثر ادیب قلم چلانے کے قیام پر ہوتے ہیں لیکن ان کی زبان مشکل سے جلتی ہے۔

یہ سب کام ہوتے تو تھے لیکن ان میں باقاعدگی نہیں تھی۔ ہر کام میں دیر ہوتی تھی اور کئی مہینے گزر جاتے تھے۔ انجمن کی شاخوں کو مرکز کی طرف سے کوئی مراسد نہیں ملتا تھا۔ مثلاً ہم نے فیصلہ کیا تھا کہ ہر ماہ مرکز کی طرف سے ایک بیٹن شائع ہوگا، جس میں پوری تحریک کے کاموں کی خبریں ہوا کریں گی۔ لیکن اس طرح کے بیٹن ماہوار نہیں، بلکہ تین تین چار مہینے بعد شائع کیے جاسکے۔ کئی شاخیں بھی ایسی تھیں جو اپنے یہاں سے رپورٹ بھی نہیں بھیجتی تھیں۔ لیکن یہ ایک ایسی خامی تھی، جو بڑی حد تک مرکز کی مستعدی اور تقاضے سے دور کی جاسکتی تھی۔

ظاہر ہے کہ مرکز کے کاموں اور اس کی تنظیم کی سب سے بڑی ذمہ داری جنرل سکرٹری کی تھی۔ اس کا کام صرف یہی نہیں تھا کہ باقاعدہ دفتر قائم کرے جس میں وہ خود مسلسل کام کرے، بلکہ اس کے ساتھ کام کرنے کے لیے کم از کم ایک دو آدمی اور بھی ہوں۔ پھر دفتر چلانے کے لیے، بیٹن نکالنے کے لیے اور کل وقت کام کرنے والوں کی کفالت کے لیے سرمایہ کی ضرورت تھی، جو ہمارے پاس نہیں کے برابر تھا۔ دفتر میں کام کرنے والوں کی کفالت تو ہر کنارہ، خط و کتابت اور بیٹن کے اخراجات کے لیے بھی وہ سرمایہ کافی نہیں تھا۔ اس وقت میری کفالت کی انجمن کو ضرورت تھی۔ لیکن میری دشواری یہ تھی کہ 1938 کے دوران،

اس کے بعد رفتہ رفتہ کرتے میری سیاسی مشغولیتیں بہت زیادہ بڑھ گئیں۔ اس کی وجہ سے میں انجمن کو جتنا کہ ضروری تھا، وقت نہیں دے سکتا تھا۔ اب آباد میں میری مدد کرنے کے لیے ایک دو سب کام تھے لیکن وہ بھی باقاعدگی سے کام نہیں کر سکتے تھے۔ اس لیے کہ پڑھنے کے علاوہ ابھی سیاسی کاموں میں چست رہتے تھے۔ اصل میں 1938 کے شروع میں ہی مجھے انجمن کے جنرل سیکریٹری کے عہدے سے کنارتوش ہو جانا چاہیے تھا۔ جو اس کام پر زیادہ وقت دینا بہت مستحکم سے اس کے لیے کوئی دوسرا شخص تیار نہیں ہوتا تھا۔ جو لوگ ”باقاعدہ قسم“ کے اور مستند رہتے تھے، ان میں عام طور سے تنظیمی کام کی یا تو ہیئت نہیں تھی، یا پھر وہ اپنے سر پر مسیبتوں کا سینہ نہیں لے سکتے تھے۔

جب ہم کسی نئی تحریک کی تنظیم شروع کرتے ہیں تو اس میں حصہ لینے والے کارکن اپنے پس منظر اور عقائد کے تحت اس قدر اوجھل جاتے ہیں کہ جوش میں آکر وہ اس تحریک کو چلانے، بڑھانے اور پیانے کے لیے اپنی خوش اختیار کی اور خوش فہمی کی بنا پر اچھے سے چھانٹنا منسوب بناتے ہیں۔ مثلاً ہم نے ایک مضبوط مرکز کے لیے اس کا باقاعدہ دفتر، چند کل وقتی مزدور کارکن، ٹینک، مائیکروفون، سائیکل بند کافرئیں اور سال میں دو بار کل بند انجمن کی کونسل کا پروگرام سمیت بنایا۔ تاہم یہ ہے کہ اس پروگرام میں کوئی ”خوابی“ نہیں تھی۔ تحریک، پاسیور، مضبوط کرنے کے لیے اور اسے زیادہ سے زیادہ ترقی دینے کے لیے اس سے بہتر صورت ممکن ہی نہیں۔ لیکن یہاں اور فضا اور سازگار بھی ہو، لوگوں کی عام ہمدردی بھی ہمارے ساتھ ہو، اور سماجی حصار کے کاٹ بھی ہمارے موافق ہو، پھر بھی محض ایک آدمی اور بہترین پروگرام کامیابی کی ضمانت نہیں ہو سکتے۔ ہوتا اصل میں یہ ہے کہ تحریک و قیادت کرنے اور چلانے کے سلسلے میں جو چھوٹے چھوٹے اور ڈمکاتے ہوئے ابتدائی قدم اٹھاتے جاتے ہیں، ان کے ساتھ ساتھ دوران کے دوران میں ہی ایک طرف تو ہمیں نئی اور غیر متوقع مشکلات اور رکاوٹوں کا سامنا ہوتا ہے (ایسی مشکلات جن کا ہمیں اپنا منصوبہ بناتے وقت تجربہ نہ ہونے کی وجہ سے خیال ہی نہیں آیا تھا اور ہم نے اپنے پروگرام میں ان کے لیے گنجائش نہیں رکھی تھی)، دوسری طرف عمل کے وہی قدم جو اپنے نصب العین کو حاصل کرنے کے لیے اٹھاتے ہیں، طرح طرح کی مشغلوں پر قابو پانے کی وہی کوشش جو ہم کرتے ہیں، ہم، تجربہ کار بناتی ہے۔ ہم میں کسی قدر سمجھداری اور حقیقت شناسی پیدا کرتی ہے اور اس طرح ہم اپنے مقصد کی جانب اور آگے بڑھنے کے لیے اپنے کو زیادہ اہل اور زیادہ متوجہ بناتے ہیں۔

بہر صورت، تجربہ کرنے ہمیں بتایا کہ ہم نے جس قسم کا مرکز قائم کرنے کا منصوبہ بنایا

تھا، وہ تحریک کے اس دور میں ممکن نہیں تھا۔ مضبوط مرکز، مضبوط اور متعدد اور با عمل شاخیں خود ہماری تحریک کے زیادہ پُر اثر ہونے اور زیادہ مقبول ہونے سے ہی قائم ہو سکتی تھیں۔ اس زمانہ میں جو چیز ممکن تھی، اور جو ہو رہی تھی وہ یہ تھی کہ مرکزی طور پر ہم وقتاً فوقتاً باضابطہ یا بے ضابطہ طور پر ملک کے مختلف حصوں کے ترقی پسند ادیبوں کا اجتماع کر لیتے تھے۔ مرکزی کارکن خاص خاص موقعوں پر اور کافی وقفے کے بعد انجمن کی مختلف شاخوں کو ایک دوسرے کی کارروائیوں سے مطلع کرتے رہتے اور تحریک میں ایک عام یکجہتی قائم رکھنے میں مددگار ہوتے۔ رفتہ رفتہ انجمن ملک کے مختلف ادبی مرکزوں میں اپنی شاخوں کے ذریعہ سے نظری اور تنظیمی اعتبار سے مضبوط ہوتی جا رہی تھی۔ یہ مضبوطی بھی لگاتار اور مسلسل نہیں تھی۔ بلکہ کہیں اس کی رفتار تیز تھی، کہیں سست، کہیں پر انجمن کی تنظیم محض نام کے لیے تھی اور کہیں پر اس کی نشوونما جاری تھی۔

ہم 1937 میں کل ہند سالانہ کانفرنس نہیں کر سکے لیکن اس سال دو بار ترقی پسند مصنفین کی انجمن کے کارکنوں کا اجتماع ہوا۔ ایک مرتبہ دہلی میں (غالباً 1936 کے جاڑوں میں) اور ایک بار اپریل 1937 میں ہری پور (صوبہ بہمنی) میں، جہاں کانگریس کا سالانہ اجلاس منعقد ہوا تھا۔

انجمن کی کل ہند کونسل کی میٹنگ دہلی میں ہوئی جس میں ملک کے مختلف حصوں سے کونسل کے تقریباً دس پندرہ ممبر شریک ہوئے تھے۔ ان میں ڈاکٹر علیکم، سومندر ناتھ ٹیگور، فیض، اندولال یا جنگ کے نام مجھے یاد ہیں۔ اس زمانے میں وہاں آل انڈیا کانگریس کمیٹی کا اجلاس تھا اور انہیں دنوں میں کل ہند کسان کمیٹی کا بھی وہاں جلسہ تھا۔

اس زمانے میں اسپین کی خانہ جنگی جاری تھی۔ انجمن ترقی پسند مصنفین کو کونسل نے اسپین کے جمہوریت پسندوں کی حمایت اور فاشٹ فرائکو اور اس کے حمایتیوں کی مخالفت میں ایک بیان منظور کر کے شائع کیا۔ اس کے ساتھ ہی جمہوری اسپین کی امداد کے لیے بھی ایک کمیٹی دہلی میں بنائی گئی، جس میں ملک کی مختلف جماعتیں اور ممتاز ہستیاں شریک تھیں۔ ہماری انجمن مجموعی حیثیت سے بھی اس کمیٹی میں شامل ہوئی۔ انجمن کا جنرل سکریٹری اس کمیٹی کا بھی سکریٹری منتخب کیا گیا۔ ہماری بنگال کی شاخ کے کارکنوں نے اسپین کی جمہوریت کی حمایت اور فاشسٹوں کی مخالفت میں رابندر ناتھ ٹیگور سے بھی ایک بیان حاصل کر کے شائع کیا۔

ہری پور میں ترقی پسند مصنفین کا جو اجتماع ہوا، وہ اس لحاظ سے غیر رسمی تھا کہ اس میں مختلف شاخوں کے چنے ہوئے نمائندے شریک نہیں تھے اور نہ اس میں نئے انتخابات ہوئے۔ لیکن وہاں کے جلسے میں ملک کے تقریباً تمام بڑے لسانی علاقوں کے چند ترقی پسند

ایب اور تحریک میں دلچسپی رکھنے والے کافی بڑی تعداد میں موجود تھے۔ اس جلسہ کی صدارت محترمہ سر سوجنی ٹانڈو نے کی۔ انہوں نے اپنے مخصوص طریقے سے صدارتی تقریر کی اور اپنی نصیحت اور تلقین یانی سے سب کو تھوڑی دیر کے لیے مبہوت کر دیا۔ ملک کے مختلف حصوں سے آنے والے ادیبوں نے مختصر اغماظ میں اپنے علاقے میں تحریک کے متعلق رپورٹ دی اور بنیال سکریٹری نے تحریک کی عام صورت حال بیان کی۔ اس جلسہ میں شریک ہونے والوں کی تعداد تقریباً ایک ہزار رہی ہوگی۔

ماہ اپریل 1938 کے وسط میں ڈائریکٹر راج آنند انگلستان سے ہندوستان آئے اور انہوں نے پورے جوش و خروش کے ساتھ ترقی پسند مصنفین کی تحریک میں حصہ لینا شروع کیا۔ وہ ہندوستان آنے سے پہلے اسپین بھی گئے تھے اور انہوں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا تھا کہ اس طرح انگلستان، فرانس، بلجیئم، یورپ اور امریکہ کے ترقی پسند ادیب اور دانشور، اسپین میں فاشیسم کی تہذیب کش و پاکور کرنے کے لیے اور اسے جمہوریت پسندوں کے ساتھ مل کر حدود جسد کر رہے ہیں۔ انہوں کی یہ جدوجہد محض زمانی یا قلمی نہ تھی بلکہ بہت سے ادیب اور دانشور و ریاضیاتی کیمن کر جمہوری فوج کی معاون، انٹرنیشنل بریگیڈ میں شامل ہو گئے تھے اور ترقی پسندوں اور جمہوریت پسندوں کے سب سے فیصلہ کن اور پختہ معیار پر اپنا خون بہا کر اور اپنی جانیں اسے کر مین و رتھمن کی دشمن قوتوں کے سیلاب کو روکنے کی کوشش کر رہے تھے۔ جو محاذ پر نہیں گئے تھے، وہ ہسپانیہ کی جمہوریت کی مددگار میٹروں میں شامل ہو کر جمہوری فوج کے لیے سامان اور راز پیہ پیسہ جمع کرتے تھے اور اپنے ملکوں میں مختلف طریقوں سے اسے جاری و بیدار کرتے فاشیسم کے حملے و پسپا کرنے کے لیے آمادہ کرتے تھے۔ یورپ اور امریکہ کے تمام ترقی پسند یہ خوب چھپی طرح جانتے اور محسوس کرتے تھے۔ اگر اسپین میں فاشیسم کو شکست نہ دی جائے تو اس کی عالمی جنگ کا روکا نہ جاسکتا تھا۔ اس لیے کہ فرانکو، ہٹلر اور موسولینی کے مل کر ویران سے یہ طرح کی مدد حاصل کر کے ہی کر رہا تھا۔ فرانکو کی فتح کے معنی ہٹلر اور موسولینی جیسے جنس باروں کی جیت کے تھے ویران کی جیت کا معنی جنگ کی مہ اف تھی۔ انگلستان سے انٹرنیشنل بریگیڈ میں شامل ہو کر حصہ لینے والوں میں رالف فوس، کارنخورد، ڈیوڈسٹ اور ۱۱۵ میل خاص طور پر مشہور ہیں۔ یہ سب محاذ جنگ پر لڑتے ہوئے شہید ہو گئے۔

آنند ٹانڈو بڑی جوشیلی طبیعت کے آدمی ہیں۔ ان کا قلم جس تیزی سے چلتا ہے اس سے زیادہ تیزی سے ان کی زبان چلتی ہے۔ ویران میں کہی بات کی جھن + رہا جائے تو میری اپنی بات بولنے سے یہ یا اپنے کام و انجام دینے کے لیے زمین آسمان کے قدرے

ملا دیتے ہیں۔ وہ ان محدودے چند ادیبوں میں سے ہیں جو کتاب لکھنے پر ہی نہیں، بلکہ اس کی طباعت اور اشاعت پر بھی اتنی ہی محنت کرتے ہیں۔ ایک ہندوستانی ادیب کے لیے انگلستان میں انگریزی میں ناول لکھ کر انگلستان کی کتابوں کی منڈی میں اپنے لیے ایک اونچی جگہ بنانا آئندہ کا ہی کام تھا۔ بعض مرتبہ تو آئندہ کے دوست یہ محسوس کرتے ہیں کہ وہ ایک اچھے اور حساس مصنف ہی نہیں بلکہ اپنی کتابوں کے مستعد تاجر بھی ہیں۔ اس کے باوجود ان کا ادبی مرتبہ کم نہیں ہوتا۔ وہ تمام تہذیبی اور ادبی ترقی پسند تحریکوں میں آگے بڑھ کر حصہ لیتے ہیں اور اسی موقع پر کسی خاص کام کی انہوں نے اپنے اوپر ذمہ داری لے لی تو پھر وہ نچے نہیں بیٹھتے۔ وہ اپنے ساتھ اپنے ارد گرد بلکہ دور کے لوگوں کو بھی ہٹے ڈولنے پر مجبور کر دیتے ہیں اور جیسے بھی ہو، وہ اس کام کو اس طرح انجام دیتے ہیں کہ معلوم ہونے لگتا ہے وہ ان کا کوئی ذاتی یا نجی کام ہے۔ بعض بڑے آئندہ کے ان طریقوں میں خود نمائی کا پہلو دیکھتے ہیں۔ لیکن آئندہ کو اس کی بالکل پروا نہیں ہوتی ورنہ اپنے کام میں گھر رہتے ہیں۔ اعصابی بیجان اور اضطراب کی کیفیت جو ان کی فطرت میں داخل ہے، ان میں احساس کی شدت اور ذہن کی تیزی کا نتیجہ معلوم ہوتی ہے ورنہ جب ان میں جذبات کا وفور ہوتا ہے تو اس سے ان کی خود پرستی نہیں بلکہ دل کی گداختگی کا اظہار ہوتا ہے۔

آئندہ اس زمانہ میں جب اپنے وطن کو دیس آئے تو ان میں انجمن کے میدان کارزار کی تپش اور حرارت تھی۔ انہوں نے ہندوستان کے دانشوروں اور ادیبوں میں بھی وہ برقی رہ پیدا کرنے کی کوشش کی جو اس وقت مغربی یورپ کے دانشوروں میں دوڑی ہوئی تھی۔ انہوں نے ملک کے تمام بڑے بڑے شہروں میں طلباء، ادیبوں اور دانشوروں کے جموں میں انجمن کی لڑائی کی عالمی اہمیت پر پرجوش تقریریں کیں اور اپنے ہم پیشہ ادیبوں کے سرو و بوناس طور پر دنیا کے تمام انسان دوست دانشوروں کے دوش بدوش کھڑے ہو کر جنگ اور رجعت کے خلاف جدوجہد کرنے کے لیے آمادہ کرنے کی کوشش کی۔ اس مہم میں ترقی پسند مصنفین کی انجمن پیش پیش تھی، اس لیے اس کے ساتھ ہماری تنظیم بھی آگے بڑھتی تھی۔

آئندہ جب شان ہندوستان میں ہوتے تو ان کا قیام اکثر لکھنؤ میں ہوتا تھا۔ 1938 کے وسط اور 1939 میں ہماری انجمن کا مرکزی کام بھی زیادہ تر لکھنؤ سے ہی ہونے لگا تھا۔ میں بھی لکھنؤ میں کافی وقت گزارنے لگا تھا۔ احمد علی کی اب الہ آباد یونیورسٹی سے منتقل ہو کر لکھنؤ یونیورسٹی میں آئے تھے اور سید عبدالعلیم بھی اب لکھنؤ یونیورسٹی میں عربی کے لکچرار کی حیثیت سے آگے تھے۔ اب ہم اور آئندہ نے انجمن کے مرکزی کاموں کو، جو میں عدیم الغرستی کی وجہ

سے نہیں کر سکتا تھا، منجھال آیا اور علیحدہ کا بیرونی ڈاکا چھوٹا سا مکان ہمارا مرکز بن گیا۔

انجمن کے مرکز کی طرف سے انگریزی میں ایک سہ ماہی رسالہ نکالنے کا خیال شروع سے ہی ہمارے ذہن میں تھا۔ آمدنی کے سس میں خاص چھپی کی تھی، اور اس سے یہ اکیس تیار کر لی تھیں۔ ہم چاہتے تھے کہ رسالہ میں ملک کی بڑی بڑی زبانوں میں لکھے ہوئے ادبی مضامین اور افسانوی و شعری "ادب کے پختے ہوئے نمونے چھپ سکیں۔ جدید بین الاقوامی ادب بھی اس کا ایک حصہ ہو، اور انجمن کی طرف ملک کی عام تہذیبی سرزمینوں کی تحریریں اس میں ہوں۔ کتابوں پر تبصرے وغیرہ بھی ہوں۔ لیکن نئی اور چھپی اکیسوں کی طرح یہ سیم بھی آگے نہیں بڑھ رہی تھی۔ آئندہ جب آئے تو ہم نے ان کو اس رسالے سے جدا کرنا انجام دینے کے لیے سب سے مناسب شخص سمجھا۔ یوں تو اس رسالے کی نوعیت ہی چھپی ہوئی تھی کہ وہ ایک شخص کے چلنے چلنے نہیں سکتا تھا، اور وہ اپنے نسلی شیخ منسوب و سی صورت میں چارار سے تار باب ملک کے بڑے تہذیبی مرکزوں میں انجمن کی کتابیں مرکز میں ایک شخص یا مندر کریں جو اچھی انگریزی جانتا ہو اور جو اپنی زبان کے جسے کہ یہ رسالہ کی ایڈیٹر سے فرائض انجام دے۔ اس کام کو مستعدی سے نبھانے کے لیے آئندہ سے ہمت اس وقت اور مالی تحسینیں تھیں۔ نیز اپنے ذاتی تعلقات کی بنا پر بھی وہ یورپ کے بڑے اور مشہور ایڈیٹروں سے مل کر رسالے کے لیے تعاون حاصل کر سکتے تھے۔

آئندہ اس کام کو بڑے اشلہاک سے شروع کر دیا۔ انہوں نے ہمیں ہمت دی اور مرکز واری شروع میں تمام کام کر رہا کہ مستقل سہ ماہی خرید رہا ہے۔ اور اس کے علاوہ دونوں سے چند، جسی جمع کیا۔ اس طرح وہ پاس قریب دو ہزار روپے جمع ہو گئے۔ چونکہ شروع میں لکھے ہوئے مالی معاہدہ دینے کا ارادہ نہیں تھا، اس لیے ان پر پانچ سو روپے کے لیے یہ رقم کافی تھی۔ چھینے کے بعد پتہ پڑا کہ اس کی پچاس روپیہ سے بھی مل جائے گی۔ میری طرف سے وعدہ نہ تھا کہ انہی کو ایک ہفتے کا کام پاس سے بڑا دینا تھا۔ اس وقت میں دیکھ رہا تھا کہ یہ رقم اتنی قلیل رقم سے رسالہ جاری کیا جائے۔ لیکن ہم کو دینے والی رقموں کی تعداد متعینات پر تھا، صورت سے یہ وعدہ پورا تھا کہ ہم سمجھتے تھے کہ اس کو دیکھتے ہی ملک کے تمام انگریزوں کی مدد ملے گی۔ اس پر یوں ہے۔ وہ ہاتھوں ہاتھ مل جائے گا۔ ہمیں شیخ عہد کے وعدہ نہ پورا ہوا۔ میں لکھتا ہوں وہ معتدل ہوئے بھی دے سکیں گے۔

لیکن تاہم دنیا سے کے مبلغ اور رجعت پرستی کے خلاف لڑنے والے راہنما و رہبر ہوتے رہی کا ہر قسم کی اس چلنے چلنے اور اپنے مقاصد کے لیے جدوجہد کرنے کے

دوران میں ایسی غیر یقینی یا پرخطر راہوں پر چلنے سے کترائیں، جہاں صرف غیر معمولی ہمت اور صف شکن حوصلے سے آگے بڑھنے کا راستہ نکلتا ہو، تو پھر انہیں قصر امید کے چمکتے ہوئے مینار سے تو شاید دور سے نظر آجائیں۔ اس کی تسخیر ان کی قسمت میں نہ ہوگی۔

ڈاکٹر علیم کا گھر اس رسالہ کا بھی دفتر قرار پایا اور بالآخر ان کی اور آئندہ کی سخت کوشش کے بعد ہمارے انگریزی رسالے ”نیو انڈین لٹریچر“ (نیا ہندوستانی ادب) کا پہلا نمبر 1939 کے شروع میں شائع ہو گیا۔ اس کے ایڈیٹوریل بورڈ میں ڈاکٹر ملک راج آئندہ، احمد علی اور ڈاکٹر عبدالعلیم تین ایسے آدمی تھے جو لکھنؤ میں رہتے تھے۔ (آئندہ کا مرز بھی لکھنؤ تھا، حالانکہ ان کا قیام کسی ایک جگہ پر مستقل نہیں تھا۔) علیم کے ذمہ منیجر کی کام بھی تھا۔ یہ پہلا نمبر بہت خوبصورت چھپا تھا۔ اس کی طباعت الہ آباد کے لاجرل پریس میں ہوئی تھی جو ملک میں انگریزی چھپائی کے بہترین پریسوں میں سے ایک ہے۔

اس میں چار مقالے تھے۔ بنگال کے سدھیندر ناتھ دت کا مقالہ بنگالی ادب پر، علیم کا ہندوستانی زبان کے مسئلہ پر، آئندہ کا مقالہ ترقی پسند مصنفین کی تحریک پر اور ڈی۔ پی۔ مکھرجی کا مضمون جدید بنگالی مصوری پر۔ افسانوں میں منشی پریم چند کی کہانی ”کفن“ کا ترجمہ جو احمد علی نے بڑی خوش اسلوبی کے ساتھ کیا تھا، شائع ہوا تھا۔ سدھن دت اور آئندہ کے مقالے ان کے وہ صدارتی خطبے تھے جو انجمن کی دوسری کانفرنس میں (جو دسمبر 1938 میں کلکتہ میں منعقد ہوئی تھی) پڑھے گئے تھے۔ ان کے علاوہ کتابوں پر تبصرے، انجمن کا اعلان نامہ اور اس کا نیا دستور العمل بھی اس میں شامل کیے گئے تھے۔

رسالے کے اس پہلے شمارے کی ملک کے انگریزی داں ادبی حلقوں میں کافی شہرت ہوئی، اس لیے کہ اتنے اونچے اور اچھے معیار کا اور اتنا دیدہ زیب رسالہ انگریزی میں اس وقت تک ملک بھر میں اور کوئی نہیں تھا۔ لیکن اس میں کئی خرابیاں بھی تھیں، جن کا اس وقت ہمیں مبہم سا حس ہو تھا، لیکن اب جو بالکل صاف نظر آتی ہیں۔ رسالے کے معیار کو بلند کرنے کی فکر میں ہم نے اس بات کو اچھی طرح دہن میں نہیں رکھا کہ ہمارے ملک کے انگریزی داں لوگوں کی بڑی تعداد ادبی تنقید اور آرٹ کی ان موثر گائیڈوں میں بہت کم دلچسپی رکھتی ہے جو یورپی دانشوروں کے تہذیبی حلقوں یا خود ہمارے ملک کے بہت تھوڑے سے انگریزی دانوں میں عام ہیں۔ اگر ہمیں کلچر کے ان مسائل سے بحث بھی کرنا ہے تو ہمیں وہ بہت سیدھے سادے اور عام فہم انداز میں کرنا ہوگی۔ ایسا انداز جو مثلاً ہماری یونیورسٹیوں کے طلباء، نچروں اور جرنلسٹوں وغیرہ کی بخوبی سمجھ میں آئے۔ ہم اپنے مضامین اور مقالوں میں

یورپ کی ادبی تحریکوں اور ادیبوں کا ذکر کرتے ہیں، اور زیادہ تر ہمارے پڑھنے والے ایسے ہوتے ہیں جو بمشکل ان ناموں سے بھی واقف ہوتے ہیں۔ ان تحریکوں یا ادیبوں کے فنی تصورات یا اثرات سے واقفیت تو درکنار، یہ کوئی شرمندہ ہونے کی بات نہیں ہے۔ ایک ہندستانی پڑھے لکھے آدمی کے لیے یہ بالکل ضروری نہیں ہے کہ وہ یورپی تہذیب کے تفصیلی مسائل سے واقفیت رکھتا ہو۔ لیکن چونکہ اپنی لیاقت کو درحقیقت کہ وہ جتنی ہے اس سے زیادہ ظاہر کرنا اور چند ایسے ناموں کا تذکرہ کرنا جس سے سننے یا پڑھنے والے پر رعب پڑے۔ انگریزی داں پڑھے لکھوں کی آج کل ایک عام کمزوری ہے۔ اس لیے کسی کو ایسے مضامین پر نوکرنے کی، جس میں اس قسم کے غیر معروف حوالے اور اشارے ہوں، انہیں ہمت نہیں ہوتی۔ لوگ دہرتے ہیں کہ اگر وہ ایسا کریں گے تو اس سے ان کی کم علمی کھل جائے گی اور ان کے مصنوعی ادبی وقار کو بے گئے گا۔ لیکن ایک مقبول عام رسالہ نکالنے والوں کو لوگوں کی اس کمزوری کو مد نظر رکھنا چاہیے اور یہ جاننا چاہیے کہ چاہے وہ گنجشک یا مشکل یا غیر معروف مضمون یا طرز تحریر سے مرعوب ہو کر اس پر اعلانیہ اعتراض نہ کریں لیکن وہ ایسی چیزیں پڑھیں گے بھی نہیں اور خریدیں گے تو ہرگز نہیں۔ اس قسم کے مضامین شائع کرنے والے رسالہ کا ایک نمبر خرید بھی لیں تو دوسرا کبھی نہ میں گے۔

ہم نے اس بات کا اپنے رسالے میں کافی خیال نہیں کیا تھا۔ اس میں وہ بڑے مقاصد (خاص طور پر سدھین، ست اور ڈی۔ پی۔ ٹکرنی کا) سمیٹے اور عام فہم نہیں تھے۔ لیکن وہ اتنے گہرے بھی نہیں تھے جن کے لیے مشکل ہونا ناگزیر ہو۔ ان میں ایک طرح کی مصنوعی موثر لگائی تھی اور بے اور مختصراً تصورات کا عنصر کم تھا۔ ہمیں خوشنہی رہتی چاہیے تھی کہ ہمارے رسالے میں تہذیبی مسائل اور ادبی تنقید پر جو مضامین ہوں، وہ صاف اور عام فہم ہوں اور ان کا پس منظر، ان کے اشارے اور حوالے زیادہ تر ہندستانی تہذیب اور ہمارے موجودہ کلچرل مسائل سے لیے گئے ہوں اور اگر یہ دینی ادب یا تہذیب کے حوالے ہوں تو نہیں وضاحت سے بیان کیا گیا ہو۔

یہ خامیاں ایسی نہیں جنہیں آسانی سے دور کیا جاسکتا۔ سہل اور دلچسپ سننے والا اچھے اور اپنے وطن اور عصر حاضر کی ترقی پذیر روح سے معمور ہو اور وہ بھی ایک بیرونی انگریزی زبان میں غیر معمولی ذہانت اور صلاحیت کا مظاہرہ کرتی ہے۔ خود ملک رائج آئندہ کی تحریروں میں ہمیں بعض مرتبہ یہ خاص بات محسوس ہوتی ہے (بالکل وہ انگریزی زبان پر قدرت رکھتے ہیں) کہ جیسے وہ ہمارے لیے نہیں بلکہ یورپی پبلک کے لیے لکھ رہے ہیں۔ ان کے مضمون ہندستانی

موتے ہیں۔ لیکن ان کے ناول پڑھتے وقت کبھی کبھی یہ محسوس ہوتا ہے کہ جیسے ان کے مخاطب خود ان کی قوم کے لوگ نہیں بلکہ ایسے انگریز ہیں، جن کا مقصد ہندوستانی زندگی کی حقیقت سے واقفیت اور اس سے بہمدردی نہیں بلکہ اس کے عجب و پن سے اپنے تماشہ دیکھنے کے جذبے کو تسکین دینا ہے۔ یہ رجحان احمد علی کے انگریزی ناول ”ٹوٹی لائٹ ان دہلی“ (دہلی کی شام) میں بھی نمایاں ہے۔

رسالہ کا دوسرا نمبر پہلے سے بہتر تھا اور اب اس کی بکری سے جو رقم وصول ہوتی تھی، وہ بھی شہر تک تھوڑی بہت پہنچنے لگی تھی۔ انجمن کی شاخیں رسالے کی کاپیاں آرڈر کرتیں، لیکن رسالے کی فروخت ہماری اُمید کے مقابلے میں کم تھی۔ پھر بھی منافع نہ سہی، اگلا نمبر شائع کرنے کے لیے روپیہ کی کمی نہ تھی، اور مستقبل اگرچہ ہماری ضرورت سے زیادہ بڑھی ہوئی امیدوں کے مطابق نہ بھی تھا، لیکن خوش آئند تھا۔ سارے ملک کی انجمنیں ہم کو یہی بتا رہی تھیں کہ رسالے کی مدد سے ان کو اپنی تحریک کو بڑھانے اور اس کے نئے بہمدرد اور معاون پیدا کرنے میں بڑی مدد مل رہی ہے۔

لیکن پھر یہ چند ایسے واقعات ہوئے جن کی وجہ سے ہمارے منصوبوں کو بار آور ہونے کا موقع نہ ملا، اور ایک بار پھر ہمیں اس سڑومی حقیقت کا تجربہ کرنا پڑا کہ ترقی کی راہ سیدھی، مستطیح اور برابر اوپر کو اٹھنی ہوئی نہیں ہے۔ بلکہ غیر متوقع اور غیر معمولی رکاوٹیں اور نقصانات بھی کبھی ہمیں نیچے ڈھکیل دیتے ہیں۔ تاریک اور پیچیدہ پگڈنڈیوں سے گزر کر ہی ہم بندوں کی طرف بڑھ سکتے ہیں۔ کامیابی کی منزل تک وہی پہنچتے ہیں جو میز سے میز سے، صعوبت سے بھرے ہوئے راہز پر بھی قدم بڑھانے کی ہمت رکھتے ہیں۔

پہلے تو ہمارے قلم آرمیوں (آئند، احمد علی، اور علیم) کے ایڈیٹوریل بورڈ میں رُزید ہوئی۔ احمد علی اس بات پر ناراض تھے کہ ملک رائج آئندہ یوں رفتہ رفتہ کر کے چیف ایڈیٹر کی حیثیت اختیار کر گئے ہیں۔ وہ آئند کے ساتھ مل کر کام نہیں کر سکتے تھے۔ ان کی کشیدگی بڑھتی ہی گئی اور آخر کار رسالے کے تمام کاموں سے احمد علی نے ہاتھ ہٹا دیا۔ تربیانہ ہم حیاں دو لوگوں کی یہ رقبت اور کشیدگی اس وقت میرے لیے ایک نئی چیز تھی۔ بعد میں مجھے اس کا کافی تجربہ ہوا۔ میری چونکہ دونوں سے ذاتی دوستی بھی تھی، اس لیے میں نے باہمی غلط فہمیوں کو دور کرنے کی کوشش کی۔ مگر احمد علی رسالے کے لیے کام کرنے کے واسطے تیار نہیں ہوئے۔ پھر بھی آئند علیم کے ساتھ مل کر کام چلا سکتے تھے، اور چلا رہے تھے۔ لیکن 1939 کے وسط میں وہ اس نتیجے پر پہنچے کہ اپنی کتابوں کی اشاعت کے سلسلہ میں ان کو چند مہینوں کے لیے انگلستان

جانا ضروری ہے۔ ان کے اس وعدے پر کہ وہ یقینی طور پر تین مہینے بعد واپس آجائیں گے، ہم
 ان کے جانے پر راضی ہو گئے۔ انہوں نے یہ بھی وعدہ کیا کہ وہ افغانستان سے بھی ایڈیشن
 کے فرائض نبھادیتے رہیں گے۔ ہر صورت ہم رسالہ کا قیام نہہنگاں سکتے تھے۔ بشمول
 ان کی کوئی اور شخص یا عہدہ نہ کرتا۔

اس ایک بہت بڑی مصیبت تھی۔ سامنے آگئی۔ ستمبر 1939 میں
 امریکی مافیہ جنوب شرقی۔ متحدہ افغانستان سے واپس آنا ناممکن ہو گیا۔ کاغذ کیاب ہو
 گیا۔ پمپانی کا رٹن ہوا۔ ہرگز کی وزارتیں ٹوٹ گئیں۔ انہیں کے قوانین سخت کر
 گئے تھے۔ تمام آزادیوں کو سوں اور ترقی پسندوں کی رفتہ رفتہ قوانین بھی شروع ہو
 گئیں۔ جن باتوں سے ہمیں ہاں امداد ملتی تھی، ان میں سے بھی کئی طرح کی پریشانیوں
 میں چٹھس تھے۔ پھر بھی ان باتوں کے باوجود رسالے کو جاری رکھا جاسکتا تھا۔ اس کی
 اشدت دیر سے ہوئی۔ مئی 1940 میں مہتمم اور اس کے قریبی پسند و پیشوں کی تقریب نے
 اسے بالکل ناممکن بنا دیا۔

امریکی مافیہ جنوب کی سیاہ فام تھی جو پست انداز رفتہ رفتہ دنیا کے سامنے اور
 رعدی کے سامنے میں ہماری اور ان اوچھلے رہی تھی۔ تہذیب اور ادب کی شعیں ایک ایک
 کے کال ہوئی جا رہی تھیں۔ ہماری تحریک کے ایک اور خانہ تہذیب اور ادب کے دور زد
 مشکل دور کا آغاز تھا۔

○○

دوسری کل ہند کانفرنس 1938

دسمبر 1938 کے آخری ہفتہ میں انجمن ترقی پسند مصنفین کی دوسری کل ہند کانفرنس کلکتہ میں منعقد ہوئی۔ یہ کانفرنس ہماری پہلی کانفرنس کے کوئی پونے تین سال بعد ہو رہی تھی اور دونوں میں اتنا فرق تھا کہ یہ فرق خطا برآتا تھا کہ ڈھائی سال میں ہماری تحریک نے کتنی ترقی کی۔ ماضی کا کانفرنس کی نمایاں خصوصیت اس کی بے سرو سامانی تھی۔ چند نوجوانوں میں جوش اور ہمت کی فراوانی، چند ممتاز ادیبوں اور ملک کی معزز ہستیوں نے ہماری تحریک کی سرپرستی کی تھی۔ اس کانفرنس کا کارنامہ نے ترقی پسند ادبی مقاصد کا بہت وسیع اور عام لفظوں میں بآواز بلند اعلان اور اس خواہش کا اظہار کرنا تھا کہ اب محبت وطن ادیبوں کو اپنی کاوشوں کا سب سے اہم مقصد ہوام اور سماج کی آزادی، فلاح اور بہبود کے مسائل کو بنانا چاہیے۔ ادیبوں کو آزادی اور ترقی کی اس جوش و خروش کا ایک حصہ بننا چاہیے، اور اس سے ہم آہنگ ہونا چاہیے جو رجعت پرستی اور ہمیں غلام بنانے والی طاقتوں کے خلاف ہمارے وطن میں چل رہی تھی۔ ماضی کا کانفرنس نے اس نئی ادبی تحریک کی تنظیم کی داغ بیل ڈالی۔

کلکتہ کانفرنس یہ خطہ برتی تھی کہ ملک کے بعض حصوں میں (اور بنگال تہذیبی اور ادبی لحاظ سے ملک کا سب سے آگے بڑھا ہوا علاقہ تھا) ہماری تحریک اب نیک خواہشوں اور مرتعش آرزوؤں کی فضاوں سے نڈر کر بہت سے دلوں اور دماغوں کے شت زار میں ایک نئی اور تازہ فصل کی طرح ابھرنے لگی تھی۔ اور اب وہ زمین اور ہوا سے ہی نہیں بلکہ سورج کی گرم اور تیز شعاعوں سے بھی نہا کی قوت کھینچ سکتی تھی۔

کلکتہ کانفرنس ہر لحاظ سے ایک باقاعدہ کانفرنس تھی۔ ہماری بنگال کی ترقی پسند مصنفین کی انجمن نے ڈھائی سال میں اتنا اثر اور رسوخ پیدا کر لیا تھا کہ نہ صرف کلکتہ بلکہ بنگال کے اور بھی کئی شہروں اور علاقوں میں انجمن کی شاخیں یا حلقے قائم ہو گئے تھے۔ کلکتہ کی

ادبی زندگی خود ایک صوب کی حیثیت رکھتی ہے۔

اس سلسلے میں یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ اس زمانے میں برکال میں خاص طور پر
ہائیں بارہ کی جمہوری تحریکیں بہت تیزی سے پھیل رہی تھیں۔ مزدور طبقے میں ایک نئی بیداری
اور باپل تھی۔ کسانوں میں اپنے حقوق کے لیے جدوجہد جاری تھی، اور کسان تحریک انکھوں
دیہاتی محنت کشوں کو متحرک کر رہی تھی۔ طلباء کی زبردست تنظیم قائم ہو گئی تھی۔ کمیونسٹ پارٹی
مدتوں کے بعد تقریباً قانونی طور سے کام کرنے لگی تھی۔ وبشت پسند نو جوان اندامان اور
دوسری جیلوں سے رہا ہو کر بڑی تعداد میں اپنے پرانے طریقوں کو ترک کر کے مارکسی
سوشلزم کی راہ اختیار کر رہے تھے۔ اس تمام جمہوری باپل اور تنظیم کا، انشوروں پر بھی اثر پڑ
رہا تھا اور وہ بھی ترقی پسند اور مارکسی نظریوں کو قبول کرنے لگے تھے۔ برکال میں ترقی پسند
ادب کی تحریک کے تیزی سے پھیلنے اور مضبوط ہونے کا بنیادی سبب یہی تھا۔ وہ وہاں کی
عام جمہوری تحریک کا ایک حصہ تھی۔

چنانچہ ہم نے دیکھا کہ برکال ادب کے اکثر بڑے ورممتاز اور مشہور لکھنے والے
کانفرنس میں رن کی یا معزز مبہان کی حیثیت سے موجود تھے، اور ہمارے یہ سب سے زیادہ
اعزاز و خوشی کی بات یہ تھی کہ رابندر ناتھ ٹیور نے کانفرنس کا افتتاح کرنا منظور کر لیا تھا۔
۱۹۵۰ نیپور کی دلچسپی ہماری تحریک کے ساتھ روز افزوں تھی۔ طالب علموں کے گرد ان کے
حوریوں اور جیوں کا جو عجیب و غریب مجمع رہا تھا ان میں بعض ایسے تھے جو اس کی پوری
وشش کرتے تھے کہ ٹیور ترقی پسند مصنفین سے دور ہی رہیں۔ یہ ملک حسب معمول سوشلزم کا
جواہر کر کے نہیں ہمارے خلاف کرنا چاہتے تھے۔ لیکن ٹیور کیمپزم کے بعض پیروں سے
انتا لگے جتے ہوں، اس زمانے میں جب کہ وہ ساریت روس کا دورہ کر کے واپس آئے تھے
اور سینہ کلمات کا انہوں نے لکھے ہندوں میں ”رومی جینیوں“ میں شہرہ پائی تھی۔
یہ بیندہ نے خبر نہ لے سکتے تھے۔ وہ اپنی شخصی اور عدالتی وجہ سے شائق
نقدیں (یوں پور) سے چل کر کانفرنس کے لیے نکلتے نہیں آئے، انہوں نے اپنا افتتاحی خط
میں ہمیں جھوٹا یا اور کانفرنس میں وہ پڑھا کیا۔

مجھے یاد ہے پہلے دن صبح جب کانفرنس کا اجلاس شروع ہوا تھا اور ہمارا تقریب
ایک مذاکرہ میوں سے ہوا تھا، میں نے دیکھا کہ سامنے کے دروازے سے ایک ایک
پتہ پر رے، جن کے سرے ہاں اور موچیں سفید تھیں، اور جو اس قدر نحیف تھے کہ نہیں
ان کی بارہاں سے سہا، یہ وہ تھے اور جن کی آنکھوں سے یہ بھی معلوم ہوتا تھا۔ انہیں

اچھی طرح سوچتا نہیں ہے، آہستہ آہستہ ڈانس کی طرف آرہے ہیں، بلکہ یہ کہنا زیادہ صحیح ہوگا کہ مانے جا رہے ہیں، ان کو اتنا دلکھ کر ڈانس پر سے جو تقریر ہو رہی تھی، بند کر دی گئی۔ ہیرن مکر جی اور کانفرنس کے دوسرے خاص کارکن تیزی سے ڈانس سے اتر کر ان بزرگ کے استقبال کے لیے لپکے۔ جب کئی آدمیوں کی مدد سے ان کو زینوں پر چڑھا کر ڈانس پر پہنچا، یہ گئی تو سارے مجمع نے انہیں دیکھا اور معاکھڑے ہو کر اور تائیاں بجا کر ان کا استقبال کیا۔ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ یہ بزرگ، جن کی عمر اس وقت ۵۷ برس کے قریب رہی ہو، بنگال کے مشہور ماہر نگار پر ماتما پودھری ہیں اور ترقی پسند مصنفین کی تحریک سے اپنی ہمدردی کا اظہار کرنے اور سے آشیرداد دینے کے لیے اس ضلعی کے عالم میں کانفرنس میں شرکت کے لیے آئے ہیں۔ انہوں نے چند منٹ کی تقریر بھی کی۔ ان کے علاوہ اور بھی بنگال کے معمر اور مستند ادیب کانفرنس میں موجود تھے۔ کانفرنس کی صدارتی مجلس میں ڈاکٹر جے۔ این۔ سین پتا تھے۔ ان کی عمر کوئی پچاس پچپن کی ہوگی۔ میں ان کے بارے میں پر ماتما بابو کے متعلقے میں زیادہ واقفیت رکھتا تھا۔ اس لیے کہ ان کے بڑے بیٹے لندن میں سی زمانہ میں تعلیم حاصل کر رہے تھے۔ جب میں وہاں طب علم تھا اور ہم دونوں دوست اور ہم خیال بھی تھے۔ کبھی کبھی اپنے والد کے نادلوں کا ذکر کرتے اور فیس کر کہا کرتے تھے کہ وہ قوم پرست "بورژوا ریٹارمسٹ" (اصلاح پسند) نظریہ رکھتے ہیں۔ ہم جو بڑے فخر سے اپنے کو مارکی اور انڈیائی کہتے تھے، ان کے اپنے باپوں کو اسی زمرہ میں شامل کرتے تھے۔ لیکن افسوس ہے کہ کئی "لندنئی متھابی" وطن واپس آنے کے بعد "بورژوا ریٹارمسٹ" کے درجے سے بھی پست درجے میں پہنچ گئے۔

کانفرنس کی استقبالیہ کمیٹی کے صدر سدھیندر ناتھ دت تھے۔ وہ مشہور بنگالی ماہنامہ "پریتچے" کے مدیر تھے، اور بنگال کے نادلوں میں ممتاز حیثیت رکھتے تھے۔ کانفرنس کے اوقات کے علاوہ بھی ان سے ہمیں ملنے کا کافی موقع ملا۔ اس لیے کہ ان کا گھر اتریں کی بہت سی اچھی چھٹی انگریزی اور فرانسیسی کتابوں سے بھری ہوئی لائبریری کا خوبصورت کمرہ انجمن کے کارکنوں کا مستقل اڈا تھا۔ ان کی جم کوئی چالیس کی ہوگی اور وہ چھریے برس کے دراز قد اور بہت حسین آدمی تھے۔ مجھے معلوم ہوا کہ کیمبرج یونیورسٹی کے پڑھنے ہوئے ہیں اور انگریزی ادب میں بہت اچھی دست گاہ رکھتے ہیں۔ وہ شاید کافی خوشحال زمیندار تھے، اس لیے اپنی روزی کمانے کے لیے کوئی کام کرنا ضروری نہیں سمجھتے تھے۔ خوش بکلامی، طے یہ گفتگو، ادب اور آرٹ، موسیقی اور مصوری سے گہرا لگاؤ ان کی زندگی کا مقصد معلوم ہوتا تھا۔ وہ بنگالی ادب کے اس نئے رجحان سے تعلق رکھتے تھے جو راہندر ناتھ ٹیلور کی شاعری اور تصورات پر نکتہ چینی

کرتا تھا، بنگال کے پڑانے بھگتی کے کیوں اور سنتوں (چنڈی داس وغیرہ) کو ٹیلور کے مقابلے میں زیادہ پسند کرتا تھا۔ دوسری طرف ان لوگوں پر جدید انگریزی ادیبوں میں ٹی۔ ایس۔ بیٹ کا سب سے زیادہ اثر معلوم ہوتا تھا۔ فرانسیسی ادیبوں میں وہ فلاںسیر، وریس، ریمبو اور سوریاستون سے متاثر تھے۔ سدھین دت نے جو مقالہ کانفرنس میں پڑھا اس پر انہوں نے ترقی پسند تحریک کی اہمیت کو اس نقطہ نظر سے سراہا کہ وہ عوام کی دلی روایات پر نئے ادب کی بنیاد رکھنا چاہتی تھی۔ انہوں نے اپنے اس نظریے کو ٹی۔ ایس۔ بیٹ کے روایت پر مبنی اور قدامت پرستی کے نظریے سے ملانے کی کوشش کی تھی۔ غرضیکہ ان کے خیالات میں رجعت پرستی اور ترقی پسندی، خوش مذاقی و رجعت پرستی کا عجیب و غریب میل تھا، اور ان کی دلچسپی ترقی پسند تحریک سے تفریق زیادہ اور حقیقی کہ معلوم ہوتی تھی۔ جب مجھے وہ سال بعد یہ اطلاع ملی کہ سدھین دت ترقی پسند تحریک سے ہی نہیں، بلکہ ادبی میدان سے ہی نکل گئے ہیں اور اپنی زندگی کو لطافت و رفعت کا مستقل سیوا بنانے کے لیے محض حسن و راحت زر کی سرکار میں جا کر کی کو کافی سمجھتے ہیں تو مجھے افسوس ہوا۔ لیکن تعجب نہیں

ماز پرورد تنغم نہ برد راو بدہست

عاشقی شیوہ رندان بلاش باشد

دوسرے بنگالی ادیبوں میں جو کانفرنس میں شریک ہوئے تھے، بدھ دیویوس، مانک بنجی اور تارا شکر بھرتی مجھے خاص طور پر یاد ہیں۔ بدھ دیویوس ایک نوجوان شاعر تھے، جو نئے طرز کی آزاد اور مطلق شاعری کرتے تھے۔ مجھے بتایا گیا کہ وہ دراصل ترقی پسند نظریے کو قبول نہیں کرتے۔ لیکن اس زمانے میں کسی قدر اس کی طرف مائل ہو گئے تھے۔ مجھے ان کے بارے میں یہی معلوم ہوا کہ وہ اس کتب خیال سے متعلق رکھتے تھے جس کا منہم اردو میں حلقہ ارباب ذوق کی شاعری میں ہونے والا تھا۔

مانک بنجی بنگال کے ان نئے ناول نگاروں میں سب سے اونچی درجہ رکھتے تھے جنہوں نے مشرقی بنگال کے دیہاتی محنت کش عوام کی زندگی کو اور ان کے مسائل و اپنے "ب" کا موضوع بنایا تھا۔ ان کا ناول "پدما کے دلچسپی" بہت مشہور ہوا تھا۔ غالباً یہ اس قسم کا پہلا ناول ہے جس کا ترجمہ انگریزی میں بھی ہوا تھا۔ اس کے مترجم بیرون مہرجی ہیں۔ بعد میں مانک بنجی بنگالی ترقی پسند ادب کی تحریک کے ایک مضبوط ستون بن گئے اور انہوں نے انجمن "منشورہ" کرنے میں بھی بڑا حصہ لیا۔

ہمارا شکر بنجی کی عمر اس وقت کوئی پچاس سال برس کی ہوئی اور مجھے بتایا گیا کہ

ٹیکور اور شرت چند چڑجی کے بعد وہ بنگال کے سب سے بڑے ناول نگار ہیں۔ ان کے اس وقت تک دس بارہ ناول شائع ہو چکے تھے اور انہیں بڑی مقبولیت حاصل ہوئی تھی۔

اس کانفرنس میں پہلی بار میں مولانا عبدالرزاق طبع آبادی سے بھی ملا، جو کلکتہ کے مشہور اردو اخبار روزنامہ ”ہند“ کے ایڈیٹر تھے۔ ان کی شکل، صورت، اور جتنے طبع آباد کے پٹھانوں کا ساتھ یعنی گول کھوپڑی، اوپر سے چھٹی، طباقی چہرہ، گٹھا ہوا گول مٹول بدن۔ مولانا عبدالرزاق سخت اور کٹر قسم کے جدید علماء میں سے تھے جن کے نزدیک ایک مسلمان کے لیے اشتراکی ہونا ضروری ہے۔ چنانچہ اس زمانے میں اپنے اخبار میں وہ کمیونسٹ تحریک اور سوویت روس کی بڑے جوش حمایت اسلامی نقطہ نظر سے کرتے تھے۔ ویسے ان کی عام سیاست نیشنلسٹ مسلمانوں کی تھی۔ مولانا ترقی پسند ادب کی تحریک کے حامیوں میں تھے اور کلکتہ کانفرنس کے انعقاد میں انہوں نے آگے بڑھ کر حصہ لیا۔ مولانا کے اخبار کا دفتر کلکتہ کے اردو داں ترقی پسند ادیبوں کا مرکز تھا۔

کلکتہ کانفرنس ایک اسکول کے ہال میں منعقد ہوئی تھی جو ان دنوں کرسس کی چھٹیوں کے لیے بند تھا۔ یہ نیا بنا ہوا جدید اسٹائل کا ایک خوبصورت ہال تھا، جس کے تین طرف ایک کشادہ گیلری تھی، اور ہال اور گیلری میں کل ملا کر کوئی پانچ چھ سو آدمیوں کی گنجائش تھی۔ ڈانس کے لیے ایک کنارے پر پختہ چبوترہ تھا جس پر بیس بچیس آدمیوں کے بیٹھنے کی جگہ رہی ہوگی۔ کانفرنس کے ہال میں چاروں طرف بنگالی اور انگریزی میں کتبے لکھ کر لٹکا دئے گئے تھے۔ حاضرین کی تعداد پانچ چھ سو سے ڈیڑھ سو تک ہوتی تھی۔ کلکتہ کے تمام بڑے انگریزی اور بنگالی کے روزنامہ اخباروں میں کانفرنس کی مفصل روداد اور پروگرام چھاپے جاتے تھے۔ ہمارے دشمن اور مخالف انگریز سرمایہ داروں کے اخبار ”اسٹینڈرڈ میں“ کو بھی کانفرنس کی روداد شائع کرنی پڑی۔ ظاہر ہے کہ حاضرین اور نمائندوں میں بہت بڑی کثرت بنگالیوں اور دوسرے غیر بنگالی مقامی لوگوں کی تھی۔ ان میں کلکتہ اور اس کے مضافات کے اردو اور ہندی بولنے والے باشندوں کے نمائندے بھی سمجھے جن میں سے زیادہ تر مزدور طبقے سے تعلق رکھتے تھے۔ کلکتہ صرف بنگالی نہیں بلکہ اردو اور ہندی، اڑیا اور جنوبی ہندوستان کے تیلگو بولنے والے محنت کشوں کا بھی شہر ہے۔ جیسے جیسے ان مزدوروں میں طبقاتی شعور اور انقلابی تحریک بڑھتی ہے، ان کے آگے بڑھتے ہوئے حصے میں ستھرا ادبی شعور بھی بیدار ہونے لگتا ہے۔ چنانچہ کلکتہ کے اردو بولنے والے مزدوروں نے اس زمانے میں اپنی بستیوں میں خاص طور پر اردو کے ان شاعروں اور ادیبوں کو سننے کے لیے کئی جلسے کیے، جو کانفرنس میں شریک ہونے آئے تھے۔

مجاز اور سردار جعفری نے ان جہسوں میں نظمیں پڑھیں۔ مجاز بہت جلد اُردو یونے والے مزدوروں میں مقبول ہو گئے اور ان کا ترانہ ”شیریں چلتے ہیں درات ہوئے، بادلوں کی طرح منڈلاتے ہوئے، زندگی کی راگنی گاتے ہوئے، لال جھنڈا ہے ہمارے ہاتھ میں“ بہت جلد کلکتہ کے مزدوروں کا محبوب ترین ترانہ بن گیا۔ ہم نے بڑی خوشی سے دیکھا کہ کلکتہ کے مزدوروں کے نمائندے ہماری کانفرنس میں صرف تشریف لائے اور ”حاضرین“ کی حیثیت سے ہی نہیں موجود تھے، بلکہ ان کی اچھی خاصی تعداد منتظمین اور ڈیلیٹیٹس کی حیثیت سے بھی کانفرنس میں حصہ لے رہی تھی۔

اس کانفرنس کے ڈیلیٹیٹس میں آسام، اڑیسہ، آندھرا اور تامل ناڈو کے چند نوجوان ادیب بھی تھے۔ گجراتی اور سرسئی ادب کے بھی شدید چند نمائندے موجود تھے۔

ہندی کی نمائندگی کرنے والے بہار اور کلکتہ کے دو تین نوجوان تھے۔ ان کے علاوہ برج سہاسی واران کی بیوی بمبئی بھی کانفرنس میں شرکت کے لیے شائقِ ملتین سے آئے تھے۔ ان دونوں نے اس وقت تک فلمی اداکاری نہیں شروع کی تھی۔ برج سہاسی اس زمانے میں نیوہر کے شائقِ ملتین میں ہندی ادب کے پھرار تھے۔

حیدر آباد دکن میں اس وقت تک ترقی پسندوں کا حلقہ قائم ہو چکا تھا، لیکن شاید انجمن کی باقاعدہ تشکیل نہیں ہوئی تھی۔ وہاں سے سبط حسن کانفرنس میں شرکت کی غرض سے روانہ ہوئے۔ لیکن وہ کھنڈ میں پہنچ کر کسی سبب سے وہاں اٹک گئے اور کلکتہ نہیں آئے۔

پنجاب کی انجمن نے کرشن چندر کو اپنا نمائندہ بنا کر بھیجا تھا۔ وہ حضرات کانفرنس شروع ہونے کے بعد اتریں و خیزاں کانفرنس میں پہنچے۔ میں اس سے پہلے کرشن چندر سے نہیں مل سکا اور نہ اس بات سے ہی واقف تھا کہ اس نام کا کوئی ادیب پنجاب میں ہے۔ ان کو جب دیکھا تو کافی مایوسی ہوئی۔ وہ فیض سے بھی کچھ آگے بڑھے ہوئے تھے۔ صورتِ شکل سے بالکل ایف۔

اے کے طالب علم معلوم ہوتے تھے۔ اس وقت ان کے سر پر بال زیادہ تھے اور بات کا صاف جواب دینے کے بجائے بہت میٹھی طرح مسکرا کر کچھ آہستہ سے منمنادینا زیادہ پسند کرتے تھے۔

جب ہم نے پوچھا کہ پنجاب سے اور نمائندے کیوں نہیں آئے تو انہوں نے وہی جواب دیا جو جیلہ سے ہمیں ملتا تھا۔ یعنی کرایہ کے خرچ کی کمی، اور اس سوال کے پوچھے جانے پر بڑھ سے

خبر کر دیا کہ لامور جیسے دور دراز مقام سے ایک ہی آدمی کا آجانا قیمت سمجھنا چاہیے۔ پھر پنجاب ملک راج آنند کو اپنا ہی نمائندہ سمجھتا تھا اور وہ اس کانفرنس کی صدارتی مجلس کے رکن ہی نہیں، کافی حد تک اس کے روح رواں بھی تھے۔ بہر حال کرشن چندر نے پنجاب کی انجمن کی

کارگزار یوں کی رپورٹ کانفرنس میں پیش کی۔ بعد کو بہت جرح کرنے کے بعد ہمیں معلوم ہوا کہ کرشن چندر خود بھی افسانہ نویس ہیں اور پنجاب کی انجمن کے نئے سکریٹری ہیں۔

لکھنؤ سے کانفرنس میں شریک ہونے کے لیے ڈاکٹر عبدالعلیم، مجاز، احمد علی، علی سردار جعفری، رضیہ سجاد ظہیر، اور میں گئے تھے۔ اور بھی بہت سے لوگ جا سکتے تھے۔ لیکن ترقی پسند ادیبوں کی مستقل دشواری ان کا افلاس ہے۔ سردار جعفری نے بڑی مشکل سے کہیں سے قرض لے کر اپنا سفر خرچ فراہم کیا۔ میری اسی ہفتے شادی ہوئی تھی اور میرے پاس کچھ روپے فاضل تھے۔ اس لیے مجز کی کفالت ہم نے کی۔ رضیہ کو اس وقت تک ترقی پسند ادیب نہیں تھیں۔ لیکن غائب اپنے ذہن میں انہوں نے بھی "دیب نہیں تو ترقی پسند بننے کا فیصلہ کر لیا تھا۔ ہماری شادی پرانی وضع سے اور بڑے دھوم دھام سے ہوئی تھی۔ اس لیے شاید اس بدعت کا کنارہ ادا کرنے کے لیے ہم دونوں نے شادی کی بہت سی رسموں اور تقریبوں کو ادا چھوڑ کر، اور اپنے بزرگوں کو کافی حیران و ناراض کر کے ایک ہی ہفتے بعد کلکتہ بھاگ جانے کا فیصلہ کیا۔ رضیہ کو ان کے میکے لے جانے کے لیے ان کے بھائی اجیر سے چل کر جب لکھنؤ اسٹیشن پر پہنچے تو انہوں نے یکا یک دیکھا کہ ان کی بہن سرخ کپڑوں میں لپٹی ہوئی کلکتہ جانے والی گاڑی کے ایک ڈیوڑے ڈبے میں دوڑا رہا ہو رہی ہے اور گاڑی آہستہ آہستہ پلیٹ فارم سے سرک رہی ہے۔

ہمارے کلکتہ کے رفیقوں نے ہمیں اور کانفرنس کے دوسرے ڈیلی گیٹس کو کلکتہ میں مختلف بنگاں گھرانوں میں ٹھہرانے کا اچھا خاصہ انتظام کیا تھا۔ اس لیے کلکتہ میں رہنے اور کھانے پینے کا ہمیں کچھ خرچ نہیں کرنا پڑا۔ بجا رہے دھین دت کے یہاں ٹھہرائے گئے تھے لیکن ان کے ساتھ یہ افتاد ہوئی کہ انہیں سونے کے لیے ایک بہت بڑا چھپر کھٹ ملا، جس پر صرف منحنی مجاز ہی کی نہیں اور بھی کئی آدمیوں کی گنجائش تھی۔ چنانچہ جگہ کی کمی کے سبب سے ڈاکٹر علیم صاحب کو بھی مع ان کی ریش اور بزرگی کے سی پٹنگ پر رات بسر کرنے کی جگہ ملی۔ دوسرے دن مجاز ہم سے ملے تو بڑی حسرت سے اپنا ہی مصرع گنگنار ہے تھے

جوانی کے حسین خوابوں کی حسرت تک تعبیریں

احمد علی کانفرنس میں شریک ہونے کے لیے آئے تو تھے، لیکن اب وہ شاید یہ بات بہت زیادہ محسوس کرنے لگے تھے کہ ترقی پسند انجمن کے نو جوان اراکین ان کی ادبی صلاحیتوں کو نہ تو سمجھتے ہیں اور نہ ان کا کافی احترام کرتے ہیں۔ یہ ٹھیک بھی تھا کہ علی سردار جعفری، سبط حسن، مجاز وغیرہ، جو اس زمانے میں لکھنؤ میں نو جوان ترقی پسندوں کے سب سے بلند آہنگ،

ہنگامہ خیز بلکہ کسی قدر شوریدہ سر مبلغ تھے، احمد علی کو کچھ زیادہ پسند نہیں کرتے تھے۔ وہ ان کے سرٹ کو بھی مشتبہ نظروں سے دیکھتے تھے اور ان کی ترقی پسندی میں خلوص اور گہرائی کی کمی پاتے تھے۔ ادھر احمد علی اپنے مقابلے میں ان لوگوں کو نوآموز اور کم علم سمجھتے تھے۔ ایسی صورت میں باہمی کشیدگی لازمی تھی۔ احمد علی چونکہ نازک مزاج زیادہ تھے، اس لیے وہ وقتاً فوقتاً روٹھ جایا کرتے تھے۔ چنانچہ کلکتہ کانفرنس کے موقع پر بھی وہ ناراض ہی رہے اور بڑی بد دلی کے ساتھ کانفرنس میں شریک ہوئے۔ گو میرے اور ان کے ذاتی تعلقات اچھے رہے اور میں غالباً ان کے ترقی پسند دوستوں میں واحد شخص تھا جس کی تنقید وہ برداشت کر لیتے تھے۔ لیکن میں نے محسوس کر لیا کہ وہ زیادہ دن شاید ہماری تحریک سے منسلک نہ رہیں گے۔ یہ میرے لیے بڑے رنج کی بات تھی۔ اس لیے کہ میرے اچھے دوست ہونے کے علاوہ احمد علی ادبی ہنر اور ذوق رکھتے تھے اور اگر وہ اردو چھوڑ کر انگریزی میں لکھنا شروع نہ کر دیتے اور نظری طور پر انسان دوستی، حقیقت نگاری اور ترقی پسندی کی روش پر قائم رہتے ہوئے اپنے علم اور فن کو ترقی دیتے تو یقینی آج وہ ہمارے اچھے اور ممتاز ناول اور افسانہ نگاروں میں ہوتے۔

کلکتہ کانفرنس میں انجمن کے آئین میں کچھ تبدیلیاں کی گئیں۔ مکھنؤ کی پہلی کانفرنس کے موقع پر آئین کا جو خاکہ منظور ہوا تھا اس کی بنیاد پر آئین کو مکمل کر کے منظور کر لیا گیا۔ آئین کو ٹھیک سے مرتب کرنے کا کام اور گزشتہ برسوں کے تجربے سے جو ترمیمیں ضروری سمجھی گئیں، انہیں لکھنے کا کام ڈاکٹر عظیم نے انجام دیا۔ ہم میں سے وہی سب سے زیادہ منطقی اور سلجھا ہوا دماغ رکھتے تھے۔

انجمن کی نئی کل ہند ایگزیکٹیو کمیٹی اور عہدے داروں کا بھی اس کانفرنس کے ذیلی کمیٹیوں نے انتخاب کیا۔ اس میں سب سے اہم تبدیلی یہ تھی کہ ڈاکٹر عظیم، سجاد خسیہ کے بجائے انجمن کے نئے سکریٹری چنے گئے۔ اس طرح اب گویا باقاعدہ طور پر انجمن کا مرکزی دفتر بھی الہ آباد سے مکھنؤ منتقل ہو گیا۔ ڈاکٹر ملک راج آنند نے انجمن کے مرکزی انگریزی رسالے 'نیو انڈین لٹریچر' کو شائع کرنے کی اہمیت بھی کانفرنس سے منظور کروائی۔ اس کے اجراء اور ادارت کی ذمہ داری آنند، عظیم اور احمد علی کے سپرد ہوئی اور یہ طے ہوا کہ تمام سانی مدقوں کی انجمنیں، اس کے یڈینوریل بورڈ کے لیے اپنے اپنے حلقوں سے خود ایڈیز مقرر کریں گی۔ بنگال سے بیرون مہرجی اس کے بورڈ کے لیے چنے گئے۔ (گزشتہ باب میں ہم اس رسالے کے متعلق لکھ چکے ہیں۔)

انجمن ترقی پسند مصنفین کی کانفرنس نے ہماری تنظیم کو اور مضبوط کیا، ہم میں

پہلے کے مقابلے میں زیادہ خود اعتمادی اور نئے ترقی پسند ادب کی تخلیق کے لیے جوش اور ولولہ پیدا کیا۔ ہمارے وطن کے مختلف زبانوں کے ادیب عام طور سے نہ صرف ملک کی دوسری زبانوں اور ان کے ادب سے ناواقف ہوتے ہیں، انہیں ایک دوسرے سے ملنے اور دوسری زبانوں کے ادیبوں سے ذاتی واقفیت حاصل کرنے کا اور بھی کم موقع ملتا ہے۔ اس کانفرنس میں ہمیں بنگال کے ادیبوں سے ملنے، ان سے گفتگو کرنے، انہیں جاننے اور پہچاننے اور ان کے خیالات کو معلوم کرنے کا موقع ملا۔ ڈیلی ٹیش کے اجلاس میں جب مختلف صوبوں کی رپورٹیں پڑھی گئیں تو ہمیں احساس ہوا کہ سارے ملک کی بڑی بڑی زبانوں میں ویسی ہی ہچل اور جنبش ہے جیسی کہ ہم اپنی زبان کے ادب میں محسوس کرتے تھے۔ ہر جگہ وہی قوتیں اور محرکات، ادب میں نئی عوامی راہیں نکالنے پر ادیبوں اور دانشوروں کو آمادہ کر رہی تھیں جو ہمارے اپنے ادب میں کارفرما تھیں۔ یہ ہم سب کے لیے حوصلہ افزا چیز تھی۔ ایک ادیب کے لیے خاص طور پر جب وہ مخالف رجعتی طاقتوں کے نرغے میں گھرا ہو، اس کی نظر کا وسیع ہونا، اس کا یہ احساس کہ اس کے ساتھی اور ہم خیال اور مددگار صرف اس کے اپنے محدود حلقے میں ہی نہیں بلکہ ملک کے گوشے گوشے میں پھیلے ہوئے ہیں، بہت ہی مفید اور ہمت افزا چیز ہے۔ مثلاً اس کانفرنس میں مجھے بار بار اس بات کا احساس ہوتا تھا کہ بنگالی کے ادیب ہم چند اُردو کے ادیبوں اور شاعروں سے اتنی لڑجوشی سے ملتے تھے، اور اچھی طرح نہ سمجھنے پر بھی مجاز اور سردار جعفری کی نظمیں اتنی توجہ اور التفات سے سنتے تھے، جیسے وہ کوئی نئی اور بیش قیمت چیز دریافت یا حاصل کر رہے ہیں۔ اسی چیزیں جس کا پسے انہیں کوئی علم نہ تھا لیکن جو ان کے دل کو بھاتی تھیں، انہیں سرخوب تھیں۔ بالکل یہی کیفیت ہماری ہوتی تھی۔ جب ہم کسی مائیک برتجی، مارا شتر سین گپتا یا کسی آسام کے شاعر، یا تیداؤ کے افسانہ نویس سے ملتے تھے اور اس کی باتیں سنتے تھے، تہذیب اور کلچر کے اس صاف ماحول میں تنگ نظری، عنصیت اور فرقہ پرستی کے بادل چھٹ جاتے تھے اور انسانیت کی وحدت اور اقوام کی اخوت اور حریت کے پرچم فضا میں پھر پھراتے ہوئے سنائی دینے لگتے تھے۔ کون سی موسیقی اس سے بہتر ہے؟

لیکن اس روحانی اور نفسیاتی تسکین اور تنظیمی استحکام کے باوجود اس کانفرنس کے بعد بھی ہمیں یہ محسوس ہوا کہ جیسے اس میں کسی چیز کی کمی رہ گئی ہے۔ یہ کمی وہی تھی جو پہلے کی کانفرنسوں میں بھی محسوس ہوتی تھی۔ یعنی ادبی تحریر اور تخلیق کے مسائل پر کافی تعداد میں اچھے نکتے ہوئے مقالے جن پر ادیب آپس میں سنجیدگی سے بحثیں کریں۔ اس قسم کے جو چند مقالے کانفرنس کے لیے لکھے بھی جاتے تھے تو ان پر بحث اور تبادلہ خیال کے لیے کافی موقع

اور وقت ان کانفرنسوں میں نہیں ملتا تھا۔ مثلاً اس کانفرنس کے لیے عظیم نے اردو، ہندی، ہندستانی پر ایک مقالہ لکھ کر پڑھا لیکن اس پر تشفی بخش بحث نہ ہو سکی۔ اسی طرح سید حسین ت کے مقالے پر بھی بحث نہ ہوئی۔ غالباً اس کا سبب یہ تھا کہ کھلے اجلاس کے بعد ڈیلی گیٹوں کی میٹنگوں اور کمیٹیوں کے لیے کافی وقت نہیں ملتا تھا۔ تجربہ ہمیں بتاتا ہے کہ ادبی کانفرنس کے لیے یا تو کم از کم ایک ہفتہ کا وقت ہونا چاہیے یا پھر یہ ہو کہ تنظیمی پالیسی اور عام تہذیبی امور پر بحث اور فیصلے کرنے کے لیے علیحدہ کانفرنس منعقد کی جائے اور ادب کے دوسرے مسائل اور مضامین پر متعلقہ ادیبوں کے چھوٹے چھوٹے اجتماع ہوں، جن میں صرف متعین موضوعات پر مقالے پہلے سے تیار ہوں اور ان کی بنیاد پر تبادلہ خیال اور بحث کی جائے۔ مثلاً قومی زبان اور اردو ہندی کے مسئلہ پر علیحدہ اجتماع ہو۔ اردو کے ادیب جدید اردو شاعری اور افسانے کے مختلف مسائل پر تبادلہ خیال کے لیے اپنا اجتماع کریں۔ اس طرح کے اجتماع چھوٹے ہوں اور ان کے منعقد کرنے میں زیادہ انتظام کی ضرورت نہ ہوگی۔ یہ بات تو اب ثابت ہوئی ہے کہ بڑی کانفرنسوں کے موقع پر اس قسم کا کام نہیں ہو سکتا۔ غالباً ضرورت دو قسم کی کانفرنسوں کی ہے۔ مختلف زبانوں کے لکھنے والوں کی علیحدہ صوبائی یا ایک لسانی علاقے کی کانفرنس میں ادب کے خصوصی مسائل پر زیادہ اچھی طرح بحث اور فیصلے کیے جاسکتے ہیں۔ کل ہند کانفرنسوں میں ان لسانی کانفرنسوں اور سارے ملک کی ادبی تحریک کے تجربوں کا پنچر چیش ہو۔ اس کی شہادیاں درخشاں اور آگے بڑھنے کے ذرائع اور طریقوں پر غور کیا جائے۔ لیکن ان تمام کاموں کے لیے زیادہ مضبوط مرکزی اور مقامی شاخوں اور زیادہ محنت اور عرق ریزی کی ضرورت ہے۔

ہم اپنے اجتماعوں کی اس کمی کو بنیادی طور پر صرف سی صورت میں چوری کر سکتے تھے جب ہمارے یہاں تنقید کا فن، اور تنقید اور خود تنقیدی کی حالت ترقی کرتی۔ جہاں تک اردو کا تعلق ہے میرا خیال ہے کہ ہم بڑی حد تک اس کمی کو دور کرنے میں کامیاب ہوئے۔ اردو کے ترقی پسند مصنفین کی جو کانفرنسیں حیدرآباد (آئن) اور لکھنؤ میں 1945 اور 1947 میں ہوئیں۔ ان میں اچھے مقالوں کی کمی نہ تھی۔ ادب کی مختلف اصناف اور زبان کے مختلف مسائل پر ترقی پسند نقادوں نے مقالے لکھے جن میں سے چند بڑی محنت اور خوبی سے لکھے گئے تھے۔ اب ہمارے سامنے ایک اور ہی مشکل کھڑی ہو گئی۔ مقالے زیادہ تھے اور ان پر بحث کا وقت کم اچھر یہ کہ اچھی تقریر کے مقابلہ میں لکھا ہوا مضمون پڑھنا غیر دلچسپ ہوتا ہے، اور وہ انہیں سننے سے آگاہ نہیں کرتے ہیں۔ خاص طور پر، قریبی علمی موضوعات پر مقالے عام سننے والوں کے لیے ایک مصیبت بن جاتے ہیں۔ اصرار ان کا لکھنے والا یہ محسوس کرتا ہے کہ اس کی محنت

اکارت جاری ہے۔ لیکن اگر موضوعات کی اہمیت اور دلچسپی اور وقت کا پہلے سے صحیح اندازہ کر لیا جائے تو یہ مشکلیں رفع ہو سکتی ہیں۔ تمام مقالوں کو پڑھنے کی ضرورت بھی نہیں ہے، وہ چھاپ کر پہلے سے تقسیم کیے جا سکتے ہیں اور جیسا کہ دوسری علمی کانفرنسوں میں ہوتا ہے، ایک مجموعہ کی شکل میں پیش کیے جا سکتے ہیں۔ بحث طلب موضوعات پر ہمارے رسالوں میں تحریری بحث اور تنقید کی جا سکتی ہے۔

1938 کی گرمیوں میں (غالبا جون کا مہینہ تھا) ہم نے فرید آباد (ضلع گڑگاؤں) میں ترقی پسند مصنفین کی طرف سے ایک کانفرنس منعقد کی، جو ہماری تمام دوسری کانفرنسوں سے مختلف تھی، اور جو شاید اپنی نوعیت کی ہمارے ملک میں پہلی کانفرنس تھی۔ یہ دہلی کے اطراف، یو۔ پی۔ اور پنجاب کے ہندوستانی بولنے والے دیہاتی علاقے کے شاعروں اور کویوں کی کانفرنس تھی جو برج بھاشا یا ہریانی میں کویتا لکھتے تھے۔ اس کانفرنس کو منعقد کرنے کا خیال سید مطلق فرید آبادی کا تھا۔

ترقی پسند مصنفین کی تحریک میں سید مطلق کی ایک نمایاں اور منفرد حیثیت ہے اور وہ بڑی دلکش اور دلچسپ شخصیت کے مالک ہیں۔ سید مطلق دہلی کے مضافی قصبہ فرید آباد کے ایک مشہور اور ممتاز سیدوں کے خاندان کے ایک فرد ہیں، ایک ایسا خاندان جو اپنی شرافت دینی اور ادبی تبحر اور علمیت کے لیے دہلی کے نواح میں احترام کی نظروں سے دیکھا جاتا تھا۔ لیکن اس شرافت اور فخر کا سبب محض علم اور ہنرمندی نہیں تھی۔ اس کی مادی بنیاد عہد مغیہ کی جائیں اور نو بیاں تھیں۔ انیسویں نے بہت سی ان جائیدادوں کو ختم کیا۔ کئی نئی نوآبادیاں قائم ہیں اور بہت ساری پہلی شان و شوکت کے ساتھ نہ سہی، لیکن لٹی پٹی حالت میں قائم رکھیں۔ جو زمانہ گزرنے پر عام ابتری اور مفلوکی اغالی کی شکار ہوتی گئیں۔ سید مطلق کا خاندان مؤخر الذکر زمرہ میں شمار کیا جاسکتا تھا۔ وہ کھاتے پیتے اور تعلیم یافتہ گھرانے کے تھے۔ لیکن اس گھرانے کی امارت ختم ہو چکی تھی۔ فرید آباد میں ان کی قدیم، بلند اور بڑی لیکن بوسیدہ حویلی کو دیکھ کر اس کا اندازہ ہوتا تھا۔ عام طور سے ایسے خاندان کے افراد اپنی پرانی مارت اور پرانی قسمت کا رونا روتے رہتے ہیں۔ محدودے چند نوچھوڑ کر زیادہ تر جاہل ہوتے ہیں اور انہیں اس کا قطعی شعور نہیں ہوتا کہ جس نظام کے وہ پروردہ ہیں، اگر اس میں کبھی کوئی خوبیاں بھی تھیں، تو اب اس کے دن بیت چکے ہیں اور اب، یہاں محنت کشوں کے استحصال پر مبنی بھرپور تیش نہیں کر سکتے۔ اس قسم کے بگڑے نواب زادوں کو تو ارباب بھی موقع مل جائے تو سانوں سے بدسلوکی اور ان پر ظلم کرنا وہ اپنا پیدائشی اور فطری حق سمجھتے ہیں۔

سید مطلق کا کارنامہ یہ ہے کہ ایسے قدامت پرست ماحول کا ایک فرد ہوتے ہوئے
 انہوں نے اس کے ذہنی اور نفسیاتی شعبے کو توڑ دیا۔ یہ ایک ایسا شگنہ ہے جو اب صرف اپنے
 قیدیوں کو تسلی، تعصب اور تنگ نظری کا شکار بنا کر زندگی کے نئے تقاضوں سے دور اور دلوں
 کو مرہ کر دیتا ہے، اور تنزل اور ترقی کی جدوجہد میں ہمیشہ ان قدامت کے غلاموں اور مٹے
 ہوئے ماضی کا خواب دیکھنے والوں کو غلط اور زوال پذیر سمتوں کی طرف لے جاتا ہے۔ سید
 مطلق کو دیہات کی زندگی اور دیہات کے لوگوں سے وابہانہ محبت ہے اور وہ اپنے گاؤں اور
 اس کے اطراف کے رقبے والے سبوں، دیہاتی مزدوروں، بڑے چھوٹے زمینداروں،
 بیویوں اور ویڈیو پاروں، پڑھنے لکھنے والوں، پنڈتوں، منشیوں اور موویوں، غرض گاؤں کے ہر
 طبقے اور ہر گروہ کی خوبیوں اور کمزوریوں، ان کی عادات اور رسموں، ان کے سوچنے کے انداز
 اور کام کرنے کے ڈھنگ سے ایسے واقف ہیں، جیسے کوئی مچھلی تالاب سے۔ زندگی کے ضویل
 ورنوں میں تجویزوں کے بعد چالیس سال کی عمر کے قریب سید صاحب نے اپنے کونوں و جان
 سے دیہات کے محنت شوں کے منہ سے وابستہ کر دیا۔ بڑگاؤں، لہور اور بھرپور کے مو
 کسٹوں کے وہ گویا گوشت پوست بن گئے، اور ان پر ہونے والے ریاستی ورکھوتی و غلام
 اور دست برد کے خلاف ہمیشہ آگے بڑھ کر جدوجہد کرتے رہے۔ بعد کو انہوں نے اپنے سلع
 بڑگاؤں اور حصار میں آسان تحریک کو منظم کرنے اور ایک مضبوط پارٹی میں بازو کی تشکیل میں
 حصہ لیا۔ اپنے اسی کام سے سید میں انہوں نے یہ محسوس کیا کہ ہمارا موجودہ مروجہ رویہ
 ہندی دہلیاتی محنت کش عوام کی نفسیاتی، ذہنی اور جسمانی تسکین نہیں کر سکتا اور انہیں
 نہیں متحرک کرنا ہے تو ان کی ہی مقامی جڑوں میں اور ان کی ذہنی صحیح و بد نظر رکھتے ہوئے ان
 کے لیے ادب تیار کرنا ہوگا۔

ہمارے ملک میں جدید شہری تمدن نے بھی تک مغرب سے تشویشوں کی طرح جتنا
 نے دیہاتی گانوں، کویتوں، سوانگوں اور ناچوں کی زندگی اور متحرک روایت کو ختم نہیں کیا
 ہے۔ عوامی تہذیب کی تحقیقوں میں دیہاتی زندگی کا رس "رہس"، دیہاتی محنت کش کے
 ذہن کی قدامت پرستی کے ساتھ ساتھ اس کا محسوس تحقیقوں سے جدا ہوتا ہے۔ ان میں قسمت
 (یا کرم) پر عقیدے کے ساتھ ساتھ سچائی اور پاکیزگی اور اخلاق کے بلند اصولوں پر ثابت
 قدمی نظر آتی ہے۔ ان میں اگر ایک طرف روپ ہندی اور فرقہ پرستی کے اقیانوسی رجحانات
 نظر آتے ہیں تو دوسری طرف آسان عوام میں نئے انقلابی خیالات اور آسان تہذیب و
 جدوجہد کے حوصلے بھی بڑھتے اور پھیلتے ہوئے معلوم ہوتے ہیں۔ ان میں جاگیر کی

سامراجی استحصال اور لوٹ سے رہائی اور ایک آزاد اور خوشحال دیہاتی سماج کا خاکہ ذہنوں میں ابھرتا ہوا نظر آتا ہے۔

سید مطلق سے ملنے کے بعد محسوس ہوتا ہے کہ ہمارے دیہات میں بُرائی، ٹھہری ہوئی زندگی کی سطحوں پر جدید قوتوں اور اثرات کے سبب سے جوئی حرکت اور آویزش ہے وہ اس کا مجسمہ ہیں۔ وہ اپنے دیہاتی علاقے کی زندگی کے ہر پہلو اور گوشے سے واقف ہیں اور اس کی زندہ روح ان میں رچی ہوئی ہے۔

ہمارے ملک میں کسان تحریک کے رہنماؤں اور کارکنوں میں بہت سے ایسے لوگ ہیں جو سید مطلق کے مقابلے میں تنظیمی صلاحیت زیادہ رکھتے ہیں، جن کا سیاسی شعور ان سے زیادہ گہرا ہے، جن کو کسان جدوجہد کا زیادہ وسیع اور عملی تجربہ ہے۔ لیکن دیہات کے محنت کش عوام اور وہاں کے دوسرے رہنے والوں کی نفسیاتی کیفیت، ان کا مزاج، ان کی روایات، ان کی اچھی خصلتیں اور ان کی کمزوریاں سمجھنے میں اور محنت کشوں کے ساتھ غیر معمولی لگاؤ، ان سے محبت کرنے میں شاید ہی کوئی سید صاحب کی برابری کر سکتا ہے اور چونکہ وہ نہایت ستم اور لطیف ادبی ذوق بھی رکھتے ہیں، ہماری جدید ادبی تحریک میں وہ پہلے شخص تھے جنہوں نے گاہوں کی زندگی کو سچائی، حسن اور ترقی پسندی کے ساتھ شعر اور نظم کے پیرایہ میں ڈھالنے کی کوشش کی۔ وہ جس علاقے کے رہنے والے ہیں، وہاں کی زبان ہریانی ہے۔ چنانچہ انہوں نے اسی زبان میں ایک منظوم ڈرامہ ”کسان رُت“ لکھا جس میں اُردو اور ہریانی کو ملا کر (جو نہایت فطری معلوم ہوتا ہے، اس لیے کہ اُردو کی بنیاد بھی کھڑی بولی ہے، جو ہریانی کی طرح کی اور اس کے پاس کے علاقے کی ہی بولی ہے) ایسی زبان استعمال کی گئی ہے جس میں دیہاتی بولی کے الفاظ اور محاورے اسے نہ صرف اس علاقے کے دیہی باشندوں کے لیے قابل فہم بناتے ہیں، بلکہ اس میں ایک دلکش اور دل نشیں تاثر اور زور بھی پیدا کر دیتے ہیں۔ بعد میں ہی زبان میں سید صاحب نے سیاسی اور سماجی موضوعات پر اور بھی کئی عمدہ وراچھوتی نظمیں لکھیں۔ خالص اُردو زبان میں بھی سید صاحب کی نظموں سے دیہات کی زمین کی سوندھی خوشبو آتی ہے۔ ٹھیکہ الفاظ اور گٹھے ہوئے دیہاتی محاورے استہمال کر کے وہ اس حقیقت کو ثابت کرتے ہیں کہ عوامی زندگی اور بولی سے قریبی تعلق رکھنے سے ہی ہمارے ادب کو ہمیشہ نیا اور صاف خون مل سکتا ہے، وہ جھوٹے اور بے اثر تصنع سے پاک ہو سکتی ہے اور اس کے الفاظ کے ذخیرے اور تراش خراش میں سلاست اور مام فہمی کی خصوصیت کو باقی رکھتے ہوئے اضافہ کیا جاسکتا ہے۔

فرید آباد کے دیہاتی شاعروں کی کانفرنس میں سید مطلبی نے متھرا، بڑ گاؤں، روہتک اور دہلی کے ذرائع کے دیہاتی شاعروں کو جمع کیا جو ان اضلاع کی سیاسی اور سماجی تحریک سے منسلک تھے اور جو انہیں عوامی تحریکوں سے متاثر ہو کر کویتا لکھتے تھے۔ اس اجتماع کے کرنے میں انہوں نے خود اپنے اور اپنے اطراف کے اضلاع کے سیاسی راہ نمائوں سے مدد حاصل کی۔ متھرا کے حکیم برحق بالی متھرا کے رزمکویوں کو جمع کر کے آئے۔ دہلی کے بانس باڑہ کے سیاسی بیدر بہال سنگھ نے دہلی کے اطراف کے رزمکوی جمع کیے۔ انہیں صاحبوں نے کانفرنس کے اخراجات کے لیے بھی سید صاحب کے ساتھ مل کر تین چار سو روپے جمع کیے۔

اس کانفرنس میں ان دیویوں کے شرکاء فرید آباد اور نواحی ضلعوں کے کوئی چار پانچ سو کسان تھے۔ شب دیوں میں انجمن کے مرکز کی طرف سے حمد علی اور میں، دہلی کے جامعہ ملیہ اسلامیہ کے ہندو راتھ اور طلباء اور دہلی کے آس پاس کے شہروں اور قصبوں کے دس پانچ سیاسی کارکن تھے۔ اس کی فضا ایک کسان کانفرنس کی تھی۔ سید مطلبی کے خاندان کی حویلی کے ایک کشادہ اجائے میں کسان زمین پر بیٹھے تھے۔ چار چھ تختوں کو ایک کنارے پر رکھ کر اس پر بیٹھا گیا تھا۔ کانفرنس کوئی چار بجے شام سے شروع ہوئی تھی اور رات کو، پریک جاری رہتی تھی۔ اس وقت تک کسان کانفرنسوں اور ان کی کانفرنسوں اور سیاسی جلسوں میں شریک ہونے اور حصہ لینے کی عادت کافی ہو گئی تھی۔ لیکن یہ کانفرنس ان سب سے مختلف تھی۔ سید مطلبی کے پاس تمام دیویوں کی جو اماں موجود تھیں، فہرست تھی۔ وہ ان کے نام سے لے کر پڑھتے۔ بچے سے ایک کسان صدر کی دھڑکتی، کرتا پہنے، جھینپت ہو کھٹتا، اس کے ساتھ دو تیس تالی دو بوتے۔ وہی عام صورت ایک تاراجی کر اور کاکر پتی کویتا سناتا۔ اس کے سر تھی ڈھونڈ جاتے۔ عام طور سے بیچ بیچ میں رت کر چند منٹ کے لیے غریب بھی کرتا، جب وہ اپنی کویتا کے معنی سمجھتا یا جس واقعہ کے وہ متعلق ہوتی، اس پر تبصرہ کرتا۔ گانے کے وہی یہ اسے طرز تھے جو صدیوں سے ہمارے دیہات میں رائج ہیں۔ بارہ ماہ، چوہماہ، بھجن، بولی برحق، میں کی وہ دلکش سر جنہوں نے ہماری ساری موسیقی و ادب پر اپنا اثر ڈال دیا ہے۔ لیکن کویتاوں اور گانوں کے موضوع سب جدید سیاسی اور سماجی تھے۔ سیاسی تحریکوں میں لوگوں کا جیل جانا، آزادی سے سینے جگت سنگھ کا پچاسی کے تختہ پر چڑھ جانا، بڑے راجاؤں، خواہوں اور جائیدادوں اور سرکاری خزانوں کے ہاتھوں کسانوں کی لوٹ، لیڈروں کے بڑے وعدے کرتا، لوٹ لینے کے لیے بیوت ہونے اور چتر نہیں بھڑا، یگانہ وغیرہ۔ مجھے یاد ہے کہ ایک شاعر نے سب کو قاتل قرار دیا تھا کہ مارا جمع ہونے کا تھا۔ اس نے ایک طویل نظم سنائی تھی جو شہید

بھگت سنگھ کی ماں اور اس کی بہن کی زبان میں اپنے چہیتے لڑکے اور بھائی کے متعلق تھی۔
 اس کا بھولا بچپن، اس کی جوانی، اس کی انقلابی جدوجہد، اس کی پھانسی اور اس کی
 لاش کا بھی اس کے رشتہ داروں کو نہ دیا جاتا۔ ماں اور بہن کا جین آخر میں بیکٹھ سے
 بھگت سنگھ کی آواز کا آنا کہ میرے مرنے پر کوئی آنسو نہ بہائے۔ وطن کے لیے جان دینے
 والے کبھی نہیں مرتے۔ وہ تو دیس کے ہر اس نوجوان کے دل میں زندہ رہتے ہیں جو آزادی
 کے سپاہی ہوتے ہیں۔ برج کے ایک کوی سواتلی شرمائے کئی نظمیں گائے سنائیں، جن میں
 حیرت انگیز طنز اور حسن بیان کے ساتھ رسیلی برج بھاشا میں دیہات کے کسانوں کی اصلی
 حالت کا نقشہ تھا۔ گزشتہ بیس پچیس سال میں آزادی کی جدوجہد کی تاریخ تھی اور ساتھ ساتھ
 اس کی کمزوریوں اور خامیوں پر بھی روشنی ڈال گئی تھی۔ سید مطلبی نے بھی اپنی کتاب ”کسان
 رت“ میں سے کوئی پڑھ کر سنائیں۔

یہ میرے لیے بالکل ایک نیا تجربہ تھا۔ یہ تھے ہمارے دیس کے اتنی فیصدی
 باشندے۔ خاص اس دیس ورحلقے کے جہاں سے اردو زبان نکلی ہے۔ لیکن یہیں پر اردو
 کی نفسیں پڑھی جاتیں تو قطعی بے کار اور بے اثر ہوتیں۔ جامعہ ملیہ کے ایب صاحب نے
 حسب وطن پر ایب اردو نظم سنائی تھی جو کافی سہل زبان میں لکھی ہوئی تھی۔ لیکن وہ اس مجمع کے
 جذبات کو چھو تک نہیں سکی۔ غائب سرحدید غلزلت آمیز ہندی کی کوئی کوئی بھی یہاں سنائی جاتی
 تو اس کا بھی یہی حشر ہوتا۔

دوسری طرف دیہات کے تھوڑا بہت پڑھے ہوئے کسان اپنی زبان اور ہمارے
 دیہات کی قدیم، زندہ و خوبصورت روایتی گانوں، ججوں وغیرہ کی بنیاد پر نئے ترقی پسند
 خیالات اور تجویز کو دیہاتی عوام کے سامنے پیش کر رہے تھے، جس سے ان کو جمالیاتی حظ
 بھی ہوتا تھا، جو ان کی موجود زندگی اور مسائل کا بہترین شعور ان کو عطا کرتے تھے اور ان کی
 جدوجہد میں ان کے جذبات کو صحیح طریقے سے ابھارتے تھے۔ یہ نہیں تھا کہ ان گانوں و
 طویل کویتوں میں خامیاں اور کچھ راہیں نہیں تھیں یا ان میں کم علمی کی نشانیں نہیں تھیں۔ بلکہ
 اس میں کوئی شک نہیں کہ ترقی پسند مصنفین کو اس اپنے ملک کی اکثریت یعنی دیہاتی عوام کے
 لیے بھی ادب تیار کرنا ہے، انہیں بھی مخلوق کرنا ہے، انہیں نئے خیالات سے متعارف کرنا ہے،
 ان کی توہم پرستیوں کے خلاف لڑنا ہے، دیہات میں رجعت پرست اثرات کے خلاف
 جدوجہد کرنے کے لیے اور انہیں نئی زندگی کی جانب بڑھانے کے واسطے متحرک کرنا ہے تو اس
 کے علاوہ اور کوئی دوسرا راستہ نہیں ہے کہ ان کی زبان اور ان کی روایت اور ثقافت کی بنیاد پر

ہی ان کے سے نیا ترقی پسند ادب تیار کیا جائے۔ ظاہر ہے کہ شہر کا رہنے والا ترقی پسند
 ادب یہ کام نہیں کر سکتا۔ بیشتر اس قسم کا ادب وہی مصنف تیار کریں گے جو خود دیہات کے
 ہیں، وہاں کی زبان کو جانتے ہیں، وہاں کی طرزوں پر عبور رکھتے ہیں یا عبور رکھنے کی صلاحیت
 رکھتے ہیں۔ جو کام جسے آتا ہے، اور جس بات کی جو شخص سب سے زیادہ صلاحیت رکھتا ہے،
 اسے وہی کرنا چاہیے۔ خوشی کی بات ہے کہ کسان تحریک کے پھیلنے اور مضبوط ہونے کے ساتھ
 ترقی پسند ادبی تحریک کے دیہات کے کو یوں کو بھی اپنے دامن میں سمیٹنا شروع کر دیا ہے۔
 تقریباً ہر ضلع اور علاقے کی کسان تحریک کے کوئی بھی پیدا ہو گئے ہیں۔ ضرورت ہے کہ ان کی
 تنظیم ہو، ان کی تعلیم کی جائے، ان کی لکھی ہوئی چیزوں کو چھپوانے میں ان کی مدد کی جائے۔
 یہ بھی ضروری ہے کہ شہر کے اور دیہات کے ادیب ایک دوسرے سے ملیں جلیں، ایک
 دوسرے سے سیکھیں، ایک دوسرے کے تجربے اور ہنر کو اپنے مخصوص فن میں شامل کر کے اسے
 زیادہ اچھا اور پڑتا شیر بنا دیں۔ ترقی پسند مصنفین کی تحریک اسی طرح صحیح معنوں میں عمومی
 ادب کی ہمدردی تحریک بن سکتی ہے۔ فرید آباد کے دیہاتی شاعروں کی کانفرنس اس سمت کو پہلا
 قدم تھی۔ احمد علی نے اس کانفرنس کی بہت اچھی اور مفصل رپورٹ انگریزی میں لکھی جس میں
 کانفرنس میں شریک ہونے والے بویوں کی نظموں کے ترجمے بھی دئے گئے تھے۔ یہ رپورٹ
 مدراس کے ترقی پسند سی سی ماہنامہ "نیو ایر" میں شائع ہوئی۔ کئی سال بعد جب رتنی پادمت کی
 مشہور کتاب "مارن انڈیا" شائع ہوئی تو مجھے یہ دیکھ کر بڑی خوشی ہوئی کہ اس کا وہ ادب جو
 ہندوستان کی زرعی زندگی کے متعلق ہے، برج کے شاعر سادگی شریانی نظموں کے ایک بندہ شروع
 ہوتا ہے، جو فرید آباد کی کانفرنس میں پڑھتی تھی اور جس کا احمد علی کا کیا ہو انگریزی ترجمہ "نیو
 ایر" والے مضمون میں شائع ہوا تھا۔

تحریک کے فنکار

اُردو کے ترقی پسند مصنفین اس بات پر بجا طور پر فخر کر سکتے ہیں کہ ہمارے وطن کی تمام دوسری زبانوں کے مقابلے میں اُردو ادب پر ہماری تحریک نے سب سے جلدی، وسیع اور گہرا اثر کیا۔

1938 کے تقریباً وسط سے اُردو کے ترقی پسند ادیبوں کے تین اہم مرکز قائم ہونے لگے تھے، لاہور، لکھنؤ اور حیدرآباد (دکن)۔

لاہور سے اس زمانے میں ”ہمایوں“ اور ”ادبی دنیا“ دو اچھے ادبی رسالے نکل رہے تھے۔ ”ہمایوں“ کے ایڈیٹر میاں بشیر احمد اور حامد علی خاں تھے، اور ”ادبی دنیا“ کے مولانا صلاح الدین احمد۔ فیض، تاثیر، کرشن چندر، احمد ندیم قاسمی، راجندر سنگھ بیدی اور اپندر ناتھ اشک کی لکھی ہوئی چیزیں ان ہی رسالوں میں شروع شروع میں شائع ہوئیں۔ اسی زمانے میں ترقی پسند تحریک سے متاثر ہو کر اور نئے ترقی پسند ادیبوں کا سہارا لے کر چودھری برکت علی اور چودھری نذیر نے ”ادب لطیف“ جاری کیا اور نئے ترقی پسند ادب کی اشاعت کے لیے ”مکتبہ اُردو“ قائم کیا۔ یہ وہ مادی محور تھی جس کے ارد گرد نئی ادبی تخلیقوں کی پنجوب میں تشکیل ہوئی۔ ”ادب لطیف“ کے مالک ادب نواز اور ترقی پسند تحریک کے معادل ہوتے ہوئے تجارت پیشہ بھی تھے۔ چنانچہ تجارتی امور میں نئے ادیب اگر ان سے ایک طرف مدد پاتے تھے، تو دوسری طرف ہمیشہ یہ بھی شکایت کرتے تھے کہ روپے پیسے اور معاوضے کے معاملہ میں ان سے خاطر خواہ سلوک نہیں ہوتا۔ دوسرے یہ کہ ”ادب لطیف“ کا ایڈیٹر گو کہ ہمیشہ ترقی پسند تھا لیکن اس میں کبھی کبھی ایسی چیزیں بھی شائع ہوتی تھیں جو صرف مبہم ہی نہیں بلکہ رجعت پرست تک ہوتی تھیں۔ اس صورت حال کا ازام غالباً رسالے کے مالکوں پر لگانا صحیح نہ ہوگا اس لیے کہ خود ترقی پسندوں کے ذہن میں بہت سی باتیں صاف نہ تھیں۔ ایک طرف ان کی بالکل ٹھیک

اور صحیح کوشش یہ تھی کہ وسیع المشرقی اور آزاد خیالی کے اصول کو ادب میں پوری طرح برتا جائے۔ کسی ادیب کے لیے اگر وہ مختص اور سنجیدہ ہے اور اس کی تحریروں میں ادبی روح ہے، ہمارے رسالوں کے صفحے بند نہ ہونے چاہئیں۔ ادب کی ترقی صرف اسی صورت میں ممکن ہے جب مختلف خیال اور نظریوں کے لوگوں اور مختلف اسالیب برتنے والوں کو اظہار خیال کی آزادی دی جائے اور تنقید کرنے والوں کو اس کا موقع ملے کہ وہ بغیر کسی جھجک اور رکاوٹ کے ادب پر نکتہ چینی کر سکیں، اس کے عیوب اور محاسن ظاہر کر سکیں۔ اس اصول کے ماتحت ترقی پسندوں کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ دوسرے سنجیدہ رسالوں میں اپنی چیزیں چھپوائیں اور ایسی محفوں اور مجلسوں میں اپنا کلام سنائیں جہاں ان کے طرفدار اور ہم خیال ہی نہیں بلکہ غیر جانبدار یا ان کے مخالف ادیب اور اہل علم بھی موجود ہوں۔ اپنی محفوں میں بھی انہیں وقتاً فوقتاً اپنے سے اختلاف رکھنے والوں کو بھی مدعو کرنا چاہیے، اور ان کی باتیں غور اور سنجیدگی سے سنی جائیں۔ ایک طرف تو ہمارا یہ اصول تھا۔ دوسری طرف یہ چیز تھی کہ ترقی پسند مصنفین ایک خاص نظریہ رکھتے ہیں۔ ان کے اپنے رسالوں کا بنیادی مقصد اس نظریہ کو ادب کی مختلف اور متنوع شکلوں میں پیش کرنا ہے۔ اس لیے ان کے رسالوں کا ایک خاص مزاج اور ان کی چند خصوصیتیں ہونی چاہئیں۔ یہ نہیں ہونا چاہیے کہ وسیع المشرقی کے نام پر رسالہ کا یہ خاص مزاج، اس کا یہ نمایاں رجحان اور مقصد ہی فوت ہو جائے۔ ایسا کرنے سے تحریک اس شراب کی طرح ہو جائے گی جس میں اتنا پانی ملا دیا جائے کہ اس میں نشہ ہی باقی نہ رہے۔ اس طرح تحریک کی دھماکہ بند ہو جائے گی، وہ بے اثر ہو جائے گی اور ذہنوں اور دلوں کو متاثر اور منقلب کرنے کے بدلے وہ صرف دماغی پریشانی اور الجھاؤ پیدا کرے گی یا محض وقتی تفریح۔ آزادی رائے اور خیال کے معنی یہ نہیں ہونے چاہئیں کہ ہم اپنے نقطہ نظر اور رائے پر مضبوطی سے قائم نہ رہیں اور جن خیالات کو صحیح، سچے اور اچھے سمجھتے ہیں انہیں اپنی پوری قوت اور صداقت کے ساتھ مقبول بنانے کی کوشش دہی کر دیں۔ ہمارے وطن میں رجعت پسندوں کے وسائل، ترقی پسندوں کے مقابلہ میں بہت زیادہ ہیں، اور وہ اپنے رسالوں، کتابوں، اخباروں، مدرسوں، ریڈیو اور سینما وغیرہ کے ذریعہ سے برابر اپنے نظریوں کا پرچار کرتے رہتے ہیں۔ اس لیے اگر ہم اپنے محدود وسائل کو اور اپنے رسالوں کے زیادہ تر صفحوں کو اپنے خیالات اور تصورات کے افسانوں، مضامین اور شعر کی اشاعت کے لیے محفوظ رکھتے ہیں اور ان صاحبوں کی چیزوں کو شائع کرنے سے ریز کرتے ہیں جو اعلانیہ تاریکی اور تعصب کے سلسلے میں ہوں اس کی بنا پر ہم پر تنقید نظری کا التزام لگانا درست نہیں ہوگا۔

ان اصول کو وضع کر لینا آسان ہے۔ لیکن ان پر ٹھیک سے عمل کرنا نسبتاً مشکل ہے۔ اس لیے بالغ نظری اور تجربے اور ادب کے مسائل پر عبور کی ضرورت ہے۔ جس کی ہمارے نوجوان ایڈیٹروں میں کمی تھی۔ پھر بعض رسالوں کے مالکوں کے تجارتی یا سیاسی مفاد بھی اس پالیسی پر صحیح عمل کی راہ میں رکاوٹ بن جاتے تھے۔ بہر صورت ہماری تحریک کے شروع زمانوں میں جب پختہ کار لکھنے والوں کی کمی تھی اور جب خود بہت سے ترقی پسند ادیبوں کی تحریروں میں نظریاتی الجھاؤ، ترقی پسند خیالات کے ساتھ ساتھ رجعتی رجحانات کی جھلک، اسلوب کا کمر دراہن، علم کی کمی موجود تھی اور جب حقیقت نگاری کے معنی بھی واضح طور سے لوگوں کی سمجھ میں نہیں آئے تھے۔ یہ بہتر تھا کہ ہمارے رسالے اور ناشر ہر قسم کے اچھے اور ہونہار لکھنے والوں کی چیزیں چھاپتے، ہر نئی اور سنجیدہ اور قابل اعتنا ادبی تخلیق کو اپنے صفحات پر جگہ دیتے، اگرچہ ان تحریروں کے بعض رجحانات سے انہیں اختلاف ہی کیوں نہ ہوتا۔ ادب اور فنون لطیفہ کے معاملہ میں تنگ نظری اور سخت گیری، ضرورت سے زیادہ وسیع الشربہ کے مقابلہ میں زیادہ خطرناک اور نقصان دہ ہے۔ یہ بہتر ہے کہ مشتبہ اور ایسی چیزیں، جن سے ہم اختلاف بھی رکھتے ہوں، شائع کی جائیں اور عام پڑھنے والوں اور نقادوں کو خود ان کے بارے میں اپنی رائے قائم کرنے اور ان پر نکتہ چینی اور تنقید کا موقع دیا جائے۔ بجائے اس کے کہ اختلاف یا ناپسندیدگی کی بنا پر بعض ادیبوں کی تحریروں کو دبا دیا جائے۔ ادب اور فنون لطیفہ میں سنجیدہ احتساب اور تنقید ضروری ہے۔ لیکن آزادی رائے اور آزادی اظہار اس سے زیادہ ضروری ہے۔ رجعت پرستوں اور جمہوریت پسند ترقی خواہوں میں بنیادی فرق یہی ہے کہ اول الذکر جبر، غیر سنجیدہ اور ریاکارانہ احتساب اور دباؤ سے کام لے کر نئے ادبی خیالات اور نظریوں کی اشاعت کو روکتے ہیں اور غوام کو اس کا موقع نہیں دیتے کہ ان خیالات کو پرکھ کر انہیں قبول یا رد کریں۔ ترقی کے طرفدار چاہتے ہیں کہ ہر قسم کے خیالات اور نظریے منظر عام پر لائے جائیں اور لوگ خود اس کا فیصلہ کریں کہ کون سے خیالات اور کس قسم کا ادب قابل اعتنا ہے، ان کی صحت منہ دہنی، روحانی اور جمالیاتی ضرورتوں کو پورا کرتا ہے اور کون اس کا سراوار ہے کہ اسے رد کیا جائے اور قبولیت عام کی عزت نہ بخشی جائے۔

اگر ہم اس نقطہ نظر سے دیکھیں تو اس میں کوئی شک نہیں کہ لاہور کے رسالہ ”ادب لطیف“ نے ترقی پسند ادب کی عام طور پر بہت اہم خدمت انجام دی ہے۔ 1939 اور 1940 میں غالباً فیض، امیرسر سے لاہور آ گئے تھے۔ ایک کالج میں انگریزی کے لکچرر ہونے کے ساتھ ساتھ اس زمانے کے بھی ایڈیٹر ہو گئے۔ ان کے اداروں اور تنقیدی مضامین نے ترقی

پسند نقطہ نظر کو واضح کیا۔ میرے لیے (تفصیلی ناواقفیت کی بناء پر) یہ ممکن نہیں کہ پنجاب میں ترقی پسند ادب کی تحریک کے اس دور کے واقعات کا مفہم بیان کروں۔ یہ کام فیض یا ریشن چندر کے کرنے کا ہے، جو اس زمانہ میں انجمن کے سرکردہ کارکنوں میں تھے۔ ”ادب لطیف“ کے ساتھ ساتھ ادارہ ”مکتبہ اردو“ کی بھی بحیثیت ایک ناشری ادارے کی بڑی اہمیت ہے۔ اس ادارے نے پنجاب اور بعد میں پنجاب کے باہر بھی ترقی پسند ادیبوں کی کتابوں کو بڑی خوبی اور حسن کے ساتھ شائع کیا۔ اس نے اردو طباعت کا بہت بلند معیار قائم کیا، اور ساتھ ساتھ ان کتابوں کی اشاعت اور فروخت سارے ملک میں بڑی مستعدی کے ساتھ انجام دی۔ اس کے برخلاف ترقی پسند مصنفین کی جو کتابیں لکھنؤ یا دوسرے شہروں میں شائع ہوئیں، وہ نہ تو اتنی اچھی چھپیں جتنا کہ ”مکتبہ اردو“ کی کتابیں تھیں، اور نہ ہی ان کی اشاعت و فروخت ٹھیک سے اور وسیع پیمانے پر ہوئی۔ یہ صحیح ہے کہ مصنفین کو اس ادارے سے یہ شکایت رہتی تھی کہ انہیں کافی معوضہ نہیں ملتا۔ لیکن پھر بھی مکتبہ کے مالکوں، چودھری برکت علی اور چودھری نذیر سے ان کا رپا رہا اور دونوں جانب سے ایک دوسرے کے ساتھ تعاون بدستور قائم رہا۔ انصاف کا تقاضہ ہے کہ ترقی پسند مصنفین اس کا اعتراف کریں کہ اگر ایک طرف اس ادارے نے نئے مصنفین کی کتابیں شائع کر کے منافع کمایا، تو دوسری طرف یہ ادارہ حکمرانوں کے قہر و غضب کا بھی وقتاً فوقتاً نشانہ بنا رہا۔ اس پر مقدمے چلائے گئے، اس کی شائع کی ہوئی کتابیں ضبط ہوئیں، اور اس پر جرمانے کیے گئے۔ لیکن اس نے اپنی روشن خیالی کی روش ترک نہ کی۔

1939 میں لکھنؤ میں اردو کے نوجوان ترقی پسند ادیبوں کا جو روبرو جمع ہو گیا تھا وہ اپنی نیکی اور رئیسیت، ذہانت اور اچھے شوٹی اور شہیدانہ لکھنے والی طرز سے مجموعی حیثیت سے چھو عجیب سی دلکشی رکھتا تھا۔ اس زمانہ میں ہمارے ملک میں حب وطن اور انقلاب کی جو جھلکیں ہوائیں چلی رہی تھیں، اس سے یہ سرشار معلوم ہوتے تھے۔ ان میں علی سردار جعفری تھے جو علی گڑھ مسلم یونیورسٹی سے اپنی سیاسی سرگرمیوں کی بنا پر نکالے جانے کے بعد اب لکھنؤ یونیورسٹی میں آئے۔ اسے کرنے کے لیے داخل ہو گئے تھے۔ لیکن بنا پر وقت اسٹوڈنٹس فیڈریشن اور ترقی پسند مصنفین کی تحریکوں کو دیتے تھے۔ بے پناہ، اعلیٰ نوازش، چمکتی ہوئی آنکھیں، درمیانہ قد، ان کی گفتگو میں ایسی ہی جدت و سرور تھی جیسے ان کی تقریر یا ان کی شاعری میں۔ اپنے مخالفوں سے نرمی برتتے کافان انہیں بالکل نہیں آتا۔ مخالف سے گفتگو کو وہ فوراً بحث میں بدل دیتے تھے اور اصل اور منطبق کے انبار کے ساتھ ساتھ وہ اس کی ضروریوں پر تیار ہوتے تھے۔

بھی بوچھاڑ کرتے جاتے اور جب تک فی الواقع اس کا ماطقہ نہیں بند کر دیتے تھے، انہیں چین نہیں پڑتا تھا۔ کرنل چندر نے ان کے بارے میں ٹھیک ہی کہا ہے کہ ان سے ہو تو معلوم ہوتا ہے کہ کسی تحریک سے مل رہے ہیں۔ ان کی طبیعت کی مناس اور تبسم، مزاج کی فیاضی، ان کی رقت قلبی اور دردمندی صرف اپنے ملک کے عوام یا ان کے دوستوں کے لیے ہے جنہیں وہ ان کا طرفدار یا بہرہ دیکھتے ہیں۔ لیکن ان دوستوں میں بھی کمزوری یا بکھری یا مخافت اور دشمنوں کے ساتھ ملنے اور ان سے ذرا سا بھی سمجھوتہ کرنے کے رجحان کو وہ برداشت نہیں کر سکتے، اور ایسے موقعوں پر دوستی بھی سردار کو سخت گیری اور سخت کلامی سے نہیں روکتی۔ اسی سبب سے رجعت پرست، اہل حکم اور ادیب ہماری تحریک کے راہ نماؤں میں غالباً سب سے زیادہ سردار جعفری سے نفرت کرتے ہیں اور جب بھی ترقی پسندی پر حملہ ہوتا ہے سب سے پہلا دار انہیں پر پڑتا ہے سردار ہماری تحریک کی ”شمشیر بے نیام“ ہیں۔ دشمن ان سے پناہ مانگتے ہیں اور احتساب کے وقت ان کے دوست اور رفیق بھی کسی قدر گھبراہٹ کے ساتھ ان کی تنقید سننے کے منتظر رہتے ہیں۔ لیکن چونکہ سردار ان لوگوں میں ہیں جو پیہم اپنے علم و فن و ترقی دینے کی کوشش کرتے رہتے ہیں اور خود آگے بڑھ کر قربانی یا محنت کرنے سے جی نہیں چرات، خواہ وہ سیاسی عمل کے سلسلے میں ہو، اپنے شعور کو بڑھانے اور جلا دینے کے لیے یا دلی تخلیق کے واسطے۔ اس لیے صرف ان کے ساتھی ہی نہیں، بزرگ اور معمر ادباء بھی ان کی رائے اور تنقید کی وقعت کرتے ہیں، چاہے کبھی کبھی ان کے ساتھ اختلاف ہی کیوں نہ ہو۔

لکھنؤ کے اسی گروہ میں اسرار الحق مجاز تھے۔ یہ علی گڑھ سے بی۔ اے پاس کرنے کے بعد دہلی چلے گئے تھے اور وہاں آل انڈیا ریڈیو میں ملازم ہو گئے تھے۔ تین سال بڑھ سال کے اندر اندر وہاں کی فضا کو ناسازگار دیکھ کر، کسی چھوٹی سی بات پر لڑکر مستعفی ہو گئے اور لکھنؤ آ گئے۔ یہاں ان کے والد ایک سرکاری نوکری سے رٹائر ہونے کے بعد آکر رہ گئے تھے۔ مجاز ان کے ساتھ ہی رہتے تھے۔ ان کا قد بھی سردار جعفری کے برابر ہوگا۔ لیکن ان سے بھی زیادہ دبے تھے۔ ان کی ہڈیاں بہت پتلی تھیں، اور جسم پر گوشت نہ ہونے کی وجہ سے وہ جسم کے ہر کھلے ہوئے حصے سے ابھرتی نظر آتی تھیں۔ مجاز کے چہرے پر نظر ڈالنے سے بہت سی مہین مہین نوکوں کا احساس ہوتا تھا۔ دونوں گالوں کی ابھری ہوئی ہڈیوں کی نوک، ناک کی نوک، دو بڑے ہی پتلے ہونٹوں اور غیر معمولی چھوٹے منہ کی نوک اور پھر اس نئے تلون کے نیچے ایک بہت چھوٹی سی ٹھڈی کی تیز نوک، پھر جب کبھی وہ سر پر بڑی سی بال وار اور اونچی کیپ نہایت ترچھے زاویے پر پہن لیتے تھے تو گویا وہ اس نوکیلے سلسلے کی سب سے اونچی

چوٹی ہوتی تھی۔ لیکن اس ملکہ پھلکے اور نو کیے شخص میں اپنی جوانی کے اس زمانہ میں بھی نیش کے معنوں میں بھی نوک نہ تھی۔ وہ تو اس لحاظ سے سرتا سر نوٹ تھا۔ نہایت منکسر مزاج اور شرمیلا اور کم سخن۔ مجاز کی طبیعت کی لطافت اور بذلہ سخی صرف اپنے مخصوص دوستوں اور یاروں کی بے تکلف محفوں اور ملاقاتوں تک محدود تھی۔ سردار جعفری اگر مباحثہ کے میدان کے شہسور تھے تو مجاز کو اس میدان کی ہوا بھی نہیں لگی تھی۔ حالانکہ اپنی ذہانت طبع کی بنا پر وہ اشرہ اکیث کے علمی اور فلسفیانہ نظریوں اور مروجہ سیاسی خیالات سے واقفیت رکھتے تھے۔ لیکن تحصیل علم کی کاوش ان میں نہیں تھی۔ کسی کام کو بھی نظم اور ضبط کے ساتھ کرنا ان کے بس کی بات نہ تھی۔ ان کے مزاج میں یک لطیف اور دلکش رنگینی تھی۔ خوبصورت اور مترنم الفاظ اور ترکیبوں کا مناسب استعمال کر کے کیف و نشاط، روحانیت اور عقلی کی اپنے شعر میں وہ ایک ایسی حسین فضا بنانے پر قادر تھے جس کے ذریعہ سے وہ اس زمانہ کے اپنے طبقے کے آزادی خود نو جوانوں کی مضطرب روح کو اپنے کلام میں مسخر کر لیتے تھے۔ یہ روح سماج کے ان اقلیتی بندھنوں سے چھٹکارا حاصل کرنے کے لیے بے قرار تھی جنہوں نے اسے ذہنی ترقی، روحانی نبساط اور جسمانی لذتوں سے محروم کر دیا تھا، جنہوں نے آزاد و خاطر خواہ محبت کرنے کے حق کو نو جوانوں سے چھین لیا تھا، ان کی فکر کو مقید کر دیا تھا اور جو انہیں افلاس کے بے رحم تیروں کا نشانہ بنا کر زندگی کی ترنگوں اور امتوں کو اداسی اور حرماں نصیبی اور اندوہ بینی میں مبتلا کرتی تھی۔ مجاز بہت جلد اردو دان تعلیم یافتہ نو جوان لڑکوں اور شاید ان سے بھی زیادہ بیوں کے سب سے محبوب شاعر بن گئے۔ کئی سال تک لکھنؤ، لاہور، علی گڑھ کی یونیورسٹیوں کے طلباء میں نئے شاعروں میں وہ سب سے زیادہ مقبول اور دل پسند رہے۔

انہیں انوں کا ذکر ہے (اس وقت تک ”آہنگ“ شائع نہیں ہوئی تھی) کہ ایک بار حیات اللہ انصاری مجھ سے ملے اور انہوں نے مجھے اپنے گھر گئے کے لیے مدعو کیا۔ انہوں نے بتایا کہ قریب یہ ہے۔ مجاز نے ایک نئی نظم کہی ہے۔ وہ خود تو اسے سن چکے تھے، لیکن وہ اس سے اس قدر متاثر تھے کہ وہ چاہتے تھے کہ دوستوں کی ایک خاص مجلس میں اسے سنایا جائے۔ میں نے ان کی دعوت بڑی خوشی سے قبول کی۔ اس لیے کہ مجاز کی ہر ایک غزل کو ہم سب اس زمانہ میں ترقی پسند ادب کے تحقیقی مراحل کا ایک اہم، قوت بخشتے تھے۔

حیات اللہ انصاری نو، لکھنؤ کے ترقی پسند بیوں کے وہ کے ایک ممتاز فرد تھے۔ وہ مجاز، سردار جعفری، بندہ کی اور سبط حسن کے ذاتی دوستوں میں سے تھے اور علی گڑھ میں ان کے ساتھ ہی پڑھ چکے تھے۔ ان کی ترقی پسندی میں فی حاف سے متاثر تھی۔ حیات اللہ

انصاری لکھنؤ کے نامور اور محترم علمائے فرنگی محل کے خاندان سے ہیں۔ علمائے فرنگی محل کئی پشتوں سے شمالی ہند کے علماء میں اپنی علمی اور روحانی فضیلت کے لیے مشہور ہیں۔ انگریزی راج کے پہلے اودھ کی نوابی کے زمانہ میں وہ اتنے بااثر تھے کہ حکمران نواب ان کی مرضی اور منشا کا ہمیشہ خیال رکھتے تھے۔ نان کو آپریشن اور تحریک خلافت کے دنوں میں مولانا عبدالباری فرنگی محل کی شرکت سے اس تحریک کو بڑی تقویت پہنچی تھی۔ گاندھی جی اس زمانہ میں جب ایک بار لکھنؤ آئے تھے تو فرنگی محل میں مولانا عبدالباری ہی کے مہمان ہوئے تھے۔ یہ چیز ہندو مسلم اتحاد کی ایک جیتی جاگتی نشانی سمجھی گئی تھی۔ ورنہ عام طور سے مسلمان علماء کے گھروں میں ہندو لیڈروں کا گزر بھی نہیں ہوتا تھا۔ گو یہ علماء اپنا زیادہ تر وقت درس و تدریس، پیری مریدی، ریاضت و عبادت میں بسر کرتے تھے۔ لیکن وہ سیاست سے بے بہرہ نہ تھے۔ البتہ ہم جس زمانہ کا ذکر کر رہے ہیں، اس وقت فرنگی محل کے گھرانے میں کوئی ایسی ہستی جو اپنے علم یا تقدس کے لحاظ سے خاص نمایاں حیثیت رکھتی ہو، باقی نہیں رہ گئی تھی۔ مولانا عبدالباری کے صاحبزادے ام عمر تھے اور ان کا مبلغ علم بھی قلیل تھا۔ بعد میں وہ مسلم لیگ میں شامل ہو گئے جہاں علماء کی کمی تھی اور صرف ایک بزرگ باپ کے بیٹے ہونے کی حیثیت سے انہیں مسلم لیگ کی ورکنگ کمیٹی میں بھی جگہ مل گئی۔ شمالی ہند کے اکثر علمائے اسلام محبت وطن اور انگریزی سامراج کے مخالفوں میں تھے، وہ مسلم لیگ میں شامل نہیں ہوئے۔ ان کی بڑی اکثریت قوم پرور سیاست کو اپنائے ہوئے تھی۔ اس زمانے میں درمیانہ طبقے کے پڑھے لکھے نوجوانوں میں جو عام بے چینی اور ہیجان تھا، اس سے عربی اور دینی مدرسوں کے طلباء اور خود علماء کے گھرانوں کے نوجوان متاثر تھے۔ زمینداریاں اور اوقاف جن سے ان گھرانوں کی معاش تھی اور جن سے ان کی شان برقرار رہتی تھی، مٹ رہے تھے۔ انگریزی پڑھے لکھے لوگوں کو تو نوکریاں ملنے کا کسی قدر موقع تھا بھی، عربی فارسی اور دینیات پڑھے ہوئے لڑکوں کی اکثریت فقر و فاقہ اور بیروزگاری کا اور بھی زیادہ شکار ہو رہی تھی۔ یہ نوجوان دیکھتے تھے کہ منجھی بھر صاحب جائیداد علماء اور سجادہ نشین تصوف اور تقدس کے دعوؤں کے باوجود عیش و عشرت کی زندگی بسر کرتے ہیں۔ لیکن ان کے لیے زندگی کی تمام شاہراہیں مسدود ہیں۔ پھر ان کی بنی صورتیں، نوجوان چہروں پر جنگلی گھاس کی طرح اگی ہوئی خسی خسی داڑھیاں، ٹخنوں سے اوپر شرعی پانچامے، ان کے عمامے اور پرانی وضع کی قبائیں، نکاح شادی، مولود مجلس اور عید اور جنازے کی نمازاں کے وقت بھلے ہی احترام کی نظروں سے دیکھے جائیں، عام طور سے لوگ انہیں مضحکہ خیز اور عجائب خانہ میں رکھے جانے کی چیزیں ہی سمجھتے تھے۔ عام لوگ اگر ایک

طرف ان لوگوں کا مذاق اڑاتے تھے، جو اپنے قومی خصائل اور تہذیب کو ترک کر کے ضرورت سے زیادہ انگریز یا صاحب بننے کی کوشش کرتے تھے تو دوسری طرف دینیات کے ان چہتے پھرتے پتلوں کی قدامت پرستی اور دقیقہ نویسیت بھی عوام کے تمسخر اور استہزا کی زد میں تھی۔

ان اسباب کی وجہ سے خود علماء کے خاندانوں کے بے مایہ نوجوانوں اور دینی درگاہوں کے طلباء میں بے چینی اور بے اطمینانی کے آثار ظاہر ہو رہے تھے۔ اکثر مدرسوں کے طلباء کے ساتھ بہت برا سلوک کیا جاتا تھا۔ خراب کھانا، سخت عبادت، سونے اور پڑھنے اور چھٹی کے اوقات میں فوجی ہیروں کی طرح کا ڈسپلن، طلباء کے حقوق کا مکمل فقدان، وظیفوں کے دینے میں طرفداری۔ عام تہذیبی انحطاط کے ساتھ یہ سب خرابیاں ان پرانی درسگاہوں میں بھی پیدا ہو گئی تھیں۔ اوقاف، چندوں اور جائیدادوں کی آمدنیاں، جو درس و تدریس کے لیے تھیں، چند متولیوں اور ان کے کنیوں کی آسائش پر صرف ہوتی تھیں۔ تعلیم کا معیار بھی برتا جا رہا تھا۔ جدید تعلیم اور سائنس تو خیر وہاں کے نصاب میں داخل ہی نہیں تھی۔ اب قرآن، حدیث، فقہ، تاریخ، عربی، وری، اور ادب کی تعلیم بیشتر رکی اور بے جان ہو کر رہ گئی تھی۔ تعلیم کی اس تربیوں حالی اور رہن سہن کے سقیم حالات اور چند اساتذہ کی بدسلوکی کے خلاف ان درسگاہوں کے طلباء میں بڑی بے چینی تھی۔ چنانچہ لکھنؤ کی کئی درسگاہوں میں ٹکوں کی ہڑتائیں بھی ہوئیں۔ جن کو مقدس منتظمین نے بری طرح کچل۔ بہت سے طلباء کے نام مدرسوں سے خارج کر دیے گئے اور وہ مدرسوں کی اقامت گاہوں سے نکال دیے گئے۔ ان طلباء کے لیے داڑھی منڈوانا، سگریٹ پینا، سینما دیکھنا، انگریزی پڑھنا تک ممنوع تھا اور ان کے لیے ان کاموں میں سے چھو بھی کرنا دین اور ایمان سے بغاوت کا پہلا قدم سمجھا جاتا تھا۔ حیات اللہ انصاری نے ملے فرنگی محل کے خاندان کا ایک فرد ہونے کے باوجود اور دینیات کے درس کی تکمیل کے باوجود ان تمام بندشوں کو توڑ دیا۔ وہ پہلے تو انگریزی کالج میں تعلیم حاصل کرنے کے لیے علی ٹرہ چھے گئے۔ وہاں جانے پر انہوں نے داڑھی مونچھ دونوں کا منڈایا مروایا اور جب فرنگی محل کے دوسرے لوگ مسلم لیگ میں شامل ہو رہے تھے، انہوں نے اُردو پوشی اختیار کر کے گاندھی ٹوپی اوڑھ لی۔ نیشنلسٹ مسلمانوں کی سیاست اختیار کر لی اور اس سے بھی ایک قدم آگے بڑھ کر ترقی پسند ادیبوں کے گردہ میں شامل ہو گئے اور بڑی حد تک اشتراکی خیالات کو بھی اپنالیا۔

ان دنوں حیات اللہ انصاری علی ٹرہ سے ملے واپس آئے تھے اور فرنگی محل میں پناہ گاہی مکان کے ایک حصہ میں ہی رہتے تھے۔ چنانچہ مجاز کی نئی نظم سننے کے لیے انہوں

نے ہمیں وہیں پر مدعو کیا۔ ایک ترقی پسند شاعر کی نظم سننے کے لیے فرنگی محل کے ہی ایک نوجوان کی دعوت پر ملے کرام کے اس قدیم اور مقدس آستانے پر ہمارا مجمع ہونا یقیناً ایک تاریخی اہمیت رکھتا ہے۔ چو کفر از کعبہ بر خیزد کجا ماند مسلمانی۔ اس مجمع میں علیم، سردار جعفری، سیٹھ حسن، اور میرے علاوہ فرنگی محل کے خاندان سے اور بھی کئی نوجوان شامل تھے۔ ان میں رضا انصاری بھی شامل تھے۔ انہوں نے بعد کو ترقی پسند ادب کی تحریک میں کافی حصہ لیا اور اسی سبب سے وہ بھی رجعت پرست حلقوں میں کافی معتبوب ہوئے اور انہیں بہت سی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا۔

اس دن مجز نے ہمیں اپنی نظم ”اندھیری رات کا مسافر“ سنائی۔ اس نظم میں اس نوجوان کی تصویر کشی کی ہے جو ہر قسم کے ارضی و سماوی مصائب کا سامنا کرتا ہوا انقلاب کی منزل کی طرف بڑھتا ہی چلا جاتا ہے۔ گویا اس نظم میں ہمیں بعض معنوی کیوں نظر آتی ہیں، اس لحاظ سے کہ اس میں انقلاب کی منزل کا تصور کافی مبہم ہے، انقلابی طاقتوں کی صاف تصویر نہیں ہے اور انقلابی جدوجہد کا تصور واقعی کم اور بیجانی زیادہ ہے، اور غالباً انہیں کیوں کے سبب سے نظم میں ٹھہراؤ اور سنجیدگی اور گہرا تاثر پیدا نہیں ہوتا۔ لیکن یہ خامیاں اس وقت کی ساری انقلابی تحریک کی ہی خامیاں تھیں۔ اسیے مجاز کے شعور کی نیم پختگی ان کی ذمہ دار نہ تھی۔ پھر بھی اس نظم میں ایک طوفانی گندھی کی سی کیفیت ہمیں محسوس ہوئی۔ ”لقب میں لیر سے ہیں۔ چٹانیں راہ میں حائل“ اور اسی قسم کے رواں دواں مصرعے اپنے اندر ایک ایسا آہنگ رکھتے تھے جن کے ساز خود بہارے سینوں میں چھنڈے مونے تھے۔

نہیں دنوں حیات اللہ کی ادارت اور ذاکر علیہم کی نگرانی میں لکھنؤ سے ہفتہ وار ”ہندستان“ جاری ہوا۔ اس کے لیے سرمایہ خاص طور پر رفیع احمد قدوائی صاحب نے جمع کیا تھا جو صوبہ متحدہ کی کانگریسی وزارت میں وزیر تھے۔ وہ بھی علیم اور آچاریہ نریندر دیو کے ساتھ اس کے ڈائریکٹروں میں تھے۔ اس کی سیاست کانگریسی تھی، لیکن بائیں بازو کا جھکاؤ یہ ہو گیا۔ ہم سب ہی اس زمانہ میں کانگریس میں شریک تھے۔ دابے اور بائیں بازو کے جھڑپوں نے ابھی شدت نہیں اختیار کی تھی بلکہ جو بہ فعل نہرو کی صدارت میں اس وقت کانگریس میں بائیں بازو والے کافی با اثر ہو گئے تھے۔ صوبہ متحدہ کی کانگریس کمیٹی میں یہ بات خاص طور پر تھی۔ برصغیرت ”ہندستان“ کا ادبی حصہ ترقی پسند ادب کے لیے وقف تھا۔ چنانچہ اس رسالہ میں اس ابتدائی دور کے تمام نوجوان اردو شاعروں کی نظمیں بالترتیب شائع ہونے لگیں۔ سردار جعفری، جذبی، مخدوم محی الدین، وقار انبالوی، مسعود خٹہ

جہاں، جاں نثار اختر، علی جواد زیدی، ریحی عظیم آبادی، شمیم کرہانی، یہ سب نام ہمیں ہندستان کے شاعروں میں نظر آئیں گے۔ یہ سارا گروہ نئے ترقی پسند شاعروں کا تھا۔ ان کی نظموں میں نئی ادبی تحریک کی پہلی دھڑکنیں تھیں۔ ان کاموں کو دیکھ کر اب ہمیں یہ یقین آنے لگا تھا کہ اب ہم محض پر اُگرام بنائے، مقصد کا تعین کرنے، پرانے ادب کے رجعت پرست رجحانات کی لڑی اور تلخ تنقید کے دور سے نزر کر نیا، وہ مشکل ادبی تحقیق کے دور میں داخل ہو رہے تھے۔

سبھ حسن کو بھی نئی تحریک کی کشش حیدرآباد دکن سے اب لکھنؤ کھینچ لائی، جہاں ان کے دوست سردار جعفری اور مجاز پٹے سے موجود تھے۔ ویسے ان کے مزاج میں اتنی بے اطمینانی اور لپک ہے کہ وہ ایک شہر، ایک مکان، ایک کام یا ایک عشق سے بمشکل پابند کیے جا سکتے ہیں۔ جس وقت وہ ایک کام کو خوبی کے ساتھ انجام دیتے رہتے ہیں، اسی دوران میں ان کے ذہن میں کوئی دوسری لمبی چوڑی اسیمبلر جنم لیتی ہے۔ دورانِ کامل بے اختیار اپنے کام سے اچاٹ ہو جاتا ہے۔ اب یہ ان کے دوستوں اور ساتھیوں پر ہے کہ انہیں اس کا یقین دلائیں کہ وہ جو کام کر رہے ہیں وہ بہت ضروری ہے۔ دوران میں اس کے اچھی طرح کرنے کی پوری صلاحیت موجود ہے۔ اُس میں ذرا بھی چوک ہوئی تو سبھ حسن کا ایک سبب چھوڑ چھوڑ کر غائب ہو جاتے ہیں اور تھوڑے دنوں کا غوطہ لگانے کے بعد جب وہ برآمد ہوتے ہیں تب وہ ثابت کر دیتے ہیں کہ وہ جو نیا کام انہوں نے اپنے ہاتھوں میں لے لیا ہے، قدرت نے ان کی تحقیق خاص اسی لیے کی تھی۔ ان کی ذہانت، نکتہ بینی، اور ادب میں، وق سیم کے سبب معتاد ہیں۔ چونکہ قسمت نے انہیں صحافت کے پیشے کے ساتھ باندھ دیا ہے۔ اس لیے انہیں اب تک نئی ترقی پسند خیالوں کی طرح ادب کے میدان کا گزریخہ ہار بنے رہنے پر ہی کٹنا کرنا پڑا ہے۔ لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ اس حیثیت سے بھی انہوں نے ہماری تحریک شروع زمانے سے — کرنی ترقی ترقی تک (اپریل 1951) تمام ان ادیبوں پر اپنی اصلاح، تنقید، تحریف، نکتہ چینی، اور ادبی سوچ بوجھ سے اثر ڈال دیا ہے، جن کے وہ دوست اور رفیق بن سکتے ہیں۔ ان کی حدود رعب کی نشست پسندی اور مزاج کا طوائف اور جن کو وہ ہم جانتے ہیں، جن کی لیاقت اور اخلاص کے دو قائل نہیں ہوتے ان کے ساتھ یک بعد دیگر سے گفتگو کرنے کا انداز، خود ہمارے حلقہ میں بعض لوگوں کو ان سے بدمان کر دیتا ہے۔ اس لیے انہیں پسند کرنے والے بہت تھے، بہت سے لوگ بڑی جراتی ان سے دل برداشتہ بھی ہو جاتے تھے۔ ان کے متعلق کہتے وقت شیفتہ کا یہ قول یاد آتا ہے

اگر طبع سخن شناس داری بہ اس نکتہ می ری،
چہ خوش فکر اگر چہ کیاب است آقا خوش فہم کیاب تر
(گلشن بے خار)

ہماری تحریک میں سبط حسن کی اہمیت ان کی خوش فہمی کے سبب سے تھی۔

چنانچہ سبط حسن نے لکھنؤ پہنچ کر یکے بعد دیگرے کئی خوشنما اور عظیم منصوبے بنا کر امید کے دریا میں بہا دیے۔ ترقی پسندوں کی ہی ادرت اور نگرانی میں ہفتہ وار ”ہندستان“ نکل رہا تھا۔ لیکن کانگریسی سیاست کے ساتھ اس کی بندش رفتہ رفتہ ہم سب کو کھٹکنے لگی تھی۔ سبط حسن نے فوراً تجویز پیش کی کہ ایک دوسرا ہفتہ وار اخبار نکلتا چاہیے اور قبل اس کے کہ ہم سب اس کے بارے میں کوئی مستقل رائے قائم کر سکیں، انہوں نے ہفتہ وار ”پرچم“ کے نام سے شائع کر دیا۔ یہ اپنی آب و تاب، اپنے ادبی مضامین، اپنی خاص ترقی پسندی اور اپنی سیاست کے لحاظ سے ”ہندستان“ سے اچھا تھا۔ لیکن اس کی مالی اور تنظیمی بنیاد بے حد کمزور تھی۔ چنانچہ چار پانچ پرچوں کی اشاعت کے بعد ”پرچم“ سرنگوں ہو گیا، اور اس کی اشاعت رک گئی۔

اس کے بعد انہیں خیال آیا کہ لکھنؤ میں انجمن ترقی اردو کی ایک جیتی جاگتی شاخ کیوں نہ قائم کی جائے۔ یہ شاخ لکھنؤ میں انجمن کی کتابیں اور رسالے فروخت کرے۔ اس کے بہت سے ممبر ہوں، جن کے جلسے ہوا کریں، اس کا ایک دارالمطالعہ ہو، جو شہر میں ادب کا مرکز ہو۔ ادیبوں کے مل جینے کے لیے ایک خوشگوار جگہ ہو جہاں سے ادب و تہذیب، شعر و علم کے چشمے پھوٹیں۔ پتی ان تجویز کو انہوں نے مولوی عبدالحق صاحب کے سامنے پیش کیا اور انہیں اس پر آمادہ کیا کہ وہ لکھنؤ آئیں اور انجمن کی اس شاخ اور مرکز کا افتتاح کریں۔ شہر کے بہت سے اردو نوز، اور ادب پسند لوگوں سے مل کر انہیں اپنا ہم خیال بنایا گیا۔ یہ تجویز سی اچھی تھی کہ بھلا کسی کو اس سے کیا اختلاف ہو سکتا تھا۔ کم از کم سبط حسن اور ان کے دوست یہی سمجھتے تھے۔ چنانچہ مولوی صاحب لکھنؤ آئے۔ ان کی بڑی شاندار دعوت ہوئی۔ لیکن اندر اندر کچھ لوگ اپنی الگ اسکیم بنا رہے تھے۔ سبط حسن نے جب سب کام کر لیا، اور اسکیم شروع ہونے کا وقت آیا تو یہ انکشاف ہوا کہ لکھنؤ میں تو انجمن ترقی اردو کی ایک شاخ پہلے سے موجود ہے۔ کہیں سے ایک صاحب نکل آئے، جن کا اس وقت تک کسی کو پتہ بھی نہیں تھا، اور ادبی حلقوں میں جو بالکل غیر معروف تھے، جو مدتوں سے لکھنؤ کی انجمن کو اپنی جیب میں لیے بیٹھے تھے۔ ان صاحب کی بے عملی اور نکما پن سب پر ظاہر تھا، سوا مولوی عبدالحق صاحب کے۔ چنانچہ چلتے وقت وہ لکھنؤ کی انجمن کا کام اور اس کی معتمدی دوبارہ انہیں

صاحب کو سوئپ گئے۔ مولوی صاحب کے جانے کے بعد لکھنؤ میں انجمن پھر پہلے کی طرح غائب ہو گئی اور سبط حسن کی ساری کوششیں رائیگاں گئیں۔

لیکن سبط حسن بارمانے والے انہوں میں سے نہیں تھے۔ اب انہوں نے ایک اور بھی بڑا منصوبہ بنایا۔ یہ اردو زبان کی ہر سطح، ہر مکتب خیال اور ہر قسم کے ادیبوں کی ایک عظیم انجمن قائم کرنا تھی، جس کا بنیادی مقصد ادیبوں کے حقوق کی حفاظت کرنا، ضرورت پڑنے پر ان کی مالی امداد کرنا، ان کی تحریروں کی اشاعت میں ان کی مدد کرنا وغیرہ تھا۔ اس اسکیم کے ساتھ بھی مختلف مقامات پر دلی مرکز و دردار المطالعہ وغیرہ قائم کرنے کا مقصد شامل تھا۔ اس قسم کی ایک اسکیم مسعود اختر جمال نے بھی تیار کر لی تھی۔ بعد میں یہ دونوں اسکیمیں شاید مدغم کر دی گئیں۔ گو اس کا مجھے یقین نہیں۔ جبر صاحب، جوش صاحب، فریق صاحب، بھٹوں و دوسرے بہت سے ادیبوں نے مصنفین ٹریڈ یونین بنانے کی اس اسکیم کو بہت پسند کیا۔ سب نے حتی المقدور اس کی مالی امداد کے بھی وعدے کیے۔ اس کا دستور العمل بھی بن گیا۔ بھلا کون ایسا مصنف ہو سکتا ہے جو اتنی چچی تجویز کی مخالفت کرتا؟ ہر مصنف کا ماثروں کے ہاتھوں استحصال ہوتا ہے۔ اس کی آزادی رائے اور تحریر پر پے درپے حملے ہوتے ہیں، سے اپنا پیٹ پالنے کے لیے اپنی صلاحیتوں اور قلم کو جاں سپرد کر دے، ہاتھوں بیچنا پڑتا ہے۔ تو پھر اگر وہ سب ایک ساتھ مل کر دوسرے محنت کشوں سے سبق لے کر متحد ہوں اور اپنی تنظیم کریں تو کیا وہ بھی اپنی معاشی، اپنے قلم و راہی خود داری کا تحفظ نہیں کر سکتے؟ یہ اسکیم کوئی دو سال تک تجویزوں، مشوروں، بحثوں اور مسودوں کی سطح پر چلتی رہی۔ اس کے بعد یہ سلسلہ ختم ہو گیا اور کسی خوش آئند مستقبل میں دوبارہ زندہ کرنے کے لیے بھلائی گئی۔

ان باتوں سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ہر سال سے دست درگاہ کرنے والوں میں ہم اور زیادہ اہم، ممکن اور قابل عمل یکن نسبتاً چھوٹے، اور خوشنما یکن و تریں سے باہر اور بڑے کامیوں کو جن میں سے اور پرکھنے کی اس وقت تک صلاحیت نہیں تھی۔ ہر ہر قدم پر ہم کو اس قسم کی بھٹوں کا سامنا ہوتا تھا۔ نتیجہ ہمارے علاوہ، غائبانہ رجحان ہم میں دانشور طبقے کی اس پتی بورژواخصیت کے سبب سے بار بار بھڑاتا ہے جس کی نشانی یہ ہے کہ اپنے کو ہر چیز اور تجرے کا منبع اور مرکز سمجھا جائے۔ سناجھے، اشتراکیت اور ڈسپن کے ساتھ یک منظور شدہ تنظیم اور منصوبے کے ماتحت ان کا کام کرنے سے گریز کیا جائے۔ جہاں اپنی ذات کی بے خود نمائی نہ ہو، ایسی اجتماعیت سے بچا۔ کراچی ڈیڑھ لاکھ کی مسجد الگ بنائی جائے۔ ہم میں سے اکثر کو یہ کرتے وقت اس کا حس نہیں ہوتا کہ ہم دراصل اپنے طبقے کی خود پستی

اور حد سے بڑھی ہوئی انفرادیت کا شکار ہیں۔ اس لیے کہ ہم اپنی علیحدیت کو قائم کرنے کے لیے بڑا جوش و خروش دکھاتے ہیں اور بڑی محنت کرتے ہیں، اور سوچتے ہیں کہ آخر جب ہم اپنی محنت کر رہے ہیں اور سب کے بھلے کی بات کر رہے ہیں تو ہم تو صیغ اور تعاون کے مستحق ہیں، نہ کہ اس کے کہ لوگ ہم سے کترائیں اور بالآخر ہماری امداد نہ کر کے ہم کو ناکامیاب بنا دیں۔ لیکن خود پر مرکوز خواہشات کو پورا کرنے کے لیے اپنا خون پسینہ ایک کرنا اپنی ہی غلطی یا خامی کو کھوجنے، اسے تسلیم کرنے اور اس کی تصحیح کر کے ٹھیک راستہ پر چلنے کے مقصد میں کہیں زیادہ سہل ہے۔ اس لیے ناکامیوں کے تجربے اکثر درمیانہ طبقے کے دانشوروں میں سمجھداری، شعور اور انگ رپید کرنے کے بجائے ان میں پست ہمتی، تنگی اور ابنائے جنس کے ساتھ نفرت کا جذبہ بھر دیتے ہیں۔ اس کے بعد ان کی انانیت اور زیادہ بڑھ جاتی ہے۔ اپنی خواہشوں کو پورا کرنے کے لیے وہ دوسروں کو ایذا رسانی ان کی حق تلفی اور ان کی آزادی کو چلنے سے حذر نہیں کرتے اور اس طرح موجودہ سماج میں بہت سے چھوٹے اور بڑے ہنر پیدا ہو جاتے ہیں۔ ان کا اگر اور کسی پر بس نہیں چلتا تو اپنے ناکام منصوبوں، اور مسدود تمناؤں سے پیدا ہونے والی مایوسیوں اور ٹھٹھن کا انتقام لینے کے لیے ان کی بیوی اور معصوم بچے، ان کے عزیز اور دوست تو بہر حال موجود ہی ہوتے ہیں۔

اس بے لگام انانیت کا علاج ہمارے بعض دینی پیشواؤں، صوفیوں اور بھگتوں نے نفس شن تجویز کیا ہے اور اس کے لیے بڑی بڑی سخت جسمانی اور روحانی ریاضتیں تجویز کی ہیں۔ لیکن ہم جانتے ہیں کہ وہ نفسیاتی امراض، جو سماج کی طبقاتی تقسیم اور انسانوں کی اکثریت پر اہل دلوں کی ایک چھوٹی سی اقلیت کے استحصال اور غلبہ سے پیدا ہوتے ہیں، محض اخلاقی بند و نصائح اور روحانی ریاضتوں کے ذریعہ رفع نہیں کیے جاسکتے۔ ان کا مکمل انسداد تو ایک غیر طبقاتی کام کی تشکیل کے بعد ہی ہو سکے گا، جب انسان نئی معاشرت کے اجتماعی عمل میں کافی طویل مدت تک حصہ لے کر اپنے عادات و خصائل اور سوچنے کے طریقوں کو بھی رفتہ رفتہ بدلیں گے۔

البتہ موجودہ طبقاتی سماج میں درمیانہ طبقہ کے افراد اور خاص طور پر دانشور اپنے مذموم خصائل پر قابو پا سکتے ہیں۔ اگر وہ یہ سمجھیں کہ ان کی بہترین انسانی خصلتوں اور ذہنی صلاحیتوں کو اسی صورت میں بروئے کار لایا جاسکتا ہے، جب وہ اپنے کو موجودہ عہد کی سب سے زیادہ جانفزا اور روح پرور اور عظیم اجتماعییت کے ساتھ منسلک کریں، اس اجتماعییت کے ساتھ جس کے فلسفے نظم یے اور طریق کار کی بنیاد جدید محنت کش طبقے کے مشترک تخلیقی عمل اور اس کے تجربے پر ہے۔ یہی وہ جبل متین (مضبوط رسی) ہے جو ہمیں انسان دشمنی کے

تاریک اور خطرناک غاروں، اور ڈھنی اور روحانی سمیت کے جاں نسل جہنم میں ٹھوکر کھا کر گرنے سے بار بار بچاتی ہے، اور اُرہم اپنی طبقاتی خود پرستی سے جذبے سے مجبور ہو کر کبھی کبھی مڈھوں میں گر بھی جاتے ہیں تو ہم میں سے ان کو، جن کے ہاتھ سے وہ چھوٹ نہیں جاتی، پستیوں کی طرف سے بلندی کی طرف لانے میں ہماری مدد کرتی ہے۔

ترقی پسندی، انفرادی اور اجتماعی عمل کے تجربے سے اپنی فکر اور نظر میں مسلسل تبدیلی پیدا کرے اور نئی اور ان دیکھی سچائیوں اور حقیقتوں کے شعور کا دوسرا نام ہے۔ یہی تازہ سچائیاں اور نئی دریافت کی ہوئی حقیقتیں، ہمارے واسطے عمل کی نئی اور صاف راہیں کھول دیتی ہیں، ہمارے عمل کو زندگی کے سب سے اہم تقاضوں سے ہم آہنگ کرتی ہیں، اور اس طرح تنظیم حیات افزا اور انقلابی نظریہ اور علم سے اپنے ذہن کو منور کر کے اور اپنے عزائم اور مقاصد و ایک بیدار شعور کا حصہ بنا کر انسانیت کو ارتقاء کے اگلے ذریعے پر چڑھنے اور اس کی آئندہ منازل تک صرف بڑھنے میں مدد دیتی ہیں۔ اس روشن راہ پر عمل کا چھوٹے سے چھوٹا قدم بھی ہمیں ترقی کے راستے پر آگے بڑھاتا ہے۔ لیکن ایسے عمل، جو اس طرح سے وقت اور حالات سے تقاضوں کے مطابق اور ان کے متوازن نہیں ہوتے، چاہے وہ بظاہر کتنے ہی اچھے اور غریب کیوں نہ نظر آتے ہوں، ہم کو آگے نہیں بڑھا سکتے، بلکہ ہماری قوت کو اور تنظیم کو پراسیدہ کر کے ہمیں پیچھے کی طرف واپس دھکیل دیتے ہیں۔

چونکہ ہماری تحریک کے تانے بانے میں اس کے آغاز ہی سے سائنٹیفک اجتماعی تصورات کے سرخ ڈورے بھی موجود تھے، اور چونکہ ہماری تحریک محنت کش عوام، ان کی تنظیموں اور ان کی جدوجہد سے وابستگی اور قریبی تعلق کو اپنے ارتقاء کے لیے ضروری سمجھتی تھی، اس لیے پراگندگی اور انتشار، جد بازی، انہما پسندی، کسبی، مایوسی یا موقع پرستی کے ہر رجحانات وقت فوقتہ ہمارے درمیان اٹھتے تھے، ان کے تدابیر کی بھی ہم میں صداقت پیدا ہونے لگی تھی۔ نتیجہاً اور مفید تنقید اور خود تنقید کا مادہ و رفتہ رفتہ ہم میں بڑھتا جاتا تھا۔ غلطیوں اور ماضی ناکامیوں سے مایوس ہونے کی بجائے ہم کو ان سے سبق سیکھنے اور اس تجربے کی بنیاد پر بہتر روش اختیار کرنے کی توفیق ہونے لگی تھی۔

چنانچہ سیط حسن، مجاز، اور سر آر جعفری نے اب اردو کا ایک ایسا ادبی رسالہ جاری کرنے کا منصوبہ بنایا جو ترقی پسندی کے معیار پر پورا اترے اور جو ایک مرکزی حیثیت سے ترقی پسند ادب کے اردو شعبے کی تخلیق، تنظیم اور راہنمائی میں مددگار ثابت ہو۔ 1941 کے شروع سے مکتوبوں سے نیا ادب جاری ہوا۔

”نیا ادب“ باقاعدہ اور آفیشیل طور پر ترقی پسند مصنفین کی انجمن کا ترجمان نہیں تھا۔ لیکن غیر رسمی طور پر اور فی الحقیقت یہ بہت جلد ہماری تحریک کا ترجمان بن گیا، اور اردو کا ہر ترقی پسند مصنف اور تحریک سے دلچسپی رکھنے والا اسے پڑھنا ضروری سمجھنے لگا۔ اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ اردو کے دوسرے رسالے، جو ترقی پسند رجحانات لیے ہوئے دوسرے ادبی مرکزوں سے شائع ہو رہے تھے (لاہور سے ”ادب لطیف“، پٹنہ سے ”شمیم“)، ان کی ضرورت یا افادیت باقی نہیں رہ گئی تھی۔ اردو کا علاقہ اس قدر وسیع ہے اور اس کے اہم مرکز اتنے متعدد ہیں (مثلاً کلکتہ، پٹنہ، لکھنؤ، دہلی، لاہور، بمبئی، حیدرآباد دکن وغیرہ) کہ اچھے معیاری رسالے ان تمام جگہوں سے نکالے جاسکتے تھے اور نکلتے تھے۔ پھر بھی ایک ایسے رسالے کی ضرورت تھی جس میں ہر علاقے کے بہترین لکھنے والوں کی چیزیں شائع ہوں، جو مختلف علاقوں اور مرکزوں کی ادبی سرگرمیوں کی خبریں مرکزی طور پر اکٹھا کر کے سب کو پہنچائے اور جو تنقید کا ایسا نظریاتی معیار قائم کرے جس سے سب کو مدد مل سکے۔

”نیا ادب“ ان ہی مقاصد کو پیش نظر رکھ کر جاری کیا گیا۔ اس کے صلاح کار اور معاونوں میں جوش صاحب، فراق، علیم، مجنوں اور میں سبھی شامل تھے۔ بعد میں جب جوش صاحب کا ”کلیم“ بند ہو گیا تو ”کلیم“ کا نام بھی ”نیا ادب“ کے ساتھ شامل کر دیا گیا اور جوش صاحب کا نام رسالے کے اوپر مدیر اعلیٰ کی حیثیت سے شائع ہونے لگا۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس رسالے کے اصلی چلانے والے سبط حسن، سردار جعفری، اور مجاز ہی تھے، انہیں تینوں نے شروع میں اپنے پاس سے پانچ پانچ سو روپے فی کس کے حساب سے اس میں اگائے اور پھر اپنے احباب اور جاننے والوں سے، اور رسالے کے مستقل خریدار بنا کر اور ایک دو اشتہار حاصل کر کے شاید اتنی ہی رقم اور جمع کی۔ اس زمانہ میں سال چھ مہینہ تک ایک ماہنامہ رسالہ نکال لینے کے لیے یہ رقم کافی تھی۔ بشرطیکہ ایڈیٹر، منیجر، اور لکھنے والے کوئی معاوضہ یا مشاہرہ نہ لیں۔ چند مہینوں کے لیے لکھنؤ کے ایک اردو نواز رئیس نے رسالے کے دفتر کے لیے لکھنؤ کے سب سے فیشن اہل بازار حضرت گنج میں ”نیا ادب“ کے لیے دفتر بھی دے دیا۔ لیکن ان کی یہ عنایت تھوڑے دنوں کے بعد معاونت میں بدل گئی، اور بالآخر رسالے کا دفتر وہیں پہنچ گیا جس کا کہ وہ اپنے افلاس کے سبب مستحق تھا، یعنی سبط حسن اور سردار جعفری کے رہنے کے چھوٹے سے کمرے میں۔ ان دونوں صاحبوں کی مالی کیفیت کے اتار چڑھاؤ کے ساتھ ساتھ ان کی جائے سکونت بھی بدلتی رہتی تھی۔ آج لال باغ میں شان سے رہ رہے ہیں تو کل گولہ گنج کے ایک کھنڈر میں، اور وہاں سے نکلے تو بٹلر گنج میں کسی

دوست کے مکان میں چند مہینوں کے لیے پناہ لیں ہیں۔

ان تمام مشکلات کے باوجود سبب حسن اور مردار جعفری "نیا ادب" کو نکالنے اور اسے جاری رکھنے میں کامیاب رہے۔ ان دونوں کی محنت اور امنٹ کے ساتھ ساتھ سب سے بڑی بات جو اس رسالے کو کافی دیر تک جاری رکھنے میں مددگار ثابت ہوئی، وہ اس کی غیر معمولی مقبولیت تھی۔ اس کی اشاعت برابر بڑھتی رہی۔ اس مقبولیت کا سبب ظاہر ہے، وہ ہماری تحریک کو اس سے ابتدائی دور میں ایک لڑی میں پروتا تھا۔ اس میں جو چیزیں شائع ہوتی تھیں تنقید، ادبی معصومات کے مضامین، افسانے اور نظمیں۔ وہ ایک ٹھوس طریقے سے تمام ترقی پسند ادیبوں اور تحریک سے ہمدردی اور دلچسپی رکھنے والوں کے سامنے مشاں حیثیت سے یہ بہ کر پیش کیے جاسکتے تھے۔ "یہ ہمارا ترقی پسند ادب ہے" اور یہ ہے ترقی پسند مصنفین کا نقطہ نظر، ہمارے قومی قوم ہمیں ہمارے دلوؤں سے نہیں بلکہ ہمارے تخلیقی کاموں سے ہی جانچیں۔ ہمارے تخلیقوں میں ہفت اور سچائی ہوگی، عہد حاضر کی زندگی روح ہوگی اور وہ ان کی مدد سے زندگی کے مسائل کو بہتر طریقے سے سمجھ کر آگے بڑھنے کی راہ دیکھ سکیں گے، تو پھر وہ با اثر اور مقبول بھی ہوں گی۔

ظاہر ہے کہ اس کے یہ معنی نہیں کہ "نیا ادب" میں جو چیزیں شائع ہوں وہ سب کی سب میں درست ہیں اور معیاری تھیں، یہ کہ ترقی پسند نقطہ نظر کی وضاحت کرنے میں اس نے کبھی بھی غلطیاں نہیں کیں اور اس کی تنقید میں خامیوں نہیں تھیں۔ ہمارے نقطہ نظر میں آج بھی کمزوریاں، راجحہ، اختلاف اور اونچ نیچ وقت فوقتاً نظر آتے رہتے ہیں، اور آئندہ بھی ایسا ہی ہوگا۔ انسانی کاموں میں تکمیل کا دعویٰ کرنا تو کسی وقت پر مدد کی چیز کے لیے بھی مادی ہے۔ یہ چیز ہمیں الہامی صحیفوں پر عقیدہ رکھنے والوں کے لیے چھوڑ دینا چاہیے۔

"نیا ادب" لکھنؤ سے 1942 کے آخر تک نکلتا رہا۔ اس زمانہ کے شماروں پر اگر ہم نظر سے لیں تو اس کی کیفیت کچھ اس طرح کی نظر آتی ہے، جو ابھی نیا لگایا گیا ہو۔ زمین پر چند بڑے تھام اور سایہ دار درخت پہلے سے لگے ہیں، چند پھول دار پھلیں جو پہلے سے موجود ہیں، ہوا میں ہلکی ہلکی ہوا، روشنی اور گیہریوں کی حدیں بنا دی گئی ہیں، ہلوں میں نرم اور تازہ چوبے گل آئے ہیں، اور ایک دور نگین پھول یہ پتہ دے رہے ہیں کہ موسم آنے پر سارے ان سے بھر جائے گا۔ مٹی پھولوں کے پودے کے ایک طرف ہیں تو گلاب اور چنبیلی کی تھامیں بھی لگی ہیں۔ بستے ہوئے پانی کی آواز، اور سبز کے کی ترانہ بتا رہی ہے کہ حوں حوں وقت نہ رہتا جائے گا، یہ باغ نکھتا اور سنہارتا جائیگا۔ اس کے ماں ہوشیار اور چاہند مست ہیں۔

”نیا ادب“ کے ان شماروں میں جوش کی چند معرکۃ الآراء نظمیں ہیں (باغی روحوں کا کورس، جہاں میں تھا، ایسٹ انڈیا کمپنی کے فرزندوں سے خطاب)۔ فراق کی بعض وہ غزلیں ہیں جن کے شعر کی نئی آہنگ نے ہماری ادبی دنیا میں ایک نئی روح پیدا کر دی۔

سیاروں میں کب پہلے یہ گردش و تابش تھی
ہیں موڑ یہ صدیوں کے، دن ایک مہینے کے
نادیدہ فضاؤں میں تارے چمک آئے ہیں
یا چہرہ فردا پر قطرے ہیں پسینے کے

فراق کا مضمون ”نئے ادب میں غزل کی جگہ“، مجنوں گورکھپوری کا ”ترقی پسند ادب“، فیض احمد فیض کا ”ترقی پسند ادب“، اختتام حسین کا ”قدیم ادب اور ترقی پسند نفاذ“، ڈاکٹر عبدالحکیم کا ”ادبی تنقید کے بنیادی اصول“ وغیرہ ایسے مضامین ہیں، جنہوں نے اردو ادب میں تنقید کے نئے نظریے کی بنیاد رکھی۔ نئے شاعروں میں ہم کو نیاز، مخدوم محی الدین، سید مطلق، سردار جعفری، علی جواد زیدی، مسعود اختر جمل وغیرہ کی نظمیں ملتی ہیں، جن میں ہماری شاعری کے آغاز کی پُر امید رومانیت، انقلاب پرستی اور حب وطن کے فداں شعلے بھڑک رہے ہیں۔ اس کے افسانوں کا حصہ نسبتاً کمزور ہے۔ اس لیے کہ کرشن چندر، بیدی وغیرہ اس وقت تک اکثر پنجاب کے رسالوں میں ہی لکھتے تھے۔ پھر بھی عصمت چغتائی، کرشن، منو، اختر رائے پوری، احمد علی، حیات اللہ انصاری، سردار جعفری کے افسانے مختلف نمبروں میں موجود ہیں۔ یہ باتیں میں اپنی یادداشت سے لکھ رہا ہوں۔ سر دست ”نیا ادب“ کے تین چار نمبروں کے علاوہ دوسری کاپیاں میرے پاس موجود نہیں ہیں۔ بیرونی ترقی پسند ادب کی نمائندگی میکسم گورکی اور چینی افسانوں کے ترجموں سے کی گئی۔ جدید چینی افسانوں کے بہت اچھے ترجمے پٹنہ کے قلمبازی نے کیے تھے، جو بعد کو کتابی شکل میں ”زندہ چین“ کے نام سے شائع ہوئے۔

رسالہ ”نیا ادب“ کے ساتھ ساتھ لکھنؤ کے ان نوجوان ترقی پسندوں نے ترقی پسند ادب کی کتابیں چھاپنے اور انہیں شائع اور فروخت کرنے کے لیے ایک دارالاشاعت بھی قائم کیا۔ اس کا نام ”حلقہ ادب“ تھا۔ اس کی طرف سے اس زمانہ میں مجاز کے کلام کا مجموعہ ”آہنگ“، حیات اللہ انصاری کے افسانوں کا مجموعہ ”انوکھی مصیبت“، سردار جعفری کے افسانوں کا مجموعہ ”منزل“، اور سجاد ظہیر کا ناول ”لندن کی ایک رات“ شائع کیے گئے۔ اس ادارے نے ”آزادی کی نظمیں“ کے نام سے ایک مجموعہ بھی شائع کیا، جسے سبط حسن نے مرتب کیا تھا اور جس میں غالب سے لیکر اس وقت تک کی اردو کی سیاسی اور انقلابی نظموں کا

انتخاب تھا۔ جب آزادی کی نظمیں شائع ہوئیں، اس وقت دوسری عالمگیر جنگ شروع ہو چکی تھی۔ میں لکھنؤ کی جیل میں گرفتار تھا۔ سبھت حسن مجھ سے ملنے کے لیے وہاں آئے اور پھلوں اور سگریٹوں کے تحفے کے ساتھ مجھے اس کتاب کی بھی ایک کاپی دی۔ اس تشدد اور ابتلاء کے دور میں ”نیا ادب“ اور ترقی پسند کتابوں کی اشاعت کو جاری رکھنا دراصل بڑی ہمت کا کام تھا۔ آزادی کی نظمیں پڑھ کر مجھے بہت خوشی ہوئی اور دل مضبوط ہوا۔ کوئی شخص اسے پڑھنے کے بعد یہ نہیں کہہ سکتا کہ اردو ادب کے بہترین خاقانوں نے وطن کی آزادی کی جدوجہد میں اس کے ہر موڑ پر اپنی قوم کے بلند ترین جذبات اور خواہشات کی پُر جوش ترجمانی نہیں کی ہے۔ اس مجموعے میں دوسری عالمگیر جنگ کے موضوعات تک نظمیں نہیں، جوش صاحب کی سیٹ انڈیا کمپنی کے فرزندوں سے خطاب“ اور سردار جعفری کی تازہ ترین نظم، جس کا پُر جوش آغاز اس شعر سے ہوا تھا

رقص کر اے روح آزادی کہ رقصاں ہے حیات

گھومتی ہے وقت سے نمود پہ ساری کائنات

اس نظم کے لکھے جانے کے حوالے سے ہی دونوں بعد سردار جعفری بھی گرفتار کر لیے گئے۔ اب سبھت حسن اکیسے رہ گئے۔ اس لیے کہ مجاز پہلے بھی دفتری کام نہیں کر سکتے تھے اور وہ لکھنؤ چھوڑ کر دہلی چلے گئے۔ البتہ اس زمانہ میں ”نیا ادب“ کے چلانے میں رضا انصاری (فرنگی محل) کی مدد بہت پیشہ شامل تھی۔ طباعت اور اشاعت اور نیچو کی کے ناموں میں جو فیہ ایسپ محنت اور باقاعدگی ضروری ہے، اس کی صلاحیت فرنگی محل کے اس نوجوان بارش پرور نے اس میں پوری طرح موجود تھی۔ وہ فرنگی محل کے اپنی مدرسے میں معلم تھے، رنوالہ کی اپنی تعمیر وہی پرانے طرز پر اپنی تھی۔ رضا، حیات بند انصاری کے رشتے میں شاید بھائی یا بھتیجے تھے، گو وہ عمر کے لحاظ سے چند ہی تھوڑے تھے۔ ترقی پسند ادب کی تحریک سے انہیں بہرہ ور تھا، وہ حیات بند کی طرح گھر کے بزرگوں کے طعن تشنیع کے باوجود وہ ثابت قدمی کے ساتھ اپنی تحریک سے وابستہ ہو گئے۔ انہوں نے ”نیا ادب“ کے لیے مرنے کے ترقی پسند ادب کے جو ترجمانی تھے یہ درحقیقت تحریک آزادی پر مضامین لکھے۔ 1942 کے آخر پر ادب ”نیا ادب“ لکھنؤ سے لکھنؤ میں ہو گیا (دو دوبارہ انہیں سے جاری کیا گیا جہاں سبھت حسن اور سردار جعفری دونوں آئے تھے) تو رضا انصاری نے اپنی ہمت کر کے ”مزال“ کے نام سے ایک نئی پسند نامہ نکالا، جو اسل ”نیا ادب“ کا ہی دور نامہ تھا۔

جہاں کے چیمبر نے کے چند مہینے حد شد کی کتابیاں سب کی جانے میں، اور ترقی

پسند ادیب اشتراکی تحریک سے بھی تعلق رکھتے تھے، ان میں سے بیشتر گرفتار ہو گئے۔ اس کے سبب سے انجمن کی تنظیم تعطل کی حالت میں آ گئی۔ انجمن کے باقی ماندہ ممبر اور کارکن جلسے کرنے سے گھبرانے لگے، اس لیے کہ ایسا کرنا اپنے کو گرفتاری کے خطرے میں ڈالنا تھا۔ تنظیمی اعتبار سے 1940 کے بعد سے لے کر 1942 کے ختم تک کا زمانہ ہماری انجمن کی تنظیم کے تعلق اور اس کے جلسوں اور کانفرنسوں کے بند ہو جانے کا زمانہ ہے۔ حکمران اور رجعت پرست غالباً مطمئن اور خوش تھے کہ انہوں نے اس تحریک کو کچل کر ختم کر دیا ہے۔ لیکن ٹھیک اسی زمانے میں فیض کی ”نقش فریادی“، کرشن چندر کی ”طلسم خیال“، بیدی کی ”داند و دام“، ندیم اور اشک کے افسانوں کے مجموعے لاہور کے ”مکتبہ اردو“ کی طرف سے شائع ہوئے۔ ٹھیک اسی زمانہ میں ”ادب لطیف“ اور ”نیا ادب“ میں ترقی پسند شاعری، تنقید اور افسانوں کے اچھے نمونے (پہلے کے دو تین سال کے مقابلے میں) پیش کیے گئے اور غالباً سب سے بڑی بات یہ تھی کہ نئے لکھنے والے، جو ابھی یا تو طاب علم تھے یا باقاعدگی سے ادیبوں کی صف میں داخل نہیں ہوئے تھے، ترقی پسند ادب کی تحریک اور ترقی پسند نظریہ سے متاثر ہوئے۔ وہ تمام لوگ جن کے نام ہم پہلی بار 1943 اور 1944 سے ترقی پسند ادیبوں کی حیثیت سے سنتے ہیں، اسی زمانے میں ترقی پسندی کی طرف کھینچ رہے تھے، مثلاً احمد ندیم قاسمی، ساحر لدھیانوی، ظہیر کاشمیری، عبداللہ ملک، کنگھی اعظمی، عبادت بریلوی، دامت جوہوری، ممتاز حسین، ابراہیم جلیس، سلیمان اریب، شاہد صدیقی، ہنسراج ربیر، پرویز شامدی وغیرہ۔ یہی بات اس کی ضمانت تھی کہ رجعت پرست عناصر کی توقعات کے برخلاف اس زمانے میں جب کہ وہ سمجھتے تھے کہ انہوں نے تشدد اور جبر کے ذریعہ ترقی پسند ادب کی تحریک کو ختم کر دیا ہے، پہلے کے لکھنے والوں میں سے اکثر کا شعور زیادہ پختہ اور وسیع ہو رہا تھا۔ ترقی پسند ادب کی تخلیق جاری تھی، اور ترقی پسند نظریوں کا بیج نئے اور ہونہار دانشوروں کے ذہنوں میں پیوست ہو کر ہمارے ادب کے دامن کو نو ساختہ پھولوں سے بھر دینے والا تھا۔

ان ترقی پسند ادیبوں کی استقامت، جو 1940 سے 1942 تک کے زمانے میں اپنی تحریروں سے، رسالوں اور کتابوں کی اشاعت کر کے ہماری تہذیب کے کارروں کو بڑے مشکل حالات میں آگے بڑھاتے رہے، میرے لیے غیر معمولی مسرت کا باعث تھی، اور اس کے سبب سے جس وقید کی روح فرسا تکلیف کافی کم ہو جاتی تھی۔ مجھے لکھنؤ میں ”نیا ادب“، ”ادب لطیف“، اور ”ادبی دنیا“ باقاعدگی سے ملتے تھے۔ فیض کی نظموں اور مضامین اور بیدی اور کرشن کے افسانوں، احتشام اور اختر انصاری اور کئی اور ترقی پسند ادیبوں کی نگارشات سے

فی الحقیقت میں اسی زمانے میں اچھی طرح متعارف ہوا اور میں نے بھی سبھ حسن سے وعدہ کیا کہ میں ”نیا ادب“ کے لیے باقاعدگی سے مضامین لکھ کر حتی الامکان ”نیا ادب“ کی مدد کرتا رہوں گا۔ ادبی مضامین کی اشاعت پر زیادہ روک ٹوک بھی نہیں تھی۔ اس لیے میرے لیے ایسا کرنا ممکن تھا۔ چنانچہ میں نے جیل ہی میں ”یادیں“ کے عنوان سے مضمون لکھ کر سبھ حسن کو ”نیا ادب“ کی اشاعت کے لیے بھجوا دیا۔ مرزا جعفر علی خاں اثر صاحب نے ترقی پسند ادب کی تحریک پر جو اعتراضات کیے تھے، اس کا جواب بھی لکھا، جو ”سراج مبین“ کے نام سے ”نیا ادب“ میں شائع ہوا۔ اسی زمانے میں میں ہندی بھی سیکھ رہا تھا اور ہندی کا ترقی پسند رسالہ ”ہنس“ باقاعدگی کے ساتھ پڑھتا تھا۔ اس زمانہ میں ”ہنس“ کے ایڈیٹر شیوہان سنگھ چوہان اور پریم چند جی کے بڑے بیٹے شری پت رائے تھے۔ چوہان کی ایڈیٹری سے پریم چند جی کے قائم کیے ہوئے اس رسالے کا کردار پوری طرح سے ترقی پسند ہو گیا اور وہ ہندی میں ترقی پسند ادب کی تحریک کا ترجمان بن گیا۔ ہندی کے ترقی پسند شاعر ستم اند پنت پر، شیوہان سنگھ چوہان کے مضمون سے اخذ و اقتباس کر کے میں نے ایک مضمون پنت جی کی شاعری کے متعلق بھی لکھا اور ہندی سے کچھ اور ترجمے بھی کیے جو ”نیا ادب“ میں شائع ہوئے۔

سامراجی حکمرانوں کی طرف سے تو ہماری تحریک پر شروع سے ہی حملے ہو رہے تھے (اخبار ”اسٹینڈرڈ مین“ کے مضامین کا ذکر پہلے بھی کیا جا چکا ہے)۔ جنگ کے غیر معمولی حالات سے قائمہ افکار پر یہ حملہ اور بھی شدت اختیار کر گیا۔ لیکن اب رجعت پرست ادبی حلقوں کی طرف سے بھی ہم پر دو جانب سے حملے شروع ہوئے۔

ترقی پسند ادبی تحریک کے معترضین ایک تو پرانے خیال کے قدیم ادبی لکھروں پر چلنے والے حضرات تھے ان کا کہنا تھا کہ ترقی پسند زبان ”خراب“ کر رہے ہیں، ان کی لکھی ہوئی چیزوں میں حسن نہیں ہوتا، وہ انسانوں کی اصلاح کرنے کے بجائے ان کو خونی انقلاب، غرت اور تحریک کا سبق دیتے ہیں، وہ بے دینی اور مذہبیت پھیلاتے ہیں۔ وہ اخلاق اور آداب سے بغاوت اور جنسی بے راہ روی کی تبلیغ کرتے ہیں۔ ان کے خیالات اور نظریے بیرونی اور اجنبی ہیں اور وہ ہماری تہذیب کی بیخ کنی کرنا چاہتے ہیں۔ اس قسم کے معترضین میں دو قسم کے لوگ تھے۔ دیانت دار، قابل احترام اور بددیانت اور قابل نفرت اول الذکر میں جگر مراد آبادی، مرزا جعفر علی خاں اثر، پروفیسر رشید احمد صدیقی، خاص لوگوں میں تھے۔ موخر الذکر میں فرقہ پرستی سے سرشار چند ”بے ادب“ جبلا تھے، جنہیں ادب، تہذیب و تمدن کے صحیح معنی بھی نہیں معلوم تھے، جو اسلام کے نام پر ہم پر حملہ کرتے تھے لیکن خود تنگ اسلام

تھے، جنہیں مسلمانوں کے بہترین اخلاق اور تمدنی روایات کی ہوا بھی نہیں لگی تھی، اور جن کی دکان کی رونق مذہب کی بنا پر اس ملک کے بسنے والے مختلف فرقوں میں بغض و عناد کی آگ بھڑکانے پر قائم تھی۔ اسی قسم کے بہت سے پرانے مکتب خیال کے ہندی ادیب ہندی کے ترقی پسند مصنفین پر بھی اپنی ہندو فرقہ پرست ذہنیت کی بنیاد پر حملے کرتے تھے۔ ایک کو ہندوؤں سے نفرت تھی تو دوسرے کو مسلمانوں سے اور دونوں کو ترقی پسند مصنفین سے اس جب سے نفرت تھی کہ ترقی پسند مصنفین ان میں سے کسی طرح کے بھی فرقہ پرست نہیں تھے۔ بلکہ آزادی اور جمہوریت کے لیے سامراج اور جاگیردار اور قوم فروش سرمایہ دار عناصر کے خلاف ہر فرقہ کے عوام کو متحد کرنے کا پیغام دیتے تھے۔

دوسرے پہلو سے ہم پر اعتراض کرنے والے جدید اور ”نئے“ خیالات کے لوگ تھے۔ ان کا کہنا یہ تھا کہ ترقی پسند ادب کی تحریک، ادب میں افادیت اور مقصدیت داخل کر کے ادب کو اس کے اصلی منصب سے نیچے گرا رہی ہے۔ ان کے نزدیک ادیب کا یا فنکار کا مقصد ادبی یا فنی تخلیق سے صرف اپنے جمالیاتی حظ کی تسکین ہے۔ کسی بھی خیال، نظریہ یا مقصد کی پابندی سے فنکار کی تخلیقی قوت نفا ہو جاتی ہے۔ فنکار کی اپنی ایک اندرونی دنیا ہوتی ہے، افادہ ایک الہامی کیفیت رکھتے ہیں۔ کوئی پر، ثروت (خواہ وہ الہامی ہو یا فطرت کی طرف سے داریت کی ہوئی ہو) فنکار کو تخلیق پر مجبور کرتی ہے۔ فنکار کی ذمہ داری اسی قوت کو کام میں لانے کی ہے، وہ اپنے سامعین، قارئین، ناظرین، سماج یا عوام یا نوع انسانی کسی کے سامنے جواب دہ نہیں ہے۔

ترقی پسند ادب کی پہلی قسم کے معترضین زیادہ تر یو۔ پی۔ میں پائے جاتے تھے اور دوسری قسم والے پنجاب میں۔ پنجاب میں ان کا خود ”حلقہ ارباب ذوق“ تھا۔

جہاں تک پہلی قسم کے قدامت پرست معترضین کا سوال ہے، ان میں سے پہلے درجہ کے حضرات کے ساتھ ہماری تحریری و زبانی بحثیں ہوئیں۔ مرزا جعفر علی خاں اثر صاحب کا مضمون ”نیا ادب کدھر جا رہا ہے؟“ ”نیا ادب“ میں شائع کیا گیا۔ پھر کئی مضامین میں اس کا جواب دیا گیا۔ اثر صاحب کی دلیلیں اگرچہ ابھی ہوئی تھیں اور خونچکاں انقلاب کے متعلق ان کے تصورات وہی تھے جو اوپری طبقے کے رجعت پرستوں کے ہوتے ہیں (یعنی سماج میں محنت کشوں اور روز نہ ہونے والے تشدد اور مظالم کی طرف سے تو آنکھیں بند کر لینا، لیکن جب محنت کش اپنے حقوق حاصل کرنے کے لیے غاصبوں اور خالموں سے جدوجہد کریں تو ان کے محنت کشوں پر قانون شکنی، تشدد کا ازمہ لگانا)، لیکن وہ اس کو تسلیم کرتے تھے کہ ادب کا

کام انسان کے شعور کو متاثر اور بیدار کر کے، خیالات کو اس طرح بدلنا ہے کہ پھر ان کے اثر سے اعمال بھی صحیح اور پاک ہوں۔ اس طرح ان کے ساتھ ہمارا اختلاف ادب کے مقاصد اور ادب کے اسلوب کے متعلق نہ تھا، بلکہ ان خیالوں اور مقاصد کے متعلق تھا جن کو ہم اپنی ادبی تخلیقوں کے ذریعہ سے پیش کرتے تھے۔ اگر اثر صاحب صرف یہ کہتے کہ ان خیالات کو نفاست، حسن اور خوش اسلوبی کے ساتھ پیش کرو تو، ہمارا ان کا اختلاف بہت کم ہو جاتا۔ اس لیے کہ ترقی پسند مصنف خود بھی اپنی خامیوں کو محسوس کرتے ہی تھے۔ ان کو اپنی زبان پر کافی قدرت نہ تھی، ان کا تجربہ گہرا اور وسیع نہ تھا، عوامی زندگی سے وہ کما حقہ واقف نہ تھے۔ لیکن زبان پر قدرت، علم اور تجربہ ایک دن میں تو حاصل نہیں ہوتا۔ سوال یہ تھا کہ کیا وہ مست صحیح تھی جدھر ترقی پسند بڑھ رہے تھے؟ کیا وہ مقاصد درست تھے جنہیں وہ اختیار کر رہے تھے اور وہ مساعی مناسب تھیں جو وہ کر رہے تھے، یا نہیں؟

میرے خیال میں اس طرح کے بحث و مباحثے سے اچھے نتیجے برآمد ہوئے۔ جہاں تک ترقی پسند مصنفین کا سوال ہے، انہوں نے ادب کے فنی مسائل پر زیادہ توجہ کرنی شروع کی۔ دوسری طرف جگر صاحب، اثر صاحب، رشید احمد صدیقی اور دوسرے بزرگ بھی ہماری تحریک کے خلوص اور ترقی پسند مصنفین میں سے کئی کی ادبی صداقت اور ہنرمندی کے معترف ہو گئے۔ ساتھ ہی کئی باتوں پر اختلاف کے باوجود ان کا رویہ، ترقی پسند مصنفین کی طرف دوستانہ اور شفقت آمیز اور ہمدردانہ ہو گیا۔

جہاں تک متعصب فرقہ پرست یا جاہل بردہ کا تعلق تھا، ظاہر ہے کہ ان کا نفی و عناد ہمارے ساتھ لازمی اور فطری تھا۔ آخر ہماری تحریک ان کے اور ان کے سرپرست سامراجیوں، جاگیرداروں، راجواڑوں اور بڑے بڑے سرمایہ داروں کے پچیدے ہوئے اثرات اور تصورات کے خلاف تو تھی ہی۔ ہمارا مقصد ایسے لوگوں کو قائل کرنا نہ تھا، بلکہ بہت سے اچھے اور میاند رگوں کو ان کے اثر سے نکالنا اور ان کے زہریلے پرچار کا شکار ہو جانے سے بچانا تھا جو اعلیٰ اور غلط بیانی یا دنیائے عقیدوں اور خیالات کے مدمتا پابند ہونے کی وجہ سے ان رجحانوں کے بہکانے میں آ جاتے تھے۔

یہ صرف اسی صورت میں ممکن تھا جب ہمارے کہنے ہوئے ادب کی کتابوں اور رسائل کے ذریعہ زیادہ سے زیادہ اشاعت ہوئی، جب ترقی پسند مصنفین اور شاعر عوام کے اجتماع میں جانا اپنی اچھی ہونی چیزیں انہیں سناتے اور اس طرح براہ راست ان لوگوں کے ساتھ ربط قائم کرتے جن کے لیے کہنے کے واسطے یہ رہتے تھے۔ اس طرح ہمارے یہ اثر کارآمد

اور مقبول عام کتابیں اور رسالے شائع کرنا ضروری تھا تو دوسری طرف یہ بھی ضروری تھا کہ محنت کشوں اور درمیانہ طبقہ کے لوگوں کے جلسوں، مشاعروں، کانفرنسوں کو بھی منعقد کریں یا ان میں شریک ہوں۔

یہ کام ہماری کانفرنسوں کے ذریعہ ہونے لگا تھا۔ ہمارے شاعر اُردو داں طلباء اور بڑے بڑے شہروں کے ہندوستانی بولنے والے اور ہندوستانی جاننے والے مزدوروں کے اجتماعوں اور قومی جلسوں میں جا کر اپنی نظمیں سناتے لگے تھے، عام مشاعروں میں ان کی مقبولیت بڑھتی جاتی تھی اور رفتہ رفتہ پبلک ان کی قومی اور انقلابی نظموں کو پرانی شاعری کے مقابلے میں زیادہ پسند کرنے لگی تھی۔

اس طرح ترقی پسند ادب عوام تک پہنچنے لگا تھا اور ہماری تحریک کو عوامی پسندیدگی حاصل ہونے لگی تھی۔ ہمارے مخالفین کے وسائل گو ہمارے مقابلہ میں بہت زیادہ تھے اور ہمارے خلاف ان کا پروپگنڈہ بے شمار اخباروں، رسالوں اور جلسوں میں بدستور جاری تھا، لیکن وہ ہمیں عوام سے علیحدہ کر کے بے بس اور کمزور کر دینے سے قاصر تھے۔ اگر ان کے پیچھے دولت، اقتدار، تعصب اور جہالت کی قوت تھی تو ہمیں ملک کی آزادی پسند اور جمہوری عوامی تحریک اور زندگی کے نئے تقاضوں کی پشت پناہی حاصل تھی۔ جمہوری اور آزادی خواہ تحریکوں کے کارکن اور ان کے زیر اثر عوام ہمارے تھے، اور ہم ان کے۔

اس طرح تہذیبی محاذ پر بھی ایک مستقل جدوجہد شروع ہو گئی تھی۔

ہمارے دوسرے مخالفین (فن برائے فن والوں) کا معاملہ اس پہلے درجہ سے کسی قدر مختلف تھا۔ ان کا ملک کے عام لوگوں میں بہت کم اثر اور رسوخ تھا۔ اس نظریے کے قائل مغربی یورپ کے رجعت پرست ادبی خیالات سے متاثر تھے۔ اس بات سے تو کسی کو انکار نہیں تھا کہ آرٹ اور ادب کا ایک مقصد انسان کو جہاں لیاقتی حظ پہنچانا بھی ہے، اور یہ کہ فنون لطیفہ کا طریقہ سائنس یا علمی تحقیقات کے طریقے سے مختلف ہے۔ سائنس (یا علم) میں تجربہ اور تحقیق کے ذریعہ ہمارے سامنے واقعات اور سچائیوں کا براہ راست انکشاف ہوتا ہے، جن کی بنیاد پر پھر ہم اپنی زندگی کو بہتر اور زیادہ بار آور بناتے ہیں۔ فنون لطیفہ تجربات، مشاہدات، اور علمی حقائق اور معاشرت کے رشتوں اور ان کے عمل اور رد عمل سے انسانوں کے ذہن میں جو جذباتی اور نفسیاتی کیفیات پیدا ہوتی ہیں، ان سے کسی پہلو کا اظہار کرتے ہیں۔

اس اظہار سے، اگر وہ خوبی سے کیا گیا ہے، ہمیں حظ بھی ہوتا ہے اور ہماری روح اور نفس کا تزکیہ بھی۔ ہم بہت چمکے سیکھتے بھی ہیں۔ سوال اصل میں یہ ہے کہ اس طرح سے

ہمارے ذہن میں جو روشنی آتی ہے اور جو روحانی حظ حاصل ہوتا ہے، اس طرح سے ہم جو سیکھتے اور سمجھتے ہیں اور محسوس کرتے ہیں، اس کی نوعیت کیا ہے؟

ترقی پسندوں کا کہنا یہ ہے کہ صرف وہی حظ، وہی جہاں ترقی پسند اور سمجھنا انسانوں کے لیے اچھا اور صحت مند ہے جو ان میں پاکیزگی اور طہارت، زندگی، امنگ اور حوصلہ، جہد حیات میں صلاحیت اور دانش مندی اور نوع انسانی سے ہمدرہی پیدا کرنے میں معین اور مددگار ہو۔ اس طرح سے انسانوں کی انفرادی اور اجتماعی حیات ان کے ظہر اور دھن دونوں کو زیادہ حسین، زیادہ لطیف اور زیادہ بھرپور بنائے۔ یہ حظ اور انکی جہاں ترقی پسند جس سے ہمارے ذہن میں الجھنیں بڑھ جائیں، جو ہمیں اپنے عہد اور اپنے سماج کی سب سے اہم حقیقتوں کے انکشاف اور شعور سے دور لے جائے، جس سے ہماری طبیعتوں میں کشمکش پیدا ہو، جو ہماری روح کو مہر اور بے حس کر کے ہمیں خود پرستی، جہالت، بزدلی یا مایوسی کا شکار بنائے، جو ہماری انسانیت ہم سے چھین کر ہمیں نوع انسانی سے غرت کرنا سکھائے اور جو ہمارے دلوں میں سوز و حرارت پیدا کرنے کے بجائے انہیں پتھر کا بنا دے، ہمیں قابل قبول نہیں، ہم اسے مسترد کرتے ہیں، ہم اس کے مخالف ہیں۔ ہم یہ مانتے ہیں کہ فنکار اپنی تخلیقی قوتوں کو کام میں لاکر جب بہترین ادب تخلیق کرتا ہے تو اس سے ہم میں کیف و انبساط پیدا ہوتا ہے اور روحانی آسودگی حاصل ہوتی ہے۔ لیکن ہم کیف و بدستی میں فرق کرتے ہیں۔ لذت اندوزی اسی حد تک ٹھیک ہے جب تک اس سے تسوئی و رمد ہو۔ جب دو سمیت میں بدل کر ہمارے بدن کو چور کر دے، ہمارے ذہن کو پرائندہ اور ہماری روح کو مردہ، تو پھر وہاں پر ہم حد کھینچ دیتے ہیں۔ فن برائے فن والوں سے ہمارا بنیادی اختلاف یہی تھا کہ وہ اس حد کو کھینچنے کے قائل نہ تھے۔

نیا میں عام طور پر اور مشرق میں خاص طور پر اور ہمارے ملک میں بھی افغان سینہ اور دب کے ارتقا کی تاریخ ہمارے اس نظریہ کی پوری طرح تصدیق کرتی ہے۔ افغان لطیف (شعری، موسیقی، شاعری، مصوری، سنگ تراشی) کی ابتداء انسانوں کے اجتماعی تخلیقی عمل کے ساتھ ساتھ زندگی کو برقرار رکھنے اور سامان معیشت کی پیداوار کو بڑھانے اور ان کی فراہمی کو بہتر اور زیادہ جوش اور حوصلہ مندی سے حاصل کرنے کے لیے ہوئی ہے۔ زندگی میں انبساط اور جذبہ، کیف و سرور انسان کی بنیادی ضرورتوں اور خواہشوں کی آسودگی کے بغیر پیدا نہیں ہو سکتا، اور جب انسان ان ضرورتوں اور خواہشوں کو کسی مجبوری کے سبب سے پورا نہیں کر سکتے، تب اس کی چار دیواری بے بسی کی حالت میں بھی نہیں چر کرے کی امید، آسودگی کا خواب اور تمنا ان کے دلوں و

مسرور کرتی ہے۔ لیکن اس مسرت کے ساتھ محرومیوں کے غم کی بھی آمیزش ہوتی ہے۔

اسی سبب سے ہم دیکھتے ہیں کہ صدیوں سے بالآخر لوٹے جانے والے اور محروم انسانوں کے نغموں اور شعروں میں درد اور دکھ کی المناک صدا طی ہوئی ہے۔ لیکن ان رنج بھری آہوں کے پیچھے دراصل زندگی کے تقاضے ہوتے ہیں۔ ان ناجائز اور ناروا بندشوں کے خلاف شکوہ ہوتا ہے اور ظلم کی ان زنجیروں کو توڑ دینے کی خواہش ہوتی ہے جن سے نوع انسان کی اکثریت آج بھی بندھی ہوئی ہے۔

ہمارے ملک میں رقص، موسیقی، اور ڈرامے کے فنون نے عہد قدیم میں غیر معمولی ترقی کی تھی، اور ان کے بارے میں پہلی بنیادی علمی کتاب بھرت کی ”ناپہ شاستر“ ہے، جو غالباً دوسری یا تیسری صدی قبل مسیح میں مرتب ہوئی۔ ہماری موسیقی اور رقص کی بنیاد اسی شاستر کے لکھے ہوئے اصولوں پر ہے۔ بعد میں رقص اور موسیقی ہمارے سماج کے اجتماعی تجربوں اور مشاہدوں اور ہمارے ماہروں و رعاہوں کی تحقیق اور تفتیش کی بنیاد پر ایک ربر دست علم کی حیثیت اختیار کر گئے، جہاں پر انسانی آواز کی تمام امکانی صورتوں اور ان کی مختلف ترتیب کو ریاضی کے فرمولوں کی طرح منظم کر لیا گیا ہے، جس کی مدد سے وہ یک نیچے کو بھی حساب اور جیومیٹری کی طرح سکھائی جاسکتی ہے۔

انسانی جذبات کے اظہار کو اس قدر عملی شکل میں مرتب کر دینا ہماری قوم کا ایک عظیم کارنامہ تھا۔ کیا فن برے فن یا شدھ کھ (خالص آرٹ) کے ماننے والے یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس سب سے زیادہ لطیف اور بادی النظر میں ”خالص“ فن کی بنیاد اور اس کا مقصد جانے بوجھے ہوئے انسانی جذبات کا اظہار نہیں تھا ”سنگیت اور رنگ“ کا مقصد ہمارے شاستروں نے آوازوں کے تناسب کے ذریعہ سننے والوں کو مسرور کرنا بتایا ہے۔ موسیقی کی تعریف ”دل فریب آواز“ کی گئی ہے اور اس، مغربی کی بنیاد نو (9) انسانی جذبات پر رکھی گئی ہے

- 1- شرنکار رس یعنی جذبہ محبت
- 2- باسیہ رس یعنی جذبہ ہمدلی یا ہمی
- 3- کروٹار رس یعنی جذبہ رحم
- 4- ویرہ رس یعنی جذبہ شجاعت
- 5- نرودہ رس یعنی جذبہ غضب
- 6- بھیانک رس یعنی جذبہ خوف
- 7- بی ہمتس رس یعنی جذبہ غرت یا حقہ

8۔ ادبھت رس یعنی جذبہ حیرانی

9۔ شانت رس یعنی جذبہ امن و سکون

گویا ان جذبوں کا خوبصورتی کے ساتھ پیدا کرنا موسیقی اور رقص کے بنیادی مقاصد ہیں۔
کیا اس سے زیادہ صاف طرح سے ترن کے مقاصد کا، جو زندگی سے بالکل وابستہ ہوں،
اظہار کیا جاسکتا ہے؟

ہماری مصوری کا نقطہ عروج اجتناء کے غاروں کی دیواروں پر بنی ہوئی تصویریں ہیں۔
وہ سب کی سب گوتم بدھ کی زندگی، ہندوستان کے اخلاقی اور سماجی اصولوں کو زندگی اور تاریخ
کے واقعات کی تصویر کی شکل میں پیش کر کے دیکھنے والوں کو ایک خاص مقصد کی طرف مائل
کرنے کے لیے بنائی گئی ہیں۔

گاندھارا اور پتا مہد کی سب مثال بت تراشی ایک خاص پیغام، ایک خاص مقصد کے
سے کی گئی تھی۔ اور یہ مقصد اس مہد کا سب سے بلند، سب سے زیادہ انسانی مقصد تھا اور
چونکہ ان مقاصد کا حسن اور ان کی ستواؤں، ان کی ہندی اور پائینگی کی سچ بھی ہماری قوم اور
نوع انسانی کے لیے ایک بڑا ہیرو پیغام رکھتے ہیں، اس لیے ان کا تاثر اور دلکشی، اہل ہندوستان
کے لیے سچ بھی باقی ہے۔ گوہرے عقائد بدل گئے، ہمارا علم بڑھ گیا ہے، ہمارے سماج کی
ترتیب دوسری ہے۔ ہمارے سماجی نسب العین کی منازل اور ہے لیکن ہمارے پرانے آرٹ
کے بہترین نمونے ہمارے تہذیبی ضمیر، ہمارے تمدنی مزاج کا حصہ بن کر آج بھی ہمیں زیادہ
"انچی سماجی اور انسانی بلند یوں پر جانے کا پیغام دیتے ہیں۔"

فن براب فن کو ماننے والے فرد کی "شاہنشاہی" اور "شاہنشاہی" کی "مثنوی" اور
سعدی کی "گلستاں اور بوستاں"، بلخی کی "راہن" انیس کے "مثنوی" اور "شاہنشاہی" کی "سید"
کی "مسدس" اور اقبال کے کلام کے بیشتر حصوں کو غالباً فن کی نہیں مانیں گے۔ اس لیے
ان "انسانی شاہ پاروں میں صاف اور کھلے طریقے سے چند اخلاقی اور روحانی اصولوں کو ان عظیم
شاعروں نے پیش کیا ہے، اور ان کا اھم ہوا مقصد اپنے مہد کے انسانوں کو بہتر انسان بنانا ہے۔
تاہم اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ فنون لطیفہ اور اخلاقی چند انسان، سیاسی تہذیب یا
محض علمی (گہرائی) واقعات کی میں کوئی فرق نہیں۔ ایک کامیاب فنکار حقائق و واقعات،
مختلف انسانی رشتوں کے عمل اور رد عمل کی کیفیتوں، سماجی زندگی سے پیدا ہونے والے بہترین
تصورات و نظریوں (یعنی تمہیات) کا مشاہدہ کر کے، انہیں سمجھ کے اپنے دل و دماغ میں
جذبہ کرتا ہے۔ یہ پایاں اس کے جذبات کا اسی قدر حصہ بن جاتی ہیں جتنا کہ اس کے

ذہن کا۔ پھر اپنے جوش، جذبے، تخیل، بصیرت اور فنی مہارت کو کام میں لا کر وہ اپنے فن پارے کی تخلیق کرتا ہے۔ اس طرح ایک نئی، خوشنما اور نشاط انگیز شے وجود میں آتی ہے۔ ایک لہری نغمہ جس سے دل کو سرد رہتا ہے، دماغ میں روشنی آتی ہے اور جو ہماری روح میں اہترار پیدا کر کے اس میں نئی بلندیوں کی طرف پرواز کرنے کا حوصلہ اور رجحان پیدا کرتا ہے۔ سچائیوں کی زمین میں تجربے، مشاہدے اور بصیرت کی آب پاشی، فنی مہارت کی ٹھنڈی ہواؤں اور گہرے جذبے کی گرم، تیز اور نورانی شعاعوں کے مجموعی عمل سے تخلیق کا دانہ ایک مہکتے ہوئے زمین اور لطیف پھول کی طرح ہمارے سامنے برآمد ہوتا ہے۔ ان تمام عناصر پر مشتمل لیکن ان سے مختلف تخیل، تصور اور تجربے کا منظر جو ہر اول، کیف آور، حیات افزا اور فلک سیر۔

بہر حال حقائق نے یہ ثابت کر دیا ہے کہ ہمارے اس خیال کے مخالفین دراصل عظیم فنکاری کے میدان سے باہر نکل چکے ہیں۔ ہمارے وطن اور دنیا کی قدیم فنی اور ادبی روایت ہمارے نظریوں کی تصدیق و رن کے نظریوں کی تردید کرتی ہے اور خود ان حضرات کی اپنی ادبی تخلیق یہ ثابت کرتی ہے کہ وہ رجعت پرست طاقتوں کے ہاتھ میں کھ چکی بن کر فن اور ادب کے بھی وفادار نہیں رہے جس کا وہ پہلے دعویٰ کرتے تھے۔ وہی لوگ جو ہماری تحریک کے شروع کے زمانے میں ہم پر طعنہ زن تھے کہ ہم ادب کو اشتراکی خیالات پھیلانے کے لیے استہماں کر رہے ہیں، آج خور پاکستان میں "اسلامی ادب" کا نعرہ بلند کر رہے ہیں اور ہندستان میں شدھ کل کے پجاری ترقی پسند خیالات سے ہندو تہذیب کو بچانے کے لیے بدترین رجعت پرستی کی طاقتوں کے ساتھ صف بستہ ہو گئے ہیں۔

اس طرح یہ ظاہر ہو گیا کہ ان کی مخالفت ہم سے اس وجہ سے نہیں تھی کہ وہ "خالص" فن کے دلدادہ تھے اور ہم ان کے نزدیک فن کو اس کے منصب سے ہٹا رہے تھے۔ ان کی مخالفت ہماری جمہوریت، محنت کشوں کی طرفداری، ہماری انسان دوستی اور آزادی خواہی سے تھی، ان کی اصلی جگہ رجعت پرست جاگیرداروں، بڑے سرمایہ داروں اور سامراجیوں کی صفوں میں تھی جہاں پر آج وہ پہنچ گئے ہیں۔ ان کے یورپی پیشوا آج کھلے بندوں فاشزم کے طرفدار اور سامراجی قوتوں کے ثنا خواں ہیں۔

اس نہج کا ادبی نظریہ ہمارے وطن اور ارض مشرق کی بہترین اور ادبی روایات کے بالکل برخلاف ہے اور چونکہ دنیا کے بلند ترین فنکاروں اور ادیبوں نے ہمیشہ اپنے عہد کے سب سے زیادہ ترقی پسند اور سب سے زیادہ انسانی، اور اسی وجہ سے سب سے زیادہ حسین نصب العین سے ہی متاثر ہو کر اپنے فن کی تخلیق کی ہے اس لیے اعلیٰ ترین ادبی اور فنی تخلیق کو

اس عہد کی سب سے برترزیدہ انسانی جدوجہد اور نظریوں، خیالات اور سب سے زیادہ ترقی یافتہ علمی حقائق سے سلحہ کرنا ناممکن ہے۔ ایسا وہی لوگ کر سکتے ہیں جنہیں انسانیت اور سچائی دونوں سے کوئی سروکار باقی نہ رہ گیا ہو۔ رجعت پرستوں کی بہت بڑی طاقت اور بہت زیادہ وسائل کے باوجود ان کا زوال اسی سبب سے ہو رہا ہے کہ انہوں نے انسانیت اور سچائی سے قطع تعلق کر لیا ہے۔ ترقی پسند مصنفین کمزور اور کم تعداد اور کم مایہ ہونے کے باوجود اُتر ترقی کر رہے ہیں تو اسی سبب سے کہ ہم نے انسانیت اور سچائی کا امن مضبوطی سے پکڑا ہے۔ ہماری یہ گرفت جتنی ہی مضبوط ہوگی، اسی تناسب سے ہماری طاقت، تعداد، مقبولیت اور ہمارے فن کی تاثیر اور خوبصورتی میں اضافہ ہوگا۔

۰۰

سافار آن لائن کتب

PDF BOOK COMPANY



Muhammad Hushain Syahi

0305-6406067

Sidrah Tahir

0334-0120121

Muhammad Saqib Riyaz

0344-7227224

تیسری کل ہند کانفرنس - 1942

جون 1941 میں ہٹلری جرمنی نے سوویت یونین پر حملہ کیا، جس کی وجہ سے بین الاقوامی سیاست میں بنیادی تبدیلیاں آئیں، جس کا ہمارے ملک کی سیاست پر بھی اثر پڑا۔ ہمارا وطن انگریزی سامراج کے اقتدار کے نیچے تھا اور ہماری وطنی آزادی کی جدوجہد اسی کے خلاف تھی۔ اس لیے جب تک لڑائی محض جرمن اور انگریزی سامراج کے درمیان تھی، ہمارے آزادی خواہوں کا عام مطالبہ یہی تھا کہ برطانوی سامراج ہمارے ملک کے وسائل کو دو سامراجوں کی اس لڑائی میں استعمال نہ کرے، ہم برطانوی سامراج کی اس مصیبت سے فائدہ اٹھا کر اپنے ملک کی آزادی کی جدوجہد کو اور تیز کرنا چاہتے تھے۔ دابنے بازو کے قومی راہنما انقلابی جدوجہد نہیں چاہتے تھے۔ وہ سامراج پر دباؤ ڈال کر اس سے سمجھوتے کے خواہش مند تھے۔ چنانچہ جب سمجھوتہ نہ ہو سکا تو کانگریس نے انفرادی سول نافرمانی شروع کی اور کانگریسی حسب دستور خاموشی کے ساتھ جیل خانوں میں چلے گئے۔

لیکن جب سوویت یونین پر حملہ ہوا تو ہر ایسے آزادی خواہ کے سامنے، جو بین الاقوامی حالت کو تھوڑا سا بھی سمجھتا تھا، یہ سوال اٹھ کھڑا ہوا کہ اگر ہٹلری فاشزم کی اس جنگ میں کامیابی ہوگئی تو اس کے معنی یہی ہو سکتے ہیں کہ فاشٹ سامراج ساری دنیا پر حاوی ہو جائے، دنیا کے سارے محکوم ملک اور بھی زیادہ سختی سے کچلے جائیں، غلام بنائے جائیں اور بین الاقوامی سوشلزم کی عوامی تحریک کافی مدت کے لیے دبا دی جائے۔ اس کے برخلاف اگر سوویت یونین کی فتح ہو تو اس کے سبب سے انقلابی مزدور تحریک اور تمام دنیا کے محکوم ملک کی آزادی کی تحریکیں مضبوط ہوں گی، اور روس امریکی اور برطانوی اور فرانسیسی سامراج بھی باقی رہیں گے۔ پھر بھی مجموعی حیثیت سے دنیا کی عوامی قوتوں میں بہت اضافہ ہوگا اور خدہ ہمارے اپنے ملک کی آزادی کی جدوجہد کی کامیابی کے امکانات بڑھ جائیں گے۔

ایسی صورت میں یہ ضروری تھا کہ ہماری وطنی آزادی کی جدوجہد نئے حالات میں نئے طریقہ سے چلائی جائے۔ وہ نیا طریقہ ایسا ہونا چاہیے جس کے ذریعہ سے ہمارے وطن کے عوام کا متحد، تنظیم اور قوت بڑھے۔ وہ برطانوی سامراج کو مجبور کر سکیں کہ وہ ہمیں آزاد کرے اور ساتھ ہی ساتھ اس عظیم ملک کی قوت بین الاقوامی فاشزم کے خلاف جنگ کا کامیاب کرنے کے لیے لگائی جاسکے۔ برطانوی حکمران ایسا نہیں کرنا چاہتے تھے۔ وہ اپنے تسلط کو برقرار رکھتے ہوئے اور آزادی خواہوں اور عوام پر مختلف طریقوں سے مٹا کر دیتے ہوئے صرف اپنے مذموم سامراجی طریقوں سے اس ملک کے وسائل کو جنگ کے لیے استعمال کرنا چاہتے تھے۔

اس طرح ایک پیچیدہ صورت حال پیدا ہو گئی تھی۔ اکثر آزادی خواہ لوگوں کی سمجھ میں یہ نہیں آتا تھا کہ اگر ہمارے وطن میں برطانوی سامراج کا تسلط پچھ کی طرح قائم رہے تو پھر ہم ایک وقت نگریزوں سے اپنی آزادی کے لیے ایک طرف، اور دوسری طرف اس جنگ کو فاشزم کے خلاف کامیاب کرنے کے لیے کس طرح جدوجہد کر سکتے ہیں۔ کئی مہینوں تک خواہ اشتراکی جماعت میں اس مسئلہ پر لوگوں کے ذہن صاف نہیں تھے (جس کا سبب یہ تھا کہ اکثر کمیونسٹ راہنما گرفتار تھے، پارٹی ٹھیک سے چلائی نہیں جاسکتی تھی، نہ آپس میں بحث مباحثہ کر کے صاف راہ متعین کی جاسکتی تھی، ورنہ بیرونی حالت کا ٹھیک اندازہ دیا جاسکتا تھا)۔ بہر حال 1941 کے خاتمہ تک صورت حال ہماری نظروں میں صاف ہو گئی۔ جنگ کی نوعیت اشتراکیوں کے نزدیک اب ایک ایسی عوامی جنگ کی ہو گئی تھی، جس میں فاشزم کی شکست کے ساتھ ہمارے اپنے وطن اور سارے ایشیا کے محکوم ملک کی آزادی اور بین الاقوامی سہولیات کی فتح منسلک تھی۔

برطانوی حکومت نے بھی اپنی پالیسی میں کسی قدر تبدیلی کی۔ 1941 کے ناتمے کے قریب کانگریس کے راہنما اور دوسرے کانگریسی جیل سے رہا کرانے گئے اور 1942 کے شروع کے چند مہینوں میں رفتہ رفتہ کر کے کمیونسٹ بھی رہا ہوئے گئے۔

مارچ 1942 میں پورے "ساں نظر بند رہنے کے بعد میں بھی لکھنؤ جیل سے رہا کیا گیا۔ میں نے قید کے زمانے میں کوشش کی تھی کہ اپنے مطالعہ و تحقیق کی افسوسناک کمیوں اور خامیوں کو کسی حد تک دور کروں۔ ہمارے ملک کے اسکولوں اور یونیورسٹیوں کی تعلیم اور بعد میں انکلتان کی تعلیم (جو مجھ ملی تھی) تہذیبی اعتبار سے بڑے "بڑے کچرے" انسان اور انہی کی تربیت کرتی ہے۔ اپنے کلاسیکی ادب (سنسکرت، پالی، برہم بھاشا، وادی، فارسی اور عربی کا

قدیم ادب جو شمالی ہند کے ہندوستانی بولنے والے علاقے کے ادب کے ماخذ ہیں) سے تقریباً ناواقف، اوپر کے اور درمیانہ طبقے کے شہری ہونے کی وجہ سے اپنے ملک کے زندہ لوگ ساتھ (عوامی گیت وغیرہ) سے بیشتر بے بہرہ اور غیر مانوس، اور انگریزی ادب اور جدید علوم کی بے حد کم اور سطحی واقفیت رکھتے ہوئے ہم یونیورسٹی کے پڑھنے والے اکثر لوگ مشکل سے مہذب یا تعلیم یافتہ کہے جانے کے لائق ہوتے ہیں۔ علم کی جستجو، تحقیق اور اس کے احترام کی اپنی قدیم روایت اور طریقوں کو ہم تقریباً بھول چکے ہیں اور مغرب کی جدید علمی تفتیش تجربہ اور واقعی صحت کا نیا دستور ہم نے نہیں کے برابر سیکھا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس صورت حال کی ذمہ داری سامراجی تعلیم اور ہماری معاشرت کی اس بوسیدہ حالت اور بحرانی کیفیت پر ہے، جو سامراجی غلامی کے سبب سے ہمارے وطن میں گزشتہ دو سو سال کے اندر پیدا ہوئی ہے۔ ان حالات میں صرف وہی لوگ علم و تہذیب کے سنہرے دائرے میں قدم رکھ سکتے ہیں جو اپنی اور مروجہ علمی کم مائیگی کو محسوس کر کے ان بندشوں کو توڑ دیں جو جاہل حکمرانوں، ان کے تعلیمی نظام اور تہذیب کش مابئی عناصر نے ہماری قوم پر جبر سے عائد کی ہیں اور مشکل اور غیر متہدن حالات کے مساوی ہونے کے باوجود انفرادی، اور جس حد تک ممکن ہو اجتماعی طور پر اپنی تعلیم اور تربیت کر کے صحیح معنوں میں دیانت دار ادیب، فنکار، محقق یا عالم بننے کی کوشش کریں۔ بریتانیہ کی محکومی اور تمدنی انتشار کی گزشتہ صدی میں ہمارے وطن میں عظیم یا اچھے ادب و فن کی تخلیق ہوئی ہے، اور علم کا چراغ روشن رہا ہے تو وہ انہیں افراد، گروہوں اور اداروں کے ہاتھوں، جنہوں نے ایسا کیا ہے۔

قید و بند کے حالات میں تعلیم و تحریر کے راستے میں چند در چند عملی اور غیبی دشواریاں حاصل ہوتی ہیں۔ بہر حال کوشش اور خوش تدبیری سے کسی حد تک ان دشواریوں پر قابو پایا جاسکتا ہے۔ چنانچہ میں نے اس زمانے میں اپنی زبان اردو، ہندی اور فارسی ادب و خاص توجہ سے پڑھا۔ جدید ادب کی رفتار کا اندازہ ”ادب لطیف، ادبی دنیا، نیا ادب، اور نگار“ اور کبھی کبھی انجمن ترقی اور کارساز ”اردو“ پڑھنے سے ہوتا رہتا تھا۔ میں گرفتار ہی تھا جب مجھے (غالباً 1942 میں) ”نقش کی“ ”نقش فریادی“ اور راشد کی ”ماورا“ (جو شاید اسی مہینے میں شائع ہوئی تھی)، سردار جعفری نے بھیجی۔ سردار چند مہینے پہلے رہا ہو چکے تھے۔ عظیم بھی شاید 1941 کے وسط تک چھوڑ دے گئے تھے اور لکھنؤ میں اپنی جگہ پر رکھ لیے گئے تھے۔

قید کی المناک فرصت اور روح فرساتھ اپنی صلاحیتوں، رجحانات اور اپنے ضمیر کے بار بار تجربے کے بعد میں اس نتیجہ پر پہنچی کہ اب رہا ہو کر مجھے اپنا زیادہ وقت ادبی کاموں

میں ہی صرف کرنا چاہیے اور عملی سیاست میں نسبتاً کم حصہ لینا چاہیے۔ میری محبوب شریک حیات بھی جن کے ساتھ مشکل سے میں چند ہی مہینے زندگی بسر کر رہا تھا، اسی رائے کی تھیں اور وہ خود بھی یہی کرنا چاہتی تھیں۔ ہم نے لکھنے پڑھنے اور کتابوں کی طباعت و اشاعت کے بہت سے منصوبے میری گرفتاری کے زمانہ میں ہی تیار کیے۔ انجمن ترقی پسند مصنفین کا ایک دواخانہ رکن ہونے کے باوجود سیاسی مشغولیوں کی وجہ سے میں نہ تو تحریک کی تنظیم اور نہ لکھنے پڑھنے پر ہی خاطر خواہ توجہ کر رہا تھا۔ اس سلسلے میں بھی سب میں اپنی گزشتہ کوتاہیوں کو پورا کرنے کا خواہشمند تھا۔

انجمن یگانگہ انقلابی تحریک کے کارکن ہونے کی حیثیت سے جس کی بنیاد اجتماعی فکر و ارشاد کے مسائل پر ہے، شخصی فیصلے اور منصوبے فیصلہ کن اور آخری نہیں ہو سکتے۔ پوری صورت حال کا اندازہ مختلف کاموں کی اضافی اہمیت، ہر طرح کے کارکنوں کی مدد حیات اور انہیں مختلف سروری کاموں پر لگانے کا بہت فیصلہ اجتماعی طریقہ سے ہی ہو سکتا ہے۔ ایسے فیصلوں میں شخصی منصوبوں کے مقابلے میں غلطی کا مکان نسبتاً کم ہی ہوتا ہے۔

ہماری تحریک کے لیے اس وقت سب سے بڑی ضرورت یہ تھی کہ گزشتہ دو سال میں سیاسی جدوجہد و ہشت گیزی کے سبب سے انجمن کی تنظیم جو درہم برہم ہو گئی تھی، اسے نئے حالات میں دوبارہ درست کیا جائے۔ مرزا اور بیٹہ صوبائی اور مقامی شاخیں قتل کی حالت میں تھیں یا فوت ہو گئی تھیں۔ لکھنے والے، جو تھے اور ترقی پسند ادب کی تخلیق اور اشاعت جاری تھی (رساویں، کتابوں کے ذریعے سے)۔ لیکن ان میں رہا اور تنظیم باقی نہیں رہ گئی تھی۔ اجتماعی فکر اور تشدد و فیصلے نہیں ہو سکتے تھے۔ اس خواہ رو کیفیت کو دور کرنا ضروری تھا۔ دوسرے محرمہ سے ہم نے یہ رائے یہ تھا کہ جنگ کی صورت حال میں صرف انجمن کی پسند مصنفین کے ذریعے کیا جائے۔ ہمیں یہ فیصلہ کرنا تھا کہ جنگ کی صورت میں ہمارے ملک میں ورڈیا میں جو نازک حالت پیدا ہوئی تھی اس کے سلسلے میں محبت دشمن، سازشی خواہ اور جمہوریت پسند ایجنوں کی حیثیت سے ہم پر وہی خاص فرائض عائد ہوتے ہیں یا نہیں۔ اپنے قیام کے شہر میں سے ہماری انجمن کی ایک نمائندہ خصوصیت یہ تھی کہ وہ اپنے کو ملک کی عام جمہوری سامراج دشمن تحریک کا ایک حصہ سمجھتی تھی۔ وہ ادب و خواہم کے سیاسی اور معاشی مسائل اور ان کی جدوجہد اور تشدد، ورنہ متعلق خانوں میں رہنے کی قائل نہ تھی۔ یہ سب سے پہلے ادبی و فنی تخلیق ایک سرگرمی کا حصہ تھا۔ اپنی تخلیق کے لیے ایک خاص طریقہ کار کا یہ مخصوص ذہن اور غیبتی سیاست کی ضرورت تھی اور اب انسان میں بنیاد ایک پیدا کرنے اس کے شعور کو اپنے

مخصوص طریقے سے بیدار کرتا ہے۔ لیکن ہمارے نزدیک بہترین ادب اور ترقی پسند ادب عوام اور ان کی زندگی سے گہرے اتصال اور ربط سے ہی پیدا ہو سکتا ہے۔ اس طرح ہم میں جو تجزیہ، سمجھ اور انسانیت کا جوش اور جذبہ پیدا ہوتا ہے، وہی فنی تخلیق کی مضبوط بنیاد ہے۔ اسی لیے ہم ان ادیبوں کو قابل اعتنا نہیں سمجھتے جو عوام کے تمام چھوٹے اور بڑے سیاسی، معاشی اور معاشرتی مسائل، ان کی زندگی کے اطوار اور الجھنوں، ان کے تخلیقی کاموں، ان کی جدوجہد اور ان کی قربانیوں، ان کے حال اور ان کے مستقبل کے خوابوں کو سمجھنے کی بھی کوشش نہیں کرتے۔ ان کے ساتھ مل کر قدم نہیں بڑھاتے، اپنے کو ان کی اجتماعیت کا ایک جزو اور ان کا رفیق کار نہیں سمجھتے، ان کے ساتھ پیوست نہیں ہوتے۔

اس لیے جب ایک عالمگیر خون آشام جنگ کے بڑھتے ہوئے شعلے انسانی تہذیب اور تمدن کو ہر طرف سے بھسم اور برباد کرتے ہوئے ہمارے وطن تک بھی پہنچ جائیں، اور ہماری قوم کا حال اور اس کا مستقبل، دونوں ایک شدید خطرے میں ہوں، تو ترقی پسند مصنفین کے لیے ہی صرف نہیں ہر ایک ادیب، ہر ایک ایماندار فنکار کے لیے یہ ضروری تھا کہ وہ ان تمام حالات کو سمجھے اور ان سے پیدا ہونے والی کیفیتوں کو محسوس کرے۔ اور اپنی قوم کے ساتھ مل کر وطن کی ہر ایک گراں بہا قدر کی حفاظت اور سلامتی اور اس کے مستقبل کو محفوظ کرنے کے لیے اپنی تمام ذہنی اور روحانی قوتوں کو عمل میں لائے۔ فیض نے اس کیفیت کا اظہار اپنی اس لاجواب نظم میں کیا ہے

تیرگی ہے کہ اُمندتی ہی چلی آتی ہے

شب کی رگ رگ سے لہو پھوٹ رہا ہو جیسے

جل رہی ہے کچھ اس انداز سے ٹھنڈی ہستی

دونوں عالم کا نشہ ٹوٹ رہا ہو جیسے

لیکن ایک صحیح شعور رکھنے والے ادیب کی نظریں اس تیرگی کی چادر کو چاک کر کے اس

کے پیچھے بھی دیکھ سکتی ہیں۔ اسی لیے اس نے اسے ”غازہ رخسارِ سحر“ سے بھی تعبیر کیا ہے۔

ڈاکٹر علیم (جو اس زمانے میں انجمن کے جنرل سکریٹری تھے)، سردار جعفری، سبط

حسن، رشید جہاں، شیوا، ان سنگھ چوہان، رضا انصاری، میں نے اور چند اور لوگوں نے (جو

ترقی پسند مصنفین سے منسلک تھے) آپس میں مشورہ کیا اور اس نتیجے پر پہنچے کہ جتنی جلدی ممکن

ہو ہمیں انجمن کی طرف سے ایک کانفرنس منعقد کرنا چاہیے، جس کے ذریعہ سے انجمن کی

اجتماعیت اور تنظیم کو دوبارہ قائم کیا جائے۔ نیز جنگ کی نئی صورت سے پیدا ہونے والے

حالات پر غور کر کے انجمن کی پالیسی اور اس کے مطابق لائحہ عمل متعین کیا جائے۔

اپنی رہائی کے بعد گھر پر کوئی دو تین مہینے رہنے کے بعد میں دہلی گیا۔ وہاں میں مجاز سے ملا، جو ان دنوں دہلی کی ہارڈنگ لائبریری میں اسٹنٹ لائبریرین کی حیثیت سے کام کرتے تھے۔ انہوں نے مجھے بتایا کہ دہلی کے ریڈیو اسٹیشن میں کرشن چندر، منٹو، اشک، راشد بھی کام کر رہے ہیں۔ احمد شاہ بخاری (پطرس) آل انڈیا ریڈیو کے ڈائریکٹر تھے، اور انہوں نے جن جن کر بہت سے نئے اور ہونہار ادیبوں کو ریڈیو کے محکمے میں جگہیں دے دی تھیں۔ اس سے یہ بات تو یقینی ثابت ہوتی تھی کہ پطرس ہمارے ادیبوں کو جس حد تک ان سے ممکن تھا، بھوکے مرنے دینا نہیں چاہتے تھے۔ اس سے ان کے ذوق سلیم کا بھی پتہ چلتا تھا۔ پطرس نے گوب لکھنا چھوڑ دیا تھا لیکن اپنی غیر معمولی ذہانت، ادبی فہم اور علمی شغف نے اپنی شانستہ مزاجی اور خوش گفتاری کے سبب سے ان کا لاہور میں اپنے شاگردوں اور عام طور پر ادب سے دلچسپی رکھنے والوں، اپنے ہم عصروں اور نوجوانوں پر بہت اثر تھا۔ ان کے ادبی نظریوں سے ہم متفق نہ بھی ہوں، لیکن ایک معلم کی حیثیت سے انہوں نے نوجوانوں میں ادب کا شوق پیدا کرتے تھے اور کھولنے اور کھڑے ادب کے پرکھ کا معیار سمجھا سکتے تھے تو یہ بذات خود ایک قابل تحریف بات تھی۔ لیکن تجربے سے ہمیں بتایا کہ آل انڈیا ریڈیو میں ملازمت حاصل کرنے والوں کے پیٹ بھر جائیں تو بھر جائیں، لیکن ان کا ادبی ضمیر متخصل ہو جاتا تھا۔ اس وقت ریڈیو بہر صورت سامانی پروڈیونگ کے براہ راست اشاعت و نشر کا ایک آلہ تھا، اور اپنی ملازمت کو برقرار رکھنے کے لیے ایک ادیب کو قدم قدم پر ایسے کام کرنے پڑتے تھے جو ان کی حیثیت کی نشر و اشاعت میں مدد دینے پر مبنی تھی جو کسی طرح بھی محبت وطن اور ایماندار انسان کو قابل قبول نہیں ہو سکتی۔ ایک ایماندار آدمی نے اپنے مسلسل اپنے غمخیز آواز دہرایا چھپنا کوئی سہل کام نہیں۔ ایسی صورت میں دوئی باتیں ہوسکتی ہیں۔ یا تو رفتہ رفتہ اس کا غمخیز دل اس کے دل سے بلند ہونے والی حق پرستی کی آواز دب جائے اور وہ خواہ مخواہ غرض، مبالغہ پرستوں کی صفوں میں داخل ہو کر اپنے بہترین روحانی جوہر اور تخلیقی صلاحیتوں کو ضائع کر دے۔ یا پھر کسی صورت سے ایسے مقام اور موقع سے ملت جائے جہاں پر اسے اتنا براں سودا کرنا پڑتا ہے، اور اپنے ضمیر کی سالمیت اور روحانی تابعداری کو محفوظ اور برقرار رکھے۔

یہ معلوم کر کے کہ کرشن چندر اشک اور بی اور ترقی پسند مصنفین آل انڈیا ریڈیو میں ملازمین تھے کوئی خاص خوشی نہیں ہوئی۔ اس لیے اسباب میں ہمارے ساتھ کرشن چندر کے لئے یہ قیام گاہ میں کافی شبہات تھے اور تشویش۔ یہ صورت میں کرشن چندر سے ملنا

مشتاق تھا۔ کئی سال پہلے کلکتہ میں ان سے سرسری ملاقات ہوئی تھی۔ اس کے بعد گرفتاری کے زمانے میں لاہور کے ادبی رسالوں میں ان کے افسانے پڑھتا رہتا تھا۔ ان کے افسانوں کی دلکشی اور حسن کا تقاضہ تھا کہ ان کے مصنف کو اچھی طرح جانا پہچانا جائے۔ پنجاب میں ترقی پسند مصنفین کی تحریک اور مجوزہ ترقی پسند مصنفین کی کانفرنس کے بارے میں بھی ان سے مشورہ کرنا ضروری تھا۔

اب مجھے اس ملاقات کی تفصیل یاد نہیں۔ ریڈیو اسٹیشن میں (جو اس وقت پرانی دہلی میں تھا) کرشن چندر کا اپنا ایک چھوٹا سا کمرہ تھا۔ وہاں اور کوئی نہیں تھا۔ ہم بڑی دیر تک گفتگو کرتے رہے۔ شروع میں ہماری بات چیت کچھ ”چلی“ نہیں گویا کہ کرنے کو باتیں بہت تھیں۔ کرشن یوں بھی کم سخن ہیں، اور میں بھی گفتگو کے وقت دوسرے کی بات سننے کو خود بولتے رہنے پر ترجیح دیتا ہوں۔ ”مقطع“ اور ”ہنسوز“ کا تو جوڑ ہو بھی سکتا ہے، لیکن جب دونوں چپ سا دھننے والے ہوں تو ذرا مشکل ہو جاتی ہے۔ میں نے جلدی ہی محسوس کر لیا کہ میں ایسے شخص سے باتیں کر رہا ہوں جو گفتگو میں اور شاید زندگی میں عام طور پر جوڑ توڑ اور داؤد چھ کا قائل نہیں، اور جس کا غیور اس کی سادگی بلکہ بھولے پن سے ظاہر ہوتا ہے۔ شاید گفتگو کی اس دشواری سے چھٹکارا پانے کے لیے کرشن چندر نے اپنے دوسرے دوستوں اشک، منٹو اور ریڈیو کے چند اور صاحبوں کو مجھ سے ملنے کے لیے بلوایا۔ اشک اور منٹو سے یہ میری پہلی ملاقات تھی۔ لیکن وہ لوگ شاید اپنے کام میں مصروف تھے۔ اس لیے تھوڑی دیر تک رسی بات چیت کے بعد واپس چلے گئے۔

اس کے بعد کرشن چندر سے میں کئی بار ملا۔ دہلی کے کئی ہندی ادیبوں سے بھی ملاقاتیں ہوئیں جن میں واتسان بھی تھے۔ انجمن کی تنظیم، جنگ کے متعلق ادیبوں کی پالیسی، اور ادیبوں کی کل ہند کانفرنس کی ضرورت پر ہم لوگ ہم خیال ہو گئے۔ سب سے بڑی بات یہ ہوئی کہ کرشن چندر نے دہلی سے دوسرے ادیبوں کے ساتھ مل کر دہلی میں ہی کانفرنس منعقد کرنے، اس کے سلسلے میں خط و کتابت کرنے، اس کا انتظام کرنے اور اس کے اخراجات کے لیے چندہ فراہم کرنے کا کام اپنے ذمہ لے لیا۔ میں نے ان سے کہا کہ میں یہ خوشخبری انجمن کے جنرل سکریٹری ڈاکٹر حکیم کو دوں گا، اور وہ بھی صوبوں کے لوگوں کی رائے لے کر غالباً دہلی میں کانفرنس کرنے کے خیال کو پسند کریں گے۔ کرشن چندر نے مجھے یہ بھی بتایا کہ بخاری صاحب سے گفتگو کے بعد انہیں یہ معلوم ہوا ہے کہ ان کا محکمہ اب اس بات پر معترض نہ ہوگا کہ ریڈیو میں کام کرنے والے ادیب ترقی پسند مصنفین کی کانفرنس میں حصہ لیں۔ بخاری صاحب خود اور حفیظ جاتہ دھری

صاحب جو سرکاری گیتوں کی نشر و اشاعت کے مہتمم کی حیثیت سے دہلی آ گئے تھے، ہمارے ساتھ تعاون کرنے کو تیار تھے اور غالباً اس بات کے ثبوت کے طور پر کہ اب جیلوں کی ہو کہ نہ ہوئے کمیونسٹ ادیب بھی حکومت ہند کے ریڈ یو اسٹیشن میں داخل ہو سکتے ہیں، مجھے بھی ترقی ہند ادب کی تحریک پر تقریر کرنے کے لیے دہلی ریڈ یو اسٹیشن نے مدعو کیا۔

لکھنؤ واپس آ کر جب ڈاکٹر علیہم کو میں نے ان باتوں کی اطلاع دی تو انہوں نے بھی دوسرے لوگوں سے خط و کتابت کر کے اور کرشن چندر سے تاریخیں ملے کر دہلی میں (غالباً اپریل یا مئی 1942 میں) ترقی پسند مصنفین کی کانفرنس کے لیے مختلف صوبوں کے نمائندوں و مدعو کر لیا۔ ادھر کرشن چندر نے بھی کانفرنس کے کنوینر کی حیثیت سے دعوت نامے بھیج دئے۔ جب ہم مقررہ تاریخ پر دہلی میں جمع ہوئے تو وہاں پر کچھ عجیب سی صورت حال نظر آئی۔ کرشن چندر نے جن لوگوں کو کانفرنس کے لیے مدعو کیا تھا، وہ یہ سمجھتے تھے کہ وہ ایک عام مصنفین کی کانفرنس کے لیے مدعو کیے جا رہے ہیں، اور لکھنؤ سے جو دعوت نامے گئے تھے، ترقی پسند مصنفین کی انجمن کے مرکز کی طرف سے۔ ہم اپنی جگہ یہ سمجھ رہے تھے کہ کرشن چندر بھی انجمن کی طرف سے ہی لوگوں کو مدعو کر رہے ہیں۔ چنانچہ دہلی کی کانفرنس میں شرکت کے لیے مولانا صلاح الدین (ادبی دنیا)، میراجی، قیوم نظر اور کئی ایسے صاحبان موجود تھے جو ہماری تحریک کے مقصد سے متعلق نہ تھے۔ ان حضرات کی موجودگی سے ہمیں تعجب بھی ہوا اور خوشی بھی لیکن بہت جلد ہماری غلط فہمی دور ہو گئی اور ان کی بھی۔ وہ یہ سمجھ کر آئے تھے کہ یہ مصنفین کی کانفرنس ہے، ترقی پسند مصنفین کی نہیں۔ ہم نے (خاص طور پر عظیم نے) اور ادھر سے ”غیر ترقی پسند مصنفین“ نے اب کرشن چندر کی سلسلے شروع کی کہ یہ کیا ماجرا ہے۔ آخر یہ کس کی کانفرنس ہے؟ کرشن چندر سے کوئی جواب نہ دین پڑا تھا اور وہ ادھر ادھر ٹھہرا۔ ہوئے غصہ رہے تھے۔ ہمارے طریقہ صاحب کے ”انجمن پسند اور باقاعدہ دماغ سے یہ تجویز برآمد ہوئی کہ عام کانفرنس بھی ہو اور ترقی پسند مصنفین اپنا طے شدہ اجلاس بھی کریں۔ عام کانفرنس میں ترقی پسند مصنفین بھی شریک ہوں۔ جنگ کے سلسلے میں پالیسی طے کرنے کے لیے بہت بھی یہی تھا کہ ترقی پسند مصنفین ہی نہیں، بلکہ دانشوروں کے وسیع تر حلقے کو ایسی پالیسی پر متحد کرنے کی کوشش کی جائے۔ یہ بہت سے مقالے عام کانفرنس میں پڑھے جاسکتے تھے اور ان پر مباحث بھی ہو سکتے تھے۔

چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ کانفرنس کے اجلاس ماراٹک ایبیری (گاندھی گارڈن) کے بال میں ہوئے۔ ارادے بزرگ ادیبوں میں مولانا صاحبان الدین، مولانا عبد المجید ساکب اور حفیظ جاندھوی صاحب کی شرکت مجھے خاص طور پر یاد ہے۔ دہلی میں کانفرنس ہونے کی وجہ سے

لاہور اور امرتسر سے نوجوان ادیبوں کا خاصہ بڑا گروہ آیا تھا۔ رات کو مشاعرہ بھی ہوا، جس کی صدارت مولانا سالک نے کی۔ حسب دستور مشاعرہ میں بھی کئی ہزار کا مجمع تھا اور ہم اسے خاصہ کامیاب سمجھے۔

اس کانفرنس کا سب سے اہم کام یہ تھا کہ اس میں جنگ کے متعلق ہم سب نے متفق ہو کر ایک ریزولوشن منظور کیا جس میں ہندوستانی ادیبوں اور فنکاروں نے یہ اعلان کیا کہ ان کی ہمدردیاں اتحادی اقوام کے ساتھ ہیں اور وہ فاشزم کے خلاف ہیں۔ اس سلسلے میں انہوں نے اپنے قلم اور اثر کو جمہوری جنگی کوششوں کی حمایت کے لیے استعمال کرنے اور ملک کو فاشزم کے خطرے سے آگاہ کرنے کے تہیہ کا اعلان کیا۔ ہمارے وطن کی آزادی جنگ میں جمہوری قوتوں کی فتح کے ساتھ وابستہ تھی۔ ہم نے برطانوی سامراج کے اس رویہ کی مذمت کی کہ وہ ان تازک حالات میں ہمارے وطن کو آزادی دینے کو تیار نہیں ہے۔ ہم نے آزادی حاصل کرنے کے لیے قومی اتحاد کی ضرورت پر زور دیا۔

ہم اس بات سے مطمئن اور خوش تھے کہ جنگ کے سوال پر صرف ترقی پسند مصنفین ہی نہیں بلکہ ادیبوں کے زیادہ وسیع حلقے ہمارے ہم خیال ہوتے جا رہے تھے۔ ترقی پسند مصنفین کی جماعت میں خود مختلف سیاسی اور معاشرتی خیالات رکھنے والے اور مختلف ادبی نظریوں کے پابند چند اشخاص خاص مقاصد کے لیے متحد ہوئے تھے۔ لیکن وقتاً فوقتاً اٹھنے والے قومی مسائل پر (مثلاً جنگ یا امن کے سوال پر، قحط یا بیروزگاری کے خلاف جدوجہد کرنے کے لیے وغیرہ)، اگر زیادہ وسیع اتحاد قائم کیا جاسکتا تھا اور عارضی طور پر ہی سہی، ہم ان قومی آلام و مصائب کے خلاف اپنے طریقہ سے جدوجہد کرنے کے لیے متحد ہو سکتے تھے تو یہ ہماری متحدہ محاذ کی پالیسی کے مین منڈیق تھا۔ ایک دلچسپ بات یہ ہے کہ دہلی کے ادیبوں کی اس کانفرنس کی روداد و تفصیلات کو "اسٹینس مین" اخبار نے بھی خوب پبلیسٹی دی۔ جس طرح میں پچیس سال تک سوویت روس اور کمیونزم کے خلاف پروپیگنڈہ کرنے کے بعد اور نہیں دنیا کی تمام برائیوں و اخلاق کے تمام عیوب کا منبع اور مخرج قرار دینے کے بعد اب یکا یک سامراجی تقاریر کو سوویت روس اور کمیونزم میں بہت سی خوبیاں بھی نظر آنے لگی تھیں، اسی طرح اب ترقی پسند مصنفین بھی ان کو سنجیدہ اور اچھے معلوم ہونے لگے تھے۔ سامراجیوں کی پالیسی میں جو تبدیلی آئی تھی اس کی وجہ ظاہر تھی۔ ہمیں اس کے متعلق کوئی غلط فہمی نہ تھی۔

لہذا "حلقہ رباب ذوق" اور اس قسم کے خیالات رکھنے والے دوسری زبانوں اور

اور انارک کے ہندی میں بڑے زبردست پرچارک تھے) نے جب ہمارے ساتھ مل کر اس کانفرنس میں شرکت کی اور جنگ کے سوال پر ہم سے ہم خیال ہو گئے تو اس میں ناخوشگوار یہ بھی ایک پہلو تھا۔ ہم یہ سوچنے پر مجبور تھے کہ یہ حضرات ایسا غالباً اسی وجہ سے ہی کر رہے ہیں کہ چونکہ اب سرکار بہادر کو جنگ کے نازک حالات کے پیش نظر ملک کی ان جماعتوں اور دلوں کی طرف سے اپنے رویے میں تبدیلی کرنی پڑی ہے جو اپنی آزادی خواہی اور جمہوریت پسندی کی بنا پر اب جنگ میں اتحادیوں کی جیت کے خواہاں تھے۔ پہلے ادب برائے ادب والے ترقی پسندوں کے ساتھ مل کر کام کرنے سے گریز کرتے تھے اور اس کی وجہ ادبی نظریے میں اختلاف کو ٹھہراتے تھے۔ لیکن جب سرکار کا رویہ بدل گیا اور ہمارے ساتھ ملنے میں سرکاری حلقوں کی ناراضگی اور خطرہ نہیں رہا تو انہیں ہمارے ساتھ تعاون کرنے اور انہی خوشگوار کے لیے اپنے قدم کی قوت کو استعمال کرنے میں کوئی ادبی اعتراض باقی نہیں رہا۔ اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ ان لوگوں کا ہم سے ادبی اختلاف دراصل ایک پردہ ہے، جس کے پیچھے موقہ پرستی کو چھپا ہوا ہے۔ 14 اگست 1947 کے بعد ان میں سے بعض حضرات نے اور بھی قد بازیوں دکھائیں۔ وہی جو ہم پر یہ الزام رکھتے تھے کہ ہم ادب میں ایک خاص دامن مقصد (جمہوریت اور آزادی) کی تبلیغ کر کے اس کے بلند منصب سے غافل رہے ہیں۔ پاکستان میں پاکستانی ادب اور صومست وقت سے وقاداری کا نعرہ بلند کرنے لگے۔ اس دامن مقصد کے اعلان سے یہ تو ظاہر ہو گیا کہ ان حضرات کا اپنا مقصد نہ اسلام ہے، نہ ادب، نہ بہر صورت اس طرف رہنا ہے جہاں پر وہ محفوظ رہیں۔ بیروزگاری اور معاشی بحران کے اس دور میں یہ خواہش سمجھ میں آ سکتی ہے اور اس کے ساتھ بر فزی حس اور حقیقت پسند انسان کی تدروی ہوگی۔ سوداے کس جی اور کرب کے ساتھ انسان کی ذات کا انہماک کیا ہے

خون جگر بادم و بوزینہ ہے بکاؤ

صورت معاش خلق کی برہم بہت ہے یاں

لیکن غالباً اپنی جسمانی یا دماغی صدھیتوں کے ساتھ انسان اپنے ضمیر کو بھی با اقتدار قرونوں کے ہاتھ بیچنے پر مجبور نہیں ہے، اور ایسا کرنے پر بند آہنگ جم پاتی اور فسفیانہ نثر یا مذہبی تاویس اس بددیانتی پر زیادہ دیر تک پردہ نہیں ڈال سکتیں۔

دہلی میں ترقی پسند مصنفین کی تیسری کل بند کانفرنس سے یہ فائدہ ہوا کہ ہماری تنظیم میں دوبارہ جان پڑ گئی۔ گزشتہ دو سال کے تنظیمی تعطل سے یہ خیال پیدا ہو چکا تھا کہ انجمن نوبت کی اور ترقی پسند مصنفین کی منظم تحریک ختم ہو گئی۔ یہ خیال اور ہوں۔ مرکز، صوبوں اور مقامی

شاخوں کو باقاعدگی سے چلانے کے لیے منصوبے بنائے گئے۔ دوسری مفید بات یہ ہوئی کہ جنگ کی نئی صورت حال کے پیش نظر ترقی پسند مصنفین کی پالیسی اور فرائض کی وضاحت شروع ہوئی۔ تیسرے یہ کہ ادیبوں کے ایک زیادہ وسیع محاذ کو قائم کرنے کی جانب پہلا قدم اٹھایا گیا۔ اس کانفرنس میں انجمن کے نئے عہدہ داروں کا انتخاب نہیں ہوا۔

یہ کانفرنس بڑی رواداری میں ہوئی تھی اور ایک نہیں بلکہ دو کانفرنسیں (ایک ترقی پسند ادیبوں کی اور دوسری عام ادیبوں کی) جو ہوئیں ان سے معلوم ہوتا تھا کہ ابھی ہماری تحریک میں نظریاتی اور تنظیمی خامیاں، دونوں بہت زیادہ موجود ہیں۔ یہ ایک مضحکہ خیز بات تھی کہ دہلی کے اجتماع کی نوعیت کے متعلق ڈاکٹر علیم اور میں کچھ اور سوچ رہے تھے، اور کرشن چندر اور دہلی میں ان کے ساتھ کام کرنے والے کچھ اور۔ اس کے معنی یہ تھے کہ ہم نے آپس میں بیٹھ کر یا خط و کتابت کے ذریعہ سے ہی خود اپنے گروہ میں ہم خیالی نہیں پیدا کی تھی۔ ہماری تنظیمی ڈھیل اور بے رہنمائی کا اس سے بڑا اظہار اور کیا ہو سکتا ہے؟

○○

چوتھی کل ہند کانفرنس - 1943

ہمارے وطن کے تمام شہروں میں بھی سب سے زیادہ متنوع اور رنگارنگ شہر ہے۔ اس کے اندر اس کے ارد گرد ہرے بھرے پھروں سے ڈھکی ہوئی پہاڑیاں اور گھاٹیاں ہیں۔ بے قرار زمردیں لہریں اس کے قدموں کو چوم کر بے پایاں بحر عرب میں مہو جاتی ہیں۔ بھی وہاں کی تیز اور مرطوب فضا جسم کش بخیر اور ٹھن پیدا کرتی ہے اور کبھی پانی سے لدی ہوئی ٹھنڈی اور اودی بدلیاں پسینے سے تر اور بدن اور منکسر اعصاب میں تازگی اور تراوت۔ وہاں کی برسات میں ایک والہانہ شدت اور ایال زندانہ اور بے ساختگی ہوتی ہے۔ وہاں کے جازوں میں غیر معمولی نرمی اور پراہٹ متانت۔ یوں تو بمبئی کی تقریباً پندرہ لاکھ آبادی میں کثرت مہاراشٹر کے لوگوں کی ہے۔ اس لیے کہ وہ مہاراشٹر کے ملائے کا ہی شہر ہے۔ لیکن وہاں سندھستان کی دوسری قومیں بھی کافی بڑی تعداد میں رہتی ہیں۔ وہاں پر گجراتی ہیں اور ماراڑی، شمالی ہند کے ہندستانی بولنے والے، کون کئی، کرناٹکی، ملایالہ، تامل اور تیلگو بولنے والے، برنگالی، پنجابی، سندھی اور چٹھن، انڈونائیز اور انگریز عرب اور ایرانی۔ ہندستان کی سب سے بڑی بندرگاہ بومبے کی وجہ سے یورپی اقوام کے وٹ بھی خاصی تعداد میں وہاں موجود رہتے ہیں۔ بمبئی کی معیشت کی بنیاد پٹے کی جدید مشینی صنعت اور بین الاقوامی تجارت پر ہے۔ وہ ہمارے ملک میں کاروبار کرنے والے امریز اور دوسرے بیرونی سرمایہ داروں (منعقد، فنی اور تجارتی) اور ہندستانی بڑے اور چھوٹے سرمایہ داروں کا بہت بڑا مرکز ہے۔ ملکت کے ساتھ ساتھ ہندستان کی جدید بورژوا قومی تحریکوں کا آغاز وہیں سے ہوا۔ وہیں کے جماعتی بڑے اور چھوٹے سرمایہ دار، خلافت اور مسلم لیگ کی تحریک کو انہوں نے اپنے اپنے نقطہ نظر سے دیکھا۔ اسی شے کے تھے۔ بورژوا سیاست کے تمام اہم معزوں پر ہندو قوم پرستوں نے دیکھا۔ یہی سرمایہ داروں کے زیر اثر ہی اٹھائے گئے۔

طرف ہمارے ملک کی پروتاری تحریک کا آغاز یہاں سے ہی ہوا۔ صنعتی مزدور طبقے میں طبقاتی شعور سب سے پہلے یہاں سے ہی پیدا ہوا۔ سوئی مل کے لاکھوں مزدوروں کی شدید اور لمبی ہڑتالیں اور ان کی ٹریڈ یونین اور ان کی سیاسی پارٹی کی تنظیم کے سلسلے میں بھی یہاں کے ہی عملی تجربے سارے ملک کے محنت کشوں کے لیے مشعل راہ بنے۔ یہاں کے نوجوان دانشور، بورژوا سیاسی نظریوں کو ترک کرنے اور مارکسی، پروتاری انقلابی خیالات کو قبول کرنے اور مزدور طبقے میں ان خیالات کو پھیلانے میں بہم کرنے والوں میں تھے۔

یہاں کے حسین اور پرفضا مقامات پر انگریز سامراجی حکمرانوں (1947 کے پہلے) کے شاندار مکانات اور دفاتر ہیں۔ انگریزی اور دوسرے طاقتور بیرونی تجارت اور صنعت اور جہاز رانی کی کمپنیوں اور بینکوں کے عالیشان پتھر اور کانکریٹ کے بنے ہوئے مرکزی دفاتر ہیں۔ ہندوستان کے تمام بڑے بڑے راجاؤں اور مہاراجاؤں اور بڑے بڑے سرمایہ داروں کے محلات ہیں۔ دوسری طرف میانہ طبقہ کے نکھو کہا چھوٹے بڑے مکانات اور بلڈنگیں، دکانیں اور ریسٹورانٹ ہیں، اور محنت کش مظلوم طبقے کی وہ اندھیری نما چھوٹی چھوٹی کھولیاں اور چالیں جہاں پر سورج کی روشنی کا گزر ہے نہ تازہ ہوا کا۔ یہاں سنگ مرمر کی بنی ہوئی عالی شان مسجدیں ہیں، آتش کدے ہیں اور اونچے کلس کے مندر اور یہاں کے محلوں میں لب سڑک لوہے کے جنگلوں میں بند کر کے ہمارے ملک کی ہزاروں عورتوں کے جسم کی اعلانیہ تجارت بھی ہوتی ہے۔ یہاں سامراجی محکومی کا نظام، جدید سرمایہ داری کی قوت اور حرکت، اس کی پھیلائی ہوئی بہمیت اور غلاظت، ریاکاری اور بداخلاقی اور امارت و افلاس کا ہولناک تضاد صاف نظروں کے سامنے آ جاتا ہے۔ ہر طرف ور زندگی کے ہر شعبے میں جاری اور ساری ان تضادات اور منفی کیفیتوں سے یہاں پر محنت کشوں، درمیانہ طبقے کے لوگوں، دانشوروں میں مسلسل شورش اور حرکت پیدا ہوتی رہتی ہے۔ زندگی کے غیر انسانی حالات مظلوم انسانوں کے بہترین جذبات کو ابھارتے ہیں۔ ظلم کے خلاف ایک ساتھ مل کر مفاہمت کا جذبہ بیدار ہوتا ہے۔ ذہن زیادہ تیزی سے چلتے ہیں۔ احساس ہستی شدت کے ساتھ بلند یوں کی طرف اٹھنے کا مطالبہ کرتا ہے۔ جھوٹ اور ریاکاری کے پردے جوش اور غصے کے ساتھ پھاڑ ڈالے جاتے ہیں۔ حق و باطل کے مابین مسلسل جدوجہد اور تضادم کے سبب مظلوموں میں اتحاد و عمل کا نیا تجربہ ہوتا ہے۔ ان کی سوجھ بوجھ بڑھتی ہے۔ انقلابی عزم بے بسی کی جگہ لینے لگتا ہے۔ نئی جدید سائنسی معاشرت کی اجتماعی تنظیم کا زندہ دلکش تصور عملی طور سے ٹکابوں کے سامنے آ کر دماغ کو روشن اور دلوں کو گرم کرنے لگتا ہے۔ مہیب مایوسیوں کے گھناؤپ اندھیرے

میں امنگ اور امید کی جھل مل کر نہیں نور کا جال بنتی رہتی ہیں۔

یہ ہماری بڑی خوش بختی تھی کہ 1942 کے وسط کے بعض اسباب کی بنا پر بمبئی میں رفتہ رفتہ بہت سے ترقی پسند ادیب اور شاعر جمع ہو گئے۔ اردو کے نوجوان ترقی پسند دیوبند میں خواجہ احمد عباس پہلے سے ہی وہاں موجود تھے۔ وہ آئی سال سے بمبئی ٹرانسپل اخبار میں اسٹنٹ ایڈیٹر تھے اور شروع میں ہی انہوں نے بمبئی میں ترقی پسند ادب کی تحریک کو چلانے میں گجراتی اور مرہٹی کے ادیبوں کے ساتھ مل کر حصہ لیا تھا۔ جون 1942 میں جب مہاراجہ جعفری اور میں کیونسٹ پارٹی کے مرکزی اردو ہفتہ وار کی ادارت کے واسطے بمبئی میں سکونت کے لیے آئے تو عباس سے مل کر ہمیں ایسا محسوس ہوا جیسے وہ بہت بے چینی سے 47 برسے بمبئی آئے کا انتظار کر رہے ہوں۔ عباس یوں تو ہماری طرح شمالی ہندوستان کے ہی تھے، پانی پت کے رہنے والے تھے، مولانا حالی کے شاگرد نواسے اور بڑے شہس قادیان خانہ کے ایک فرد تھے۔ لیکن بمبئی میں کئی سال رہنے کے بعد وہ اخبار میں جرنلسٹ کی حیثیت سے باقاعدگی کے ساتھ کام کرنے کی وجہ سے ان میں جدید صنعتی عہد کے انسان کی بہت سی خوبیاں آگئی ہیں۔ تیزی سے کام کرنا، غلطی اور تکلف سے بچنا، باضابطگی، صحافت گوئی ان کی خصلت کا حصہ بن گئی ہے۔ کبھی کبھی جب میں ان کے اخبار کے دفتر میں ان سے ملنے جاتا تھا تو ان کی انگریزوں کی سی رکھائی سے الجھن ہوتی تھی۔ اس وقت میں بمبئی میں نو، رہتے اور اخبار کے کام سے ناواقف، اس لیے مجھے اس کا احساس نہیں ہوتا تھا کہ اس غریب و مقروء وقت کے اندر یہ کام ختم کر دینا ہے اور اس کے پاس دفتر میں فی فضل وقت نہیں۔ اس لیے گفتگو میں پر تکلف مشرقی تمہید کے بجائے وہ بات کو مختصر اس کے عملی پہلو سے دیکھ کر چند منٹوں کے اندر ختم کر دینا چاہتا ہے۔ عباس میں محنت کرنے کی حیرت انگیز حدیت تھی۔ اخبار میں چھ سات بجنے نام کرنے کے بعد وہ فہم کے لیے فرائیڈ، مکاتے لکھتے، ادبی کام کرتے، میمنوں میں شریک ہوتے، بہت سی انجمنوں میں تنظیمی کام کرنے کے لیے، اور پھر بے شمار احباب سے ملنے اور ان کی مدد کرنے کے لیے بھی وقت نکال ہی دیتے ہیں۔

عباس کے چھوٹے سے کمرے میں (اس وقت وہ ڈکٹوریٹ گارڈن کے پاس رہتے تھے) ویرانی ہونٹوں میں لاتعدادی چائے نوشی کے ساتھ ساتھ ہماری بہت سی غیر رسمی میٹکیں اور کنگوئیں ہوتیں۔ ان میں ہمارے ملاوہ ہندی، مرہٹی، گجراتی اور کبھی کبھی اور ملایام کے نوجوان ادیب بھی شریک ہوتے تھے۔ ان میں ایک پرامبر اور حسین خاتون نکل ڈیسلہ، جی تھیں۔ جنہوں نے پتہ نہیں کیوں، اپنے وطن نکا کو چھوڑ کر بمبئی میں بودا پاش اختیار کر لی

تھی۔ انہیں آرٹ، ادب، ڈرامہ، سینما، زندگی کی دلچسپ اور خوبصورت چیزوں اور آزادی و اشتراکیت سے ایک عام دلچسپی تھی۔ ان کے دوست بمبئی کے ہر طبقے کے لوگ تھے۔ عباس نے انہیں بھی انجمن میں شریک کیا۔ عباس نے ہی اپنے اثر اور دوستوں کو استعمال کر کے انجمن کے جلسوں کے لیے ”بک کلب“ کی جگہ حاصل کی۔ بک کلب بمبئی کے ایک مشہور کتب فروش ”نیو بک کمپنی“ کے پارسی مالک نے قائم کیا تھا۔ یہ فورٹ میں نیو بک کمپنی کی عمارت کے اوپر کے حصے میں تھا۔ اس میں دو تین وسیع اور خوش مذاقی سے فرنش کیے ہوئے کمرے تھے جن میں نئی کتابیں میزوں پر پڑی رہتی تھیں اور جن کی دیواروں پر دل آویز تصویریں لگی ہوئی تھیں۔ ہمارے پہلے جلسے میں کوئی پچیس تیس آدمی موجود رہے ہوں گے۔ ان میں مرہٹی کے مشہور بزرگ ادیب ماما دیر کرتھے۔ گجراتی کے باکولیش اور سوپن رستھ اور بھوگی لال گاندھی، ہندی کے زیندر شرما (شاید) اور رمیش سنہا، اردو کے سردار جعفری، احمد عباس، کنٹری کے ایک دو ادیب اور بہت سارے نوجوان جو ادیب بننا چاہتے تھے یا ادب سے دلچسپی رکھتے تھے۔ اس جلسے کی صدارت ماما دیر کر، نے کی۔ اس میں بمبئی کی انجمن ترقی پسند مصنفین قائم کی گئی۔ آٹھ دس آدمیوں کی ایک ایکڑ یکویو کمیٹی چنی گئی۔ انجمن کے ممبر بنائے گئے اور ان سے ممبری کا چندہ وصول کیا گیا۔ سب نے اتفاق رائے سے ایک نوجوان پارسی (گول والا) کو انجمن کا سکریٹری چنا۔ وہ ادیب نہیں تھا لیکن ہماری تحریک سے پُر جوش دلچسپی رکھتا تھا اور خط و کتابت، رجسٹر اور حساب رکھنا، دلچسپ پردگرام بنانا، یعنی تمام وہ خوبیاں، جو ایک انجمن کو چلانے کے لیے ضروری ہیں، اس میں بہت زیادہ تھیں۔ ایسی صلاحیتیں تو ادیبوں میں عام طور سے کم ہوتی ہیں۔ یہ نوجوان خود اس ذمہ داری کو اٹھاتا نہیں چاہتا تھا لیکن سب نے مل کر اسے اس کام کو کرنے کے لیے آمادہ کر لیا۔

ان حروف کو لکھتے وقت میرے دل میں ایک ٹیس اٹھتی ہے اور اس نوجوان کا خیال کر کے میرا سر شکر گزاری، احترام اور رنج سے جھک جاتا ہے۔ اب وہ ہم میں باقی نہیں ہے۔ 1945 میں بمبئی کے ایک مزدور محلے میں جہاں وہ یونین کے کام سے گیا تھا، سرمایہ داروں کے غنڈوں نے اس کی پیٹھ میں چھرا گھونپ کر اسے قتل کر دیا۔ وہ ایک خوشحال پارسی گھرانے کا لڑکا تھا۔ اس نے یونیورسٹی میں اپنی تعلیم ختم کر لی تھی۔ دبلا، پتلا، کوئی ساڑھے پانچ فٹ کا قد، سفید قمیص اور پتلون میں ملبوس، زندگی میں تمام آدمی و آسائش کو تھج کر جو اسے آسانی سے مل سکتے تھے، وہ پہلے سوشلسٹ پارٹی میں داخل ہوا، پھر کمیونسٹ بنا۔ اب وہ اپنا سارا وقت عوامی تحریکوں (طلبا، مزدور، ادیب) کو منظم کرنے میں صرف کرنے لگا۔ اس نے اپنے طبقے اور

خوشحال گھرانے سے لڑائی مول لی، اور وہ عوام کا ہو گیا۔ جب اس سے ملو تو اس کے چہرے پر ایک بٹاشی مسکراہٹ اور سنجیدگی رہتی تھی۔ جس عوامی تنظیم میں بھی وہ کام کرتا تھا وہاں پر وہ بڑی انکساری کے ساتھ سب سے زیادہ مشقت اور دوز دھوپ کے ایسے کام اپنے ذمہ لے لیتا تھا، جسے دوسرے غیر دلچسپ سمجھتے تھے۔ خندہ پیشانی کے ساتھ ایک تبسم شرمیلے پن کے ساتھ اپنے خلوص، بے لوث رفاقت اور باضابطگی سے وہ اپنے شریک کار ساتھیوں کو بھی متاثر کرتا تھا اور انہیں بہتر کام کرنے پر آمادہ کر لیتا تھا۔ بمبئی کی انجمن کے پہلے جلسے میں جب ہمارے اس رفیق کا نام سکریٹری کے عہدے کے لیے پیش کیا گیا تو ہم، جو کمیونسٹ تھے، خاموش رہے۔ اس لیے کہ وقتاً فوقتاً کسی گوشے سے تحریک کے متعلق یہ آواز بلند ہوتی رہتی تھی کہ کمیونسٹ چال بازی کر کے انجمن کی اہم جگہوں پر اپنے لوگوں کو رکھ دیتے ہیں اور اس طرح تنظیم پر حاوی ہو جاتے ہیں۔ پھر یہ بھی اعتراض کیا جاتا تھا کہ ایک غیر ادیب سیاسی کارکن کو کسی صورت میں ادیبوں کی انجمن کا عہدہ دار نہ ہونا چاہیے۔ انجمن کے اس جلسے میں (اور جیسا کہ اس کے اکثر اجتماع میں ہوتا ہے) اکثریت غیر کمیونسٹوں کی تھی۔ پھر ان سب نے کیوں ایسے شخص کو سکریٹری چنا؟ صرف اس لیے کہ لوگ اس نوجوان پر یہ اعتماد رکھتے تھے کہ وہ بے غرضی کے ساتھ اور تندہی سے انجمن کی تنظیم اور سکریٹری کا کام انجام دے گا۔ ظاہر ہے کہ بہتر یہی ہوتا کہ کوئی ممتاز ادیب اس کام کو اپنے ذمہ لیتا اور اسے باقاعدگی سے کرتا۔ لیکن ترقی پسندوں کی جماعت میں چھوٹ چھات کے جذبے سے اور مخالفین کے پروپنڈے سے ڈر کر ہمیں کبھی بھی ایسی اصول پرستی کا غلام نہ بننا چاہیے، جس کے سبب سے عملی طور پر ہمیں نقصان پہنچے۔ ترقی پسندوں کے مخالف اگر یہ نہیں تو کوئی دوسرا الزام ہم پر لگائیں گے۔ ان کا تو آخر مقصد ہی تحریک میں نفاق پیدا کرنا اور اسے بدنام کرنا ہے۔

اسی طرح کا ایک مسئلہ یہ بھی کبھی کبھی ہوتا ہے کہ ہماری انجمن کے ممبروں میں بعض لوگ ایسے بھی ہیں جو مصنف نہیں ہیں انہیں ممبر بنانا چاہیے یا نہیں؟ یہ ٹھیک ہے کہ ہماری انجمن مصنفین کی انجمن ہے۔ لیکن اگر چند طالب علم، جرنلسٹ، ادیب سے دلچسپی رکھنے والے بوب اس کے ممبر بن جاتے ہیں تو ہمیں اس پر پریشان ہونے کی کوئی ضرورت نہیں۔ اتنے برسوں کا تجربہ ہمیں بتاتا ہے کہ ایسے لوگوں کی موجودگی اور شرکت سے انجمن کو کوئی نقصان نہیں پہنچتا ہے۔ وہ اگر ہمارے ادیبوں کے افسانے، مضامین یا شعر سننے کے لیے ہی ممبر بن جاتے ہیں اور باقاعدگی سے ہمارے جلسوں میں آتے ہیں، بحث، مباحثہ میں حصہ لیتے ہیں تو اس سے ہماری اجتماعی قوت اور اثر بڑھتا ہے، گھٹتا نہیں۔ ایسا کبھی نہیں ہو کہ اس قسم کے کسی

بڑے گروہ نے انجمن کے عہدوں پر قبضہ کر کے انجمن کو کسی غیر ادبی مقصد کے لیے استعمال کرنے کی کوشش کی ہو۔ اگر ایسا ہوتا تو پھر ہمیں پابندیاں لگانے اور ممبر بنانے میں سختی کرنے کی ضرورت تھی۔ لیکن جب انجمن کی ادبی نوعیت محفوظ رہتی ہو، اس میں اکثریت ادیبوں کی ہی ہو تو اس قسم کی سخت گیری فضول ہے اور محض ایک خیالی خوف کے ماتحت اپنے ہمدردوں کو خواہ مخواہ ناخوش کرنا، اپنے اثر کو محدود کرنے، اپنی طاقت کو گھٹانے کے مترادف ہے۔ اگر مصنفین کی انجمن ایک تہذیبی (کلچرل) انجمن بھی ہو تو اس میں بھی حرج نہیں، فائدہ ہے۔ ہماری تحریک کا ارتقاء ہمیں یہ ہی سبق دیتا ہے۔ اس سلسلے میں ہمیں دراصل جس بات کی طرف توجہ دینی چاہیے، وہ یہ ہے کہ انجمن کی سرگرمیاں، اس کے اجتماع، کانفرنسیں، اور اس کے رسالے اس قسم کے ہوں جن سے ادبی ماحول پیدا ہو اور جس سے ادب کی تخلیق اور اس کی پیہم ترقی کی مدد ملے۔ مثلاً یہ ممکن ہے کہ ایک افسانہ نگار یا شاعر جو ہماری انجمن کا ممبر ہو، اچھا افسانہ نگار اور شاعر ہونے کے باوجود اچھا نقاد نہ ہو۔ یہ ممکن ہے کہ اس کی تنقید سے دوسرے ادیبوں کو کوئی فائدہ نہ پہنچے۔ اور ایک ایسا شخص جو محض ادب میں دلچسپی رکھتا ہے اور خود ادیب نہیں ہے، ادب کی اچھی پرکھ رکھتا ہو اور ہمارے جلسوں میں اس کی تنقید ادیبوں کے لیے مفید ثابت ہو۔ اس کے لیے یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ یہ شخص ہماری انجمن کا ممبر ہو یا ہمارے تمام نظریوں سے متفق ہو۔ ہم ان سے بھی بہت کچھ سیکھ سکتے ہیں جو ہمارے نظریوں کو قبول نہیں کرتے۔ اس لیے اپنی انجمن اور کانفرنسوں میں ہمیں اپنے حلقے کے باہر کے لوگوں کو بھی وقتاً فوقتاً مدعو کرنا چاہیے اور ان سے اظہار خیال کی درخواست کرنی چاہیے۔ یہ ضروری نہیں کہ ہم ان کی باتوں سے متفق ہوں۔ لیکن یہ بالکل ممکن ہے کہ ایسے لوگ ہماری ان خامیوں اور کمزوریوں پر (یا خوبیوں پر) ہماری توجہ کو مبذول کرادیں جن کی طرف خود ہم نے پہلے سے کافی توجہ نہیں کی تھی۔ مجھے یاد ہے کہ 1945 اور 1946 میں بمبئی کی انجمن کے اردو ادیبوں کے جلسوں میں شریک ہونے کے لیے میرا جی بھی کبھی کبھی اختر الایمان اور مہندر ناتھ کے ساتھ آتے تھے، جن کے وہ دوست تھے۔ وہ بیچارے شروع شروع میں ہمارے جلسوں میں چپ بیٹھے رہتے تھے۔ لیکن ہم نے ان سے درخواست کی کہ وہ بھی ان افسانوں، نظموں اور مقالوں پر اپنی رائے دیں جو انجمن میں پڑھے جاتے تھے۔ ہم سب کو اس کی خوشی ہوئی کہ اکثر موقعوں پر ان کی تنقید سنجیدہ، بیلاگ اور پنی تلی ہوتی تھی۔ ان میں اچھے اور برے ادب کی پرکھ کا بہت اچھا شعور تھا۔ اس مجمع میں کئی ایسے ترقی پسند ادیب بھی تھے جن کے مقابلے میں میرا جی کا تنقیدی نقطہ نظر بعض لحاظ سے زیادہ مفید اور دقیق معلوم ہوتا تھا۔

بھئی کی انجمن کی نوعیت بالکل نرالی تھی۔ اس کے جلسوں میں مرہٹی، گجراتی، ہندی اور زبان میں تھی ہونی غمیں، فلسفے اور مشا میں پڑتے جاتے تھے۔ بھئی میں رستے اور ایک دوسرے کی زبان سنتے سنتے ہم میں سے اکثر دوسری زبان کے افسانوں، نظموں کے مطرب اور پارمیاں نہیں تو کم از کم مفہوم سمجھنے لگے تھے۔ ان جلسوں کے پروگرام میں اگر بالغرض اردو کا فلسفہ پڑھا جاتا تو گجراتی کی ایک نظم، مرہٹی کا ڈرامہ، ہندی کی کویتا۔ ان میں شریک ہونے کے لیے ہمارے ممبروں کے علاوہ بھئی کی فلمی دنیا کے آرٹسٹ اور ڈائریکٹر وغیرہ بھی آتے تھے۔ دسمبر 1942 میں جب جوش ملیح آبادی اور ساغر ناتھ بھئی کے توان کا کلام سنتے، اور ان کے استقبال کے لیے ہم نے ایک خاص جلسہ کیا۔ ان مجمع میں اکثریت ایسے لوگوں کی تھی جو اردو نہیں جانتے تھے یا اس سے بہت کم واقف تھے۔ انہوں نے سارا وقت وہاں پر جو لوگ تھے، پر تھکی رانی، سہراب مووی، ڈائیو، ریڈیو، احمد وغیرہ، اور فلمی دنیا کے نام تھے یا جرنلسٹ، اور آرٹسٹ جو جوش صاحب کا ظام ان کے منہ سے سننے اور ان سے ملنے کے مشتاق تھے۔ جوش صاحب شروع میں کافی بدشگورتھے اس بات سے کہ اس مجمع میں کیا اور تر ایسے لوگ ہیں جو اردو اور خاص طور پر ان کی اردو کو نہ سمجھیں گے۔ لیکن جب انہوں نے شعر سننے شروع کیا، رہامیاں اور اس کے بعد نظم، تو مجمع نے اتنی عقیدت اور اعتماد سے نہیں سنا کہ اس سے متاثر ہو کر جوش بڑے انہماک سے اور بڑی دیر تک اپنا ظام سناتے رہے۔ میرے پاس یہ سب کام سوا کہ میں فی بدیہ جوش کے اشعار کا تقریری میں مفہوم سمجھتا جاؤں۔ جلسہ کے خاتمہ پر ہمیں محسوس ہوا کہ جوش صاحب کے میدان میں مرہٹی کی شخصیت، ان کے پڑھنے کا انداز، ان کے علم کے اقدار اور اس نے مرہٹی اور گجراتی زبانوں میں لکھے والوں اور اردو سے بہت کم واقفیت رکھنے والوں پر بھی کافی اثر کیا۔ جہاں مرہٹی، ہندی کی مشہور تمام و سید راگھاری چوہان (جن کی نظم "جھانسی کی رانی" ہمارے قومی ادیب کا شاہکار ہے)، اور بے نظیر، انگریزی پوسٹ آفیس، ایم ٹی وی، مولوی عہد الحق، وی۔ بی۔ جی، وغیرہ کے لیے بھی انجمن نے خاص جلسے کیے۔

ملک کے مختلف حصوں سے اور مختلف زبانیں بولنے والے ان بزرگ ادیبوں اور دانشوروں سے ہماری انجمن میں آئے اور اپنا کلام سناتے یا تقریر کرتے سے نہ صرف یہ کہ ہمارے ادبی اور فنی، ادبی کی تربیت ہوئی تھی، بلکہ یہ بات بھی ثابت ہوئی تھی کہ تہذیب کا ایک نہیں چھوٹا کس میں تنگ نظری، قومی یہ فرقہ وارانہ عصبیت یا بھارت اور ندرت کا حادثہ ہوتا ہے۔ قوم مذہب، فرقے، ملک یا زبان کی بنا پر غنا اور ندرت، علم، ادب اور تہذیب کے

انحطاط اور موت کا باعث ہیں۔ اس لیے کہ ان مبتذل جذبات سے متاثر ہو کر پیدا ہونے والا ادب اور تہذیب بھی محدود اور مبتذل ہوتے ہیں۔ ان میں نئی نوع انسان کے لیے عام طور پر کوئی شریکانہ اور سودمند بات، بیش قیمت یا بلند حقیقت کا انکشاف نہیں ہوتا۔ صرف وہی ادیب اور فنکار اپنی قومی حدود کو پار کر کے دوسرے انسانوں کو متاثر کرتے ہیں، جو اپنی قوم اور اپنے زمانے کے سب سے اچھے اور سب سے اونچے خیالات اور جذبات کا خوبصورتی، مہارت اور سچائی کے ساتھ اظہار کریں۔ حب وطن اگر دوسری قوم یا قوموں سے نفرت میں بدل جائے یا اپنی مخصوص تہذیب یا زبان سے فطری لگاؤ دوسری تہذیب یا زبان سے مخالفت اور دشمنی کا رخ اختیار کرے تو قلوب میں مدینیت کی روح گھٹ جائے گی اور ذہنوں پر بھیمیت اور جہالت کی تاریکی چھا جائے گی۔ اس طرح ہم خود اپنے ہاتھوں سے اپنی حق شناسی اور انسانیت کا گلا گھونٹ دیں گے جن کے بغیر علم اور تہذیب کا ارتقاء ناممکن ہے۔

بمبئی کی انجمن میں ہمارے وطن کی مختلف زبانوں کے ادیبوں کا میل اور ملک کے مختلف خطوں کے کلچر کا علمی اتحاد ایک طرف اور دوسری طرف بمبئی کی عوامی جمہوری تحریکوں سے ہم میں سے اکثر کا کسی نہ کسی طرح سے غفلت ہونا ہماری نظر میں وسعت اور ہمارے دلوں میں اعتماد اور رواداری پیدا کرتا تھا۔ ہمارے ملک میں رجعت پرست قوتوں کا مخصوص طریقہ کار فرقہ واریت، مذہبی، قومی اور ذات پات کی بنیاد پر عوام میں باہمی غلط فہمی اور منافرت پھیلاتا ہے۔ ہم انجمن کی تنظیم اور اس کے عمل سے یہ ثابت کرتے تھے کہ ایک دوسرے کے ادب سے واقفیت، ہر ایک تہذیب کو آزادی کے ساتھ بڑھنے اور بار آور ہونے کا موقع دینا، ایک دوسرے پر ضرب لگائے بغیر ممکن بھی ہے اور سب کے لیے مفید بھی، اور یہ کہ عام تہذیبی ترقی کی ایک لازمی شرط ہے۔ غالباً یہ دعویٰ کرنا تو غلط ہوگا کہ اس اچھے اور صحت مند ماحول میں ہم میں سے ہر ایک کے دل و دماغ سے تنگ نظری اور عصبیت بالکل غائب ہو گئی تھی۔ وقتاً فوقتاً اس کے بھی مظاہرے ہوتے تھے۔ ہم جس سماج میں رہتے تھے، اس کے رجعت پسند نظریے کبھی کبھی نادانستہ طور پر اور کبھی بھیس بدل کر ہم میں سے بعض کے ذہنوں میں گھس جاتے تھے۔ تاہم جن بنیادوں پر ہم نے اپنی تنظیم قائم کی تھی، ترقی اور آزاد خیالی کا جو ماحول ہم نے بنایا تھا، اس میں ان منحوس میلانات کا پینا دشوار تھا۔

1942 میں ”نیا ادب“ کے صرف ایک یا دو پرچے لکھنؤ میں شائع ہوئے تھے۔ سردار جعفری کی رہائی کے بعد سبط حسن اسے دوبارہ زندہ کرنے کے منصوبے بنا رہے تھے کہ سردار کو بمبئی آنا پڑا اور وہ منصوبے وہیں کے وہیں دھرے رہ گئے۔ 1943 میں آخر کو سبط حسن بھی

بھئی آگئے۔ ہم نے انہیں ”قومی جنگ“ کے اسٹاف میں شریک کرنے کے لیے بلایا تھا۔ احمد عباس کی مدد سے سردار نے فلم کمپنیوں سے اس کے لیے اشتہارات حاصل کر لیے تھے۔ سبھت حسن کے آنے پر یہ منصوبے پکے ہو گئے تھے اور اب چھوٹے سائز میں اور سہ ماہی کتاب کی شکل میں ”نیا ادب“ دوبارہ بھئی سے شائع ہوا۔ لیکن چونکہ سبھت حسن، سردار یا میں، ہم میں سے کوئی ایک بھی اپنا پورا وقت اس رسالے کی ادارت کے لیے نہیں دے سکتے تھے، اس لیے اب یہ باقاعدگی سے نہیں نکل سکا۔ پھر بھی اس کے جاری ہونے سے ہماری تحریک کے اردو حصے میں کسی حد تک مرکزیت آگئی۔ گو ”نیا ادب“ آفیشیل طور پر انجمن کا رسالہ نہ پہلے تھا اور نہ اب۔ کچھ دنوں بعد عبداللہ ملک بھی لاہور سے آکر کیونسٹ پارٹی کے اردو ہفتہ وار کے اسٹاف میں شامل ہو گئے۔ انہوں نے ”نیا ادب“ کی ادارت میں مدد کی۔

”نیا ادب“ کے اس نئے دور کے پہلے نمبر میں جوش ملیح آبادی اور ساغر نظامی کے دستخط سے جنگ کی موجودہ صورت حال کے پیش نظر ادیبوں کے فرائض کے متعلق ایک بیان شائع ہوا۔ جوش صاحب جب 1942 کے خاتمہ پر بھئی تشریف لائے تو وہ کیونسٹوں سے ملاں اور ناراض تھے اور ہماری سیاسی پالیسی سے اختلاف رکھتے تھے۔ بات یہ تھی کہ اگست 1942 کے بعد سے، جب انگریزی حکومت نے اچانک کانگریس کے رہنماؤں کو گرفتار کر لیا تھا، ملکی سیاست میں کافی تبدیلی آگئی تھی۔ کانگریسی عام طور پر اور ان کے زیر اثر عوام اب پوری کوشش کر کے ملک میں نئی تحریک چلا رہے تھے، جس کا منشا جنگی کوششوں میں رکاوٹ ڈالنا تھا۔ ایک ایسے وقت میں جبکہ جاپانی فوجیں بنگال کی سرحد تک پہنچ گئی تھیں اور مغرب میں اسٹالن گرڈ کا فیصلہ کن کارزار گرم تھا، کیونسٹ اور ان کے ہم خیال لوگ کسی ایسی پالیسی کو، جس سے قاسم کی فوجوں کو براہ راست یا با واسطہ مدد پہنچے، غلط سمجھتے تھے۔ چنانچہ ہم انگریزی حکومت کے مجاہد وطن کو گرفتار کرنے اور ملک کے مطالبہ آزادی کو تسلیم نہ کرنے کی سامراجی سیاست کے مخالف بھی تھے اور جنگ کی کوششوں میں رکاوٹ ڈالنے کی سیاست کو وطن کے مفاد کے خلاف سمجھتے تھے۔ کانگریسی حضرات نے اس زمانے میں بڑے شہداء کے ساتھ ہمارے خلاف یہ پروپگنڈہ شروع کر دیا کہ ہم انگریز سامراجیوں سے مل گئے ہیں اور ان کے اشارے پر کانگریس کی اگست 1942 کی ”تحریک“ کی مخالفت کر رہے ہیں۔ ہمارے بیٹے پیچھے یہ بھی کہا جانے لگا کہ ہم نے انگریزی حکومت سے روپیہ لے لیا ہے۔ جوش صاحب بھی ہمارے خلاف اس پروپگنڈہ سے متاثر نظر آئے تھے۔ لیکن چونکہ وہ ہم میں سے جنس کو بہت اچھی طرح جانتے تھے اور انہیں غالباً ہمارے خلوص اور نیک نیتی پر شبہ نہیں تھا۔ اس لیے

انہوں نے بڑی صفائی سے اپنی نافرمانی کا اظہار ہم سے کیا۔ سردار جعفری اور مجھ سے طویل گفتگو میں اور بحثیں ہوئیں۔ ہمارے نزدیک اس نازک اور اہم تاریخی موقع پر جب جنگ عظیم میں دنیا کی قسمت، قوموں کی آزادی، جمہوریت اور اشتراکیت کے مستقبل کی فیصلہ کن جنگ ہو رہی تھی، یہ بہت ضروری تھا کہ ترقی پسند ادیب ہم خیال ہوں اور بہت سی باتوں میں نظریاتی اور سیاسی اختلاف کے باوجود متفقہ پالیسی پر ایک ساتھ مل کر عمل کریں۔ جوش اور ساغر کا بیان ان مباحث کا نتیجہ تھا اس بیان سے فاشزم کے جارحانہ حملے سے ہمارے وطن اور تہذیب و تمدن اور جمہوریت کو جو خطرہ لاحق تھا، اس سے ملک کے تمام اہل قلم کو آگاہ کیا گیا اور جوش صاحب نے اپنے مخصوص انداز میں لکھا

”اس خطرناک حقیقت کو ایک لمحے کے لیے بھی فراموش نہیں کیا جاسکتا کہ آج ہم دوہری مصیبت میں گرفتار ہیں۔ ایک طرف تو گرگ باراں دیدہ چور ہے، جو ہمارے گھر کے اندر چھپ ہوا نہیں بلکہ دندناتا پھرتا ہے، اور دوسری طرف ایک خون آشام ڈاکو ہے جو ہمارا دروازہ کھٹکھٹا رہا ہے۔ ہمارا فرض ہے کہ چور کو باہر نکال دیں اور ڈاکو کو اندر نہ آنے دیں۔ جس کے واسطے ناقابل تسخیر اتحاد کی ضرورت ہے۔ اگر ہم اس روش پر کار بند ہو جائیں گے تو بہت جلد ایک ایسی صبح سعادت طلوع ہوگی، جس کی پہلی کرن کی روشنی میں ہم سب انتہائی مسرت آمیز حیرانی کے ساتھ دیکھیں گے کہ چور تو غلے کی کوٹھری میں مرا پڑا ہے اور ڈاکو گلی کی نالی میں غرق ہو چکا ہے۔“

ہمارے نزدیک ان حالات میں تمام ادیبوں کا فرض ہے کہ وہ تمام ہندوستانی قوم کو موجودہ خطرات سے آگاہ کریں۔ انہیں اتحاد کے لیے اٹھائیں اس بحرانی دور میں ادیبوں کے بڑے فرائض ہیں۔ مایوی اور پست ہمتی کو دور کرنا، آنے والے خطرات کی ہولناکی سے عوام کو آگاہ کرنا، حب الوطنی کے جذبات کو بیدار کرنا، عوام میں انقلابی اتحاد کی تعمیر کرنا، اور چھوٹے چھوٹے جھگڑوں کو فراموش کر کے اپنی تہذیب اور تمدن کی اساس کو محفوظ رکھنے کے لیے سرزمین ہند پر بسنے والے ہر تنفس کو آگاہ و مستعد کرنا ہم حتی الامکان ان فرائض کو پورا کرنے کی کوشش کریں گے، اور ہم ہندوستان کے تمام اہل قلم کو ایب ہی کرنے کی دعوت دیتے ہیں.....“

اس کے چند مہینوں بعد (مئی 1943 میں) جب حجاز بمبئی آئے تو انہوں نے بھی

ایک بیان میں اس موضوع پر اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ انہوں نے کہا ”ہم ترقی پسند ادیب اب تک اپنے آرٹ سے تلواری کا کام لیتے رہے ہیں۔ ہم نے ہر قسم کے ظلم اور بے انصافی کے خلاف آواز بلند کی ہے۔ پھر کوئی وجہ نہیں ہے کہ انسانیت و تمدن کے سب سے بڑے دشمن فٹزم کے مقابلے میں ہم اپنی تلوار نیام میں رکھ لیں۔ ہمارے نعروں کو آج دوبارہ وطن کی فضاؤں میں گونجنا چاہیے تاکہ اتحاد، خود اعتمادی، سرفروشی اور حریت کے جذبات سے معمور ہو کر ہم اپنے راستے سے ہر ایک رکاوٹ کو ہٹا دیں، جو اندھے سامراجی ہماری راہ میں حائل کرتے ہیں۔“

اس اہم مسئلہ پر نظریاتی یکجہتی کے ساتھ ساتھ اور اس کی وجہ سے ہماری تنظیم بھی مضبوط ہونے لگی۔ جولائی 1943 میں حیدرآباد دکن میں مخدوم محی الدین کی راہنمائی میں باقاعدہ انجمن ترقی پسند مصنفین کی تشکیل ہوئی۔ حیدرآباد میں اب اردو کے نوجوان ترقی پسندوں کا ایک ہونہار گروہ ابھرتا ہے۔ قاضی عبدالغفار صاحب نے انجمن کے افتتاحی جلسے کی صدارت کی۔ پنجاب میں انجمن کی دوبارہ تنظیم نہیں ہو سکی۔ اس لیے کہ انجمن کے پرانے کارکنوں میں (فیض یار کرشن چندر) اب وہاں کوئی ایسا شخص نہیں رہ گیا تھا جو تنظیم کا مشکل کام اپنے ہاتھ میں لیتا۔ ہمارے نوجوان ساتھیوں میں اس زمانے میں تہذیبی ملک سامنے آئے لیکن وہ بھی ہمیں آگئے۔ تحریک پھر بھی وہاں اثر انداز ہوتی رہی۔ احمد ندیم قاسمی ابھی تک سرکاری ملازمتوں سے دھندلے میں پھنسے ہوئے تھے۔ لیکن ان کی شاعری اور افسانہ نویسی ترقی پسندی کے آئینے سے گونٹ اٹھی اور ان کی نظمیں ہمارے رسالوں میں شائع ہونے لگیں۔ ظہیر کا شہیری کی شاعری بھی اس زمانہ میں ابھری۔ الہ آباد، بنارس، دہلی اور آگرہ میں بھی انجمن کی شاخیں قائم ہوئیں۔ بنگال میں تحریک سنہ سب سے منظم کی گئی اور بنگالی ترقی پسند ادیبوں اور آرٹسٹوں کی صوبائی کانفرنس بھی ہوئی۔ وہاں کا صوبائی دفتر پھر سے قائم ہوا۔ مشہور بنگالی ادبی ماہنامہ ”پرستش“ اب باقاعدہ انجمن کا ترجمان بن گیا۔ نئے ادیب اور شاعر تحریک میں شامل ہوئے۔

غالباً اسی زمانے میں ہماری تحریک نے آندھرا اور ملابار میں سب سے اہم فتوحات حاصل کیں۔ ملابار میں جدید ملایالی ادب کی سب سے بڑی ہستی وائٹھول نے پریم چند کی طرز ترقی پسند ادب کی تحریک سے اپنی دلچسپی کا اظہار کیا اور اس سے متک ہو گئے۔ ان کے لڑکے جو نوجوان ادیبوں میں اونچی درجہ رکھتے تھے، انجمن کے سرپرستی ہوئے۔ مختلف شہروں میں انجمن کی تنظیم ہوئی اور صوبائی مرکز اور دفتر بھی قائم ہوا۔ ملایالم کے ترقی پسند

ادیبوں نے ایک ماہوار ادبی رسالہ بھی جاری کیا۔ افسانوں اور نظموں اور بیرونی ترقی پسند ادب کے ترجموں کے مجموعے شائع ہوئے۔ اسی طرح آندھرا میں بھی ترقی پسند ادب کی تحریک اس زمانے میں تیزی سے بڑھی اور پھیلی۔ وہاں بھی اس تحریک نے تیلگو زبان کے قومی ادب اور قومی شعور کے احیاء کی شکل اختیار کی۔ تیلگو کے بزرگ ترین ادیب اس میں شامل ہوئے۔ مختلف شہروں میں اس کی شاخیں قائم ہوئیں۔ ماہنامہ ادبی رسالہ جاری ہوا۔ صوبائی مرکز اور اس کا دفتر قائم کیا گیا۔

ملک کے ان دونوں علاقوں میں جہاں اس کے پہلے کبھی بھی ہماری تحریک نے منظم شکل اختیار نہیں کی تھی، اور پھر صرف چند افراد سے انجمن کے مرکز کا تعلق تھا، ترقی پسند ادب کی تحریک کی ایسی زبردست نشوونما معاشرتی محرکات کے ساتھ دیکھنے ہی سے سمجھ میں آسکتی ہے۔ ہوا یہ کہ اس زمانے میں یہاں کی قومی آزادی کی تحریک نے ایک وسیع اور عوامی شکل اختیار کی۔ بائیں بازو کے سیاسی کارکن جن میں سے اکثر اشتراکی تھے، صوبے کے کسان، عوام اور نچلے درمیانہ طبقے کے ایک بڑے حصے کو (جن میں دانشور بھی تھے) متحرک اور منظم کرنے میں کامیاب ہونے لگے۔ کسان عوام کی بیداری، سامراجی نظام اور دیہاتی عوام کا استحصال کرنے والے بڑے زمینداروں اور مہاجنوں کے خلاف کسانوں کی جدوجہد ملا باری اور تیلگو عوام کی قومی آزادی کی جدوجہد کی بنیاد بن گئی۔ ہمارے ملک میں کسان قوم کی عظیم اکثریت ہیں۔ ان کی بیداری کے معنی قومی بیداری کے ہیں۔ قومی آزادی کی جدوجہد جاگیر اور نیم جاگیر کے نظام اور سامراجی استحصال کے خلاف زرعی انقلاب کو اس صورت میں کامیابی کی منزل تک پہنچا سکتے ہیں، جب کہ شہر کے انقلابی صنعتی مزدور طبقے کے ساتھ متحد ہوں اور مزدوروں اور تمام کسانوں کے اس مضبوط اتحاد کی بنا پر اور اس کے ارد گرد درمیانہ طبقے کے دانشور اور وہ قومی سرمایہ دار بھی، جو بیرونی سامراج کی کارستانیوں کے سبب سے چنپ نہیں سکتے، اپنا متحدہ محاذ بنائیں۔ اس زمانہ میں کیرا (یا ملابار اور ٹروانکور) اور آندھرا کی کسان بائیل کا، ان کی امنگوں اور خواہشات، ان کی خود اعتمادی اور قوت، اور ایک نئی اور خوشحال زندگی کی تعمیر کے جذبے کا اظہار کرتے تھے۔ چنانچہ ان علاقوں میں ادبی تحریک کے ساتھ ساتھ عوامی تھیٹر، پرائے طرز کی کتھاؤں کے لکھنے اور گانے کی تحریک (طرز پرانا تھا لیکن موضوع نیا اور ترقی پسند تھا) ناچ اور ناٹک کی تحریک بھی جاری ہوئی اور بہت جلد کسان عوام میں مقبولیت حاصل کر گئی۔ اس طرح ان علاقوں میں ترقی پسند ادب کی تحریک صحیح معنوں میں عوامی ادب کی تحریک بننے لگی۔ دانشوروں اور درمیانہ طبقے کے محدود حلقوں سے نکل کر ادب عام جتن کے

لیے، ان کی زندگی اور جدوجہد کے متعلق، ان کے جذبات اور خواہشات کا آئینہ دار، ان کی روایات کے مطابق اور ان کی سمجھ میں آنے والی زبان اور طرز میں تخلیق کیا جانے لگا۔ وہ کتب معنوں میں محنت کش عوام کے ہاتھوں میں سماجی تبدیلی کی جدوجہد کا ایک کارگر ہتھیار بنے لگا۔ معنویت اور طرز و طور دونوں کے لحاظ سے ترقی پسند ادب کی تحریک میں یہ ایک بڑا قدم تھا۔

اس زمانے میں بمبئی کے مرہٹی مزدوروں میں عوامی ادب کی ایک نئی تحریک شروع ہوئی۔ مرہٹی زبان میں ہندستان کتھا کی طرح کی طویل نظم جسے ”پواڑا“ کہتے ہیں، قدیم زمانے سے رائج تھی۔ اسے کئی آدمی ایک ساتھ مل کر تیار کر لیتے تھے اور اس قسم کے دوسرے موقعوں پر گایا کرتے تھے۔ ان کے موضوع تاریخی یا مذہبی ہوتے تھے۔ اب ایسے پواڑے لکھے گئے جن کے موضوع سیاسی اور سماجی تھے۔ ان میں مزدوروں کی حالت، ان کی سیاست اور جدوجہد، بین الاقوامی مزدور تحریک اور روس کی اشتراکی حکومت کے کارنامے نظم کیے گئے۔ ایک مزدور شاعر انا بھاؤ ساٹھے نے اس زمانے میں کئی پواڑے لکھے۔ یہ مزدوروں کے ہزاروں کے مجمع میں گائے جاتے تھے اور بے حد مقبول تھے۔ اسٹالن راول کی جنگ اور اس میں ہٹلری افواج کی ہزیمت پر جو پواڑا تھا اسے خاص طور پر مقبولیت حاصل ہوئی۔

اسی طرح بمبئی کے اردو بولنے والے مزدوروں میں ”انقلابی شاعروں“ کی تحریک اس زمانے میں خاص طور پر چمکی۔ بمبئی کے طبقاتی شعور رکھنے والے مسلمان مزدور شعراء ادب کے بڑے سیاست ہیں۔ ان کی ادبی محفلیں برابر منعقد ہوتی رہتی ہیں، اور وہ سال میں ایک بہت بڑا مشاعرہ کرتے تھے جو کہ انقلابی مشاعرہ کے نام سے مشہور تھا۔ ان میں نوجوان مزدور شاعر اپنی نظمیں اور غزلیں سناتے تھے۔ ان نظموں میں ان کی فنی مہارت کی بے باک جود، ایک تازگی، براہ راست اور کھلم کھلا بات کرنے کا انداز ہوتا ہے اور جس طرح وہ محنت کش طبقے کی موٹ اور ہڈیوں کی کوہنٹ کرتے ہیں، وہ بڑی موثر ہوتی ہے۔ اب ان مشاعروں میں محمد جمالی، لدین، مجروح سلطانپوری، یحییٰ اعظمی، سردار جعفری، مجاز وغیرہ بھی شریک ہو کر اپنا کلام سناتے گئے۔ ان میں عام طور پر مقبولیت کا سرمایہ یحییٰ اعظمی کے سر رہتا تھا۔ اس قسم کے عوامی اجتماعات میں سنائے گئے یحییٰ اعظمی اور سردار جعفری نے طویل مثنویاں بھی لکھیں جن کا موضوع قومی اور بین الاقوامی سیاست خاصہ تھا۔ یہ مثنویاں بڑی سہل اور رواں زبان میں لکھی گئیں۔ کئی کی مثنوی گھنٹے بھر گھنٹے میں ختم ہوتی تھی۔ لیکن لوگ اسے بڑی دلچسپی سے سنتے تھے۔ بوقت صاحب اور ماترانی بھی، جب او 1943 میں پونا آ کر مقیم ہوئے تھے ان کے ساتھ اس میں حصہ لیتے تھے۔ اس طرح سے ہماری تحریک میں شامل، میانہ طبقے کے لوگوں

(خاص طور پر شعروں) کا ربط محنت کش عوام سے بڑھ رہا تھا اور دوسری طرف خود محنت کش مزدوروں اور کسانوں میں سے نئے شاعر پیدا ہو رہے تھے۔ ہماری تحریک کا یہ ارتقاء ملک نے عام جمہوری ارتقاء کا ایک حصہ تھا۔ اس کا ہمارے ادب کے موضوع اور مطلب، اس کے اظہار اور اسالیب اور اس کی زبان پر ایک نمایاں اور اچھا اثر پڑا۔ موضوعات کے تنوع کے ساتھ زبان میں سادگی اور عمومیت کا رجحان بڑھا، اور ادب میں براہ راست صاف اور سیدھا اور سہل طرز بیان ابھرنے لگا۔ ادب کے نئے طرز طریقوں پر لکھنے والوں کی تحریروں میں بھی نئی اور زیادہ گہری ترقی پسند معنویت پیدا ہونے لگی۔

بہارے لیے ضروری ہو گیا تھا کہ اس نئے دور میں ملک کے مختلف حصوں میں بڑھتی اور پھیلتی ہوئی ترقی پسند ادب کی تحریک میں زیادہ اجتماعیت اور نظم پیدا کرنے کے لیے، اور تحریک کے نئے عوامی پہلوؤں کی خوبیوں اور خامیوں سے عملی نتیجہ نکال کر سبق سیکھنے کے لیے انجمن کی کل ہند کانفرنس کی جائے۔ جنگ کی وجہ سے ملک میں جو حالات پیدا ہو رہے تھے، ان کے سلسلے میں بھی ترقی پسند ادیبوں میں نظری یک جہتی اور ان کے فرائض کو متعین کرنے کا سوال تھا۔ جاپانی فاشزم کی فوجیں ہماری سرحدوں تک پہنچ گئی تھیں۔ ہند پر بمباری ہو رہی تھی۔ انگریزی سامراجیوں نے کانگریسی لیڈروں کو گرفتار کر کے اور ملک سے مطالبہ آزادی کو ٹھکرا کر ہماری قوم میں عام طور سے بددلی اور مایوسی کا جذبہ پیدا کر دیا تھا۔ جنگ کی وجہ سے غذائی بحران پیدا ہو گیا۔ ضروریات زندگی کی چیزوں کی رانی اور میانی سے چور بازاری اور نفع خوری عام ہو گئی تھی۔ عوام کی تکالیف از حد بڑھ گئی تھیں۔ بنکوں میں سامراجی نوکر شاہی اور نفع خور سرمایہ داروں نے مل کر غذائی قلت کو ایک ہونا کٹھ میں بدل دیا تھا۔ لاکھوں انسان بھوک سے مر رہے تھے، وہاں کا زرعی نظام درہم برہم ہو رہا تھا۔ بھری بستیاں اجڑ رہی تھیں۔

یہ تھے ملک کے دو نازک اور بحرانی حالات جن میں انجمن ترقی پسند مصنفین کی چوتھی کل ہند کانفرنس بھی میں منعقد ہوئی۔ اپنی نمائندہ حیثیت کے عطا سے یہ کانفرنس پہلے کی تینوں کانفرنسوں سے بہتر تھی۔ حسب دستور اس کی صدارتی مجلس ملک کی ان بڑی بڑی زبانوں کے مقتدر ادیبوں پر مشتمل تھی، جن کے نمائندے اس کانفرنس میں موجود تھے۔ ان میں جوش ملیح آبادی (اُردو)، پنڈت راجل سانسکر تائن (ہندی)، ستین مہدار (بنگالی)، اس۔ اے۔ ڈائمن (مرہٹی)، چپائی (تیلگو)، اور ان کے علاوہ گجراتی اور کنڑی کے دو دیگر ان جنوبی زبانوں کی نمائندگی کرتے تھے، ان کے نام مجھے اس وقت یاد نہیں۔

اس کانفرنس میں ملک کے مختلف حصوں سے آئے ہوئے اردو، ہندی، بنگالی، پنجابی، مرہٹی، گجراتی، کنڑی، ملیالم، اور تیلگو زبانوں کے ادیب شامل تھے۔ وسطی اور جنوبی ہند کی زبانوں کے ادیبوں کی اتنی بڑی نمائندگی اس سے پہلے ہماری کانفرنس میں اور کبھی نہیں ہوئی تھی۔ اس کا سبب ایک تو یہ تھا کہ اس زمانے میں ہماری تحریک جنوبی ہند کے حلقوں میں پھیل گئی تھی، اور دوسرے یہ کہ کانفرنس بمبئی میں ہو رہی تھی۔ اردو کی بھی اچھی نمائندگی تھی۔ گوکہ کانفرنس میں شرکت کے لیے شمالی ہند سے چل کر چند ہی نمائندے آئے تھے۔ ڈاکٹر عظیم جو انجمن کے جنرل سکریٹری تھے اور اس کانفرنس کے خاص منتظمین میں تھے، مجاز اور رضا انصاری۔ لیکن حیدرآباد سے مخدوم کی راہنمائی میں کئی اردو کے نوجوان ادیب آئے تھے۔ پھر خواجہ بمبئی اور پونا میں شمالی ہند کے اردو کے ادیبوں کا گروہ موجود تھا، جس نے کانفرنس میں شرکت کی۔ ان میں خواجہ احمد عباس، ساغر نظامی، کرشن چندر، سردار جعفری، سبط حسن وغیرہ تھے۔

مرہٹی کے ترقی پسند ادیبوں نے جب ڈانگے صاحب کا نام صدارتی مجلس کے لیے پیش کیا تو اس پر ہم میں سے بعض چونک پڑے تھے۔ اس لیے کہ ملک میں ڈانگے صاحب ایک بزرگ اشتراکی راہنما اور مزدور تحریک کے بانیوں کی حیثیت سے زیادہ مشہور ہیں۔ لیکن ہم کو بتایا گیا کہ وہ مرہٹی زبان کے ادیب، عالم اور ایک مورخ کی حیثیت سے بھی کافی شہرت رکھتے ہیں (اس وقت تک ان کی کتاب ”قدیم ہند کی تاریخ“ شائع نہیں ہوئی تھی) اور اس حیثیت سے مہاراشٹر کے تمام ادبی حلقوں میں ان کا بہت احترام کیا جاتا ہے۔ بہر حال ڈانگے کا خطبہ صدارت غالباً اس کانفرنس کی سب سے اچھی چیز تھی۔ ڈانگے نے کانفرنس میں خطبہ انگریزی میں پڑھا۔ اس لیے مرہٹی نہ جاننے والے بھی اسے سمجھ سکے۔ اس میں انہوں نے مرہٹی زبان اور ادب کے ارتقا کو مرہٹی عوام کی تاریخ کے مختلف ادوار میں سماپی اور یہی تبدیلیوں کی روشنی میں پیش کیا۔ انہوں نے دکھایا کہ ٹھیک اس زمانے میں مرہٹی ادب کے کلاسیکل شاعر لکھے گئے، جب مہاراشٹر کے مظلوم کسان اپنے اوپر ظلم کرنے والے مغل حاکموں کے خلاف لڑنے کے لیے اُٹھے ہوئے۔ لیکن جب وہ خود مہاراشٹر کے راجاؤں اور دیس مکھوں اور اس سے منسلک رجعت پرست برہمنیت کا شکار ہو گئے، ایسے زمانے میں ادب کی ترقی رک گئی اور اس میں تصنع اور کھوٹا پن پیدا ہو گیا۔ بعد میں ڈانگے کا یہ خطبہ کتابی شکل میں انگریزی اور مرہٹی میں شائع بھی ہوا۔

جوئے صاحب کی صدارت ان کے بلند ادبی رتبے اور وقار کے سبب سے ہماری انجمن اور اس کی کانفرنس کے لیے باعث فخر تھی۔ لیکن وہ کسی بڑے جلسے یا کانفرنس میں صدر

کے عہدے کے لیے سخت ناموزوں آدمی ہیں۔ ان پر ایسے مواقع پر بالکل طفلانہ گھبراہٹ اور بے چینی طاری ہو جاتی ہے اور معصوم ہوتا ہے کہ جتنی دیر تک وہ صدارت کی کرسی پر بیٹھے ہیں، ان کی آزادی کو سلب کرتے بے رحم دوستوں نے انہیں مقید کر دیا ہے۔ وہ اپنے سامنے بیٹھے ہوئے لوگوں کو، خاص طور پر ان کو جنہیں وہ جانتے ہیں اور پسند کرتے ہیں، ایک مٹی معصومیت سے دیکھتے ہیں۔ جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ جلد سے جلد کرسی صدارت سے اُنھ کر اپنے ان دوستوں کے ساتھ باہر نکل جانے کے خواہش مند ہیں اور گویا کہہ رہے ہیں کہ ”تم نے مجھے یہاں پر بیٹھ کر اپنی حماقت کا پورا ثبوت دیا ہے۔ باہر چلو، کہیں پر ساتھ مل کر بیٹھیں گے، عقل کی باتیں کریں، شعر و شاعری کے تذکرے ہوں، پیار محبت کے چرچے ہوں۔ اس تقریر پر قرارداد اور آداب اور ضابطے کی فضا میں تو میرا دم گھٹنا جا رہا ہے۔“ جب بھی ہم انہیں ایسے عہدوں کے لیے منتخب کرتے تھے تو وہ اس کے خلاف سخت احتجاج کرتے تھے۔ ان کی آزاد فطرت ہر پابندی سے گریزاں رہتی ہے۔ پھر بھی ہر موقع پر جب ہم ان سے اس قسم کے کسی کام کے لیے اصرار کرتے تھے تو ترقی پسند گروہ کے ساتھ ذہنی رفاقت اور قلبی محبت کے جذبے سے مجبور ہو کر بالآخر راضی ہو جایا کرتے تھے۔ چنانچہ اس موقع کے لیے بھی انہوں نے ایک مختصر سا خطبہ لکھا اور پڑھا، جس میں شاعری اور ادب کی زبان کے مسئلہ کے چند پہلوؤں پر روشنی ڈالی گئی تھی۔ جوش صاحب شعر کی محفل میں اہل نظر اور تماشائی، دونوں کو مطمئن کر دیتے ہیں اور بے تکلف نجی صحبتوں میں اگر کوئی نا تر شیدہ یا عمر فہم ان کی طبیعت کو منغفل نہ کر دے تو ان کی باتیں بیک وقت شہد و شراب کی چاشنی اور کیفیت لیے ہوئے ہوتی ہیں۔ لیکن میں نے ان کو بار بار بڑے جموں اور مشاعروں میں شریک ہوتے ہوئے دیکھا، تقریر کرتے ہوئے کبھی نہیں سنا۔ اس کا غرض میں جو قراردادیں منظور ہوئیں، ان میں سب سے زیادہ ہم وہ اعلان (مینی فیسٹو) تھا جس میں جنٹ سے پیدا ہونے والے قومی اور بین الاقوامی حالات کے پیش نظر ملک کے ازیوں کے فرائض کا عام طور پر، ورتقی پسند مصنفین کا خاص طور پر تعین کیا گیا تھا۔ اس اعلان کے تیار کرنے میں ہم نے خاص طور پر اس کا خیال رکھا تھا کہ وہ انجمن میں شریک مختلف سیاسی مسلک رکھنے والے محبت و شن ازیوں کے خیالات اور احساسات کی ترجمانی کرے، نہ کہ کسی ایک مکتب خیال کی۔ ہمارے نزدیک آزادی، جمہوریت، انسانی دوستی اور ترقی پسندی پر عقیدہ رکھنے والے (اور یہی عقیدہ ہماری انجمن میں

اہل ماضی کے ازم و سخن سرائی بھی بزم میں اہل نظر بھی ہیں تماشائی بھی
(حالی)

مختلف مسلک پر چلنے والوں، ادیبوں کے اتحاد کی بنیاد تھا) تمام ادیبوں کے لیے جنگ سے پیدا ہونے والے حالات اور اس سلسلے میں ادیبوں کے فرائض کی انجام دہی کے لیے متحدہ محاذ بنانا ممکن اور ضروری تھا۔ ہم سمجھتے تھے کہ اگر انجمن میں بحث مباحثہ کے بعد ہم اتحاد کی بنیاد وضع کر سکتے ہیں تو پھر ان دانشوروں اور ادیبوں کے ساتھ بھی انجمن کے باہر ایک وسیع تر اتحاد قائم کیا جاسکتا ہے جو انجمن کے رکن نہ تھے، اور کم از کم ایسے مواقع پر جب ہمارے وطن کی آزادی اور ساری دنیا میں جمہوریت کے مستقبل کا ایک نازک اور فیصلہ کن مرحلہ آگیا تھا۔ ملک کے تمام حساس اور ایماندار ادیب اگر تمام باتوں پر متفق ہو کر ایک ساتھ کام نہیں کر سکتے، پھر بھی وہ وطن کو فاشٹ محکوم میں چلے جانے سے روکنے، قومی آزادی اور قومی اتحاد کے لیے کوشش کرنے، بنگال کے خط زدہ عوام کو بھوکا مرنے سے بچانے اور ملک میں عام معاش بد حالی اور ان سے پیدا ہونے والی شدید تکالیف کو دور کرنے کے لیے پنے قلم کی قوت اور اپنے اثر کو استعمال کر سکتے ہیں۔

ان مسائل پر ترقی پسند مصنفین میں یکجہتی پیدا کرنے کے لیے، اپنے اتحاد کو برقرار رکھنے اور ملک میں وسیع تر اتحاد قائم کرنے کے لیے ہم نے یہ من سب سمجھا کہ کانفرنس کی اس امر کے متعلق قرارداد کا مسودہ ہمارا ایک ایسا رکن تیار کرے جو غیر کمیونسٹ ہو، لیکن جس کی حب الوطنی اور ترقی پسندی پر عام طور سے بھروسہ کیا جاتا ہو۔ کمیونسٹوں کے متعلق (میرے نزدیک بے جا طور پر) بعض حلقوں میں یہ خیال عام تھا کہ وہ اپنی سیاست کو ہر اس تنظیم میں حاوی کرنے کی کوشش کرتے ہیں جس میں کہ وہ کام کرتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ کمیونسٹ کہیں بھی ہوں، وہ اپنے مسلک کو نہیں چھوڑ سکتے، اور اگر وہ جمہوری طریقے پر اپنے خیالات اور اپنی پالیسی کا پرچار کرتے ہیں تو دوسرے خیالات کے لوگوں کی طرح سے ان کا بھی یہ جمہوری حق ہے۔ لیکن متحدہ محاذ کا تصور بھی ملک میں کمیونسٹوں نے ہی پیش کیا ہے اور اس پر کسی وہ سختی سے کار بند رہنے کی کوشش کرتے ہیں۔ بہر صورت ہم یہ نہیں چاہتے تھے کہ اس موقع پر کسی بھی خط فہمی کی گنجائش ہو اور انجمن کے مخالفوں کو ہماری تحریک کے خلاف اس بنا پر پروپیگنڈا کرنے کا موقع ملے۔ چنانچہ خواجہ احمد عباس نے، جو اس زمانے میں کمیونسٹ سیاسی پارٹسی کے بہت سے پہلوؤں پر سختی سے کٹہ چینی کرتے تھے اور کسی سیاسی جماعت کے رکن نہیں تھے، کانفرنس کی اس قرارداد کا مسودہ تیار کیا۔ ڈیلی گیٹوں میں بحث و مباحثہ اور چند کامیابیوں کے بعد متفقہ رائے سے یہ اعلان نامہ پہلے ڈیلی گیٹوں کی علیحدہ میٹنگ میں، اور اس کے بعد کانفرنس کے کئے اجلاس میں منظور کیا گیا۔ اس اعلان نامہ میں کئی باتیں تھیں جن کو ہم میں سے بعض لوگ وضاحت طلب یا کافی سمجھتے تھے۔ لیکن اس میں وہی سی بات نہ

تھی جس سے کسی محبت وطن ادیب کو بھی اختلاف ہو۔ وہ اعلان جنگ میں پیدا ہونے والے حالات میں مختلف عقیدے اور رجحانات رکھنے والے ادیبوں کے مشترک اصولوں اور خیالات کا اظہار کرتا تھا اور سب کے لیے ایک ساتھ مل کر ادبی محاذ پر آگے بڑھنے کا راستہ دکھاتا تھا۔ اس کانفرنس میں یہ بھی فیصلہ ہوا کہ انجمن کا مرکز لکھنؤ سے بمبئی منتقل کر دیا جائے۔ بمبئی میں اس وقت انجمن کی شاخ سب سے زیادہ فعال تھی۔ پھر وہاں کی انجمن میں ہمارے ملک کی کئی زبانوں کے ادیب اکٹھے تھے۔ اس کے علاوہ جنوبی ہند کے علاقوں سے، جہاں ہماری تحریک نے اس زمانے میں خاص طور پر رزقی کی تھی، بمبئی کا مرکز زیادہ آسانی کے ساتھ تعلق قائم کر سکتا تھا۔

انجمن کے نئے عہدیداروں اور اس کی مجلس عاملہ کا بھی اس کانفرنس میں انتخاب ہوا۔ کلکتہ کانفرنس کے بعد سے نیا انتخاب نہیں ہوا تھا۔ چونکہ مرکز کو اب بمبئی میں منتقل کرنا تھا، اس لیے یہ ضروری تھا کہ جنرل سکریٹری ایسا شخص ہو جو بمبئی میں رہتا ہو۔ اس لیے ڈاکٹر عبدالعلیم کی جگہ پر سجاد ظہیر کو دوبارہ انجمن کا جنرل سکریٹری چنا گیا۔ میری اپنی رائے یہ تھی کہ خواجہ احمد عباس کو سکریٹری چنا جائے۔ لیکن وہ اس کے لیے بالکل تیار نہیں ہوئے۔ میں ایمانداری سے یہ محسوس کرتا تھا کہ میری سیاسی مصروفیتوں کے پیش نظر میرا انتخاب صحیح نہیں ہے۔ اس انتخاب سے دراصل ہماری اجتماعی، تنظیمی اور مالی کمزوری ظاہر ہوتی تھی۔ ابھی تک نہ تو ہم اپنا علیحدہ مرکزی دفتر قائم کر سکے تھے، نہ اس دفتر کو چلانے کے لیے قلیل سرمایہ ہی فراہم کر سکے تھے، اور نہ ایک بھی کل وقتی مرکزی کارکن رکھ سکے تھے۔ دوسرے ذمہ دار کارکنوں کو بھی اس کا احساس تھا۔ لیکن ہم نے مجبوریوں کے آگے سر جھکا کر جیسے تیسے کام چلانے کا فیصلہ کیا۔ میرے اصرار پر خواجہ احمد عباس انجمن کے جوائنٹ سکریٹری چنے گئے۔ انجمن کی نئی مجلس عاملہ (ایگزیکٹو کمیٹی) بھی چنی گئی۔ یہ کانفرنس بمبئی کے مارواڑی و دیالیہ (ہائی اسکول) کے ہال میں ہوئی تھی جو سینڈ ہرسٹ روڈ پر چوپانی کے قریب واقع ہے۔ سو سو اسٹوڈنٹس کے علاوہ کانفرنس کے کچھ جلسوں میں بمبئی کے دانشور اور مزدور بھی کافی تعداد میں شریک ہوئے تھے اور کل ملا کر حاضری ڈھائی تین سو کے قریب ہوئی تھی۔ آخر میں ہم نے ایک سینما ہال میں ایک بڑا مشاعرہ کیا، جس میں تقریباً دو ہزار کی حاضری تھی۔ ہم نے اس کی شرکت پر ٹکٹ لگایا تھا۔ اس لیے حاضری اتنی تھی، ورنہ بمبئی میں ایسے مشاعروں میں جس میں جوش، ساغر، مجاز، سردار جعفری، کیفی اور مجروح وغیرہ شریک ہوں، آٹھ دس ہزار کا مجمع کر لینا مشکل نہیں ہے۔ اس مشاعرہ سے ہمیں کافی آمدنی ہوئی اور کانفرنس کے اخراجات پورے کرنے میں، اس سے سب سے زیادہ مدد ملی۔

تحریک کی تیز رفتار ترقی

1943 سے لے کر اگلے چار سال ہماری تحریک کی تیز رفتاری، وسعت اور متنوع ترقی کے سال تھے۔

1939 میں جب عالمگیر جنگ کا آغاز ہوا تھا، اور اس کے ساتھ ساتھ ملک کی عوامی تحریکوں پر حملہ تو سامراجی تباہ کاری اور جبر و تشدد کی اس فضا کو ہمارے دو شاعروں مخدوم اور فینش نے اپنی بڑی حسین اور پراثر نظموں میں پیش کیا تھا۔ مخدوم نے کہا تھا

رات کے ہاتھ میں اک کاسہ دریوزہ گرمی

یہ چمکتے ہوئے تارے یہ دھمکتا ہوا چاند

بھیک کے نور میں مانگے کے اجاے میں ٹھن

یہی ملبوس عروسی ہے، یہی ان کا کفن

لیکن اس نے رجعت پرست قوموں کی رات اور اس کی ہمہ گیر سیاہی اور نحوست اور جھوٹی سرائش کو عرضی بتایا تھا۔ در آخر میں یہ بشارت دی تھی کہ

رات کے ماتھے پر آزرده ستاروں کا ہجوم

صرف خورفید درخشاں کے ٹکٹے تک ہے

اور فینش نے وطن کی آزادی کے مجاہدوں سے کہا تھا کہ جبر و تشدد کے دور کو صرف شہامانہ مقاومت سے ہی ختم کیا جاسکتا ہے۔۔۔۔۔

بول کے لب آزاد ہیں تیرے

بول زباں اب تک تیری ہے

1943 میں جب دنیا کی سب سے بڑی اور سب سے فیصلہ کن جنگ میں اٹالین

گراڈ کے محاذ پر رجعت پرستی اور جمہور دشمنی کی سب سے بڑی عسکری قوت پاش پاش ہو گئی

اور نوع انسانی کی آزادی کی راہیں محفوظ ہو گئیں، تب اس حوصلہ خیز کیفیت کی عکاسی مخدوم کے مشہور ترانے ”یہ جنگ ہے، جنگ آزادی، آزادی کے پرچم کے تلے“ کے دل افروز سُرور سے ہوئی۔ اس ترانہ میں، جو ایک سحر کا ترانہ حرکت ہے، اس کے سادہ اور خوبصورت الفاظ ہیں۔ جو ترنگ اور جوانی ہے وہ اس کی موزوں شعریت اور گانے کے طرز، دونوں کو ملا کر پیدا ہوئی تھی۔ مخدوم شاعر ہونے کے علاوہ ایک خوش لحن موسیقار بھی ہیں۔ یہ ترانہ اور اس کا طرز دونوں ہی ان کی تخلیق تھی۔ اس کا آخری بند

لو سرخ سویرا آتا ہے
آزادی کا، آزادی کا
دیکھو پرچم لہراتا ہے
آزادی کا، آزادی کا
گلزار ترانہ گاتا ہے
آزادی کا، آزادی کا

متحرک اور منظم آزادی خواہ عوام کے آگے بڑھتے ہوئے قدموں کی آہٹ، ان کے دلوں کی پر جوش دھڑکن، اور ان کے ”گلزار“ مستقبل کی رنگینی ہر اس مجمع اور گروہ میں پیدا کر دیتا تھا جہاں وہ اس زمانہ میں گایا جاتا تھا۔ فیض نے اپنی نظم ”سیاسی لیڈر کے نام“ میں ملک کے ان لیڈروں کی سیاست پر نکتہ چینی کی، جو اس عظیم کارزار کی صحیح نوعیت کو نہیں سمجھتے تھے، جس کے نتیجے کے طور پر ہماری قوم اس موقع پر ایک مجبور تماشائی کی حیثیت اختیار کر گئی تھی، اپنے ہاتھوں کو کام میں لا کر دنیا کے جمہوری عوام نے رات کے سنگین سیدھے میں اتنے گھاؤ لگائے تھے کہ اب جس سمت نظر جاتی ہے ...

جا بجا نور نے اک چال سا بن رکھا ہے
دور سے صبح کی دھڑکن کی صدا آتی ہے
لیکن ہمارے قومی راہ نما ایک تذبذب کی حالت میں تھے۔ وہ اپنی قوم کو متحرک نہیں کر رہے تھے۔ فیض نے ان سے کہا

تجھ کو منظور نہیں غلبہ عظمت لیکن
تجھ کو منظور ہے یہ ہاتھ قلم ہو جائیں
اور مشرق کی کہیں گاہ میں دھڑکتا ہوا دن
رات کی آہنی میت کے تلے دب جائے

ترقی پسند جماعتیں اس جمود کو توڑنا چاہتی تھیں، جو برطانوی سامراج کی آزادی کش سیاست اور بڑی قومی جماعتوں کے راہ نمائوں کی ناعاقبت اندیشی کے سبب سے ہمارے وطن پر طاری ہو گیا تھا۔ وہ ان اکھوں کر دڑوں ہاتھوں کو با عمل بنانا چاہتی تھیں، تاکہ جنگ سے پیدا ہونے والے مصائب کے بوجھ کو ہکا کیا جاسکے، دنیا کی نہرو آزما جمہوریت کی طاقت میں اضافہ ہو اور خود ہمارا ملک آزادی کی راہ پر آگے بڑھے۔

جنگ کے حالات سے پیدا ہونے والے بنگال کے قحط کی تباہ کاری کا ملک کے ترقی پسندوں نے خاموشی اور بے بسی سے تماشا نہیں دیکھا۔ قحط زدہ لوگوں کی امداد کے لیے عوام کی ایک بڑی تحریک جاری ہوئی۔ اس میں ترقی پسند مصنفین نے حصہ لیا۔ مخدوم اور سردار جعفری وغیرہ نے بنگال پر پُر جوش نقیصے لکھیں، جگر مراد آبادی نے بھی ایک نظم لکھی، جو پیور کے ایک نوجوان شاعر و امتق نے ایک دردناک اور پُر اثر گیت لکھا (بھوکا ہے بنگال)، بمبئی نے مرزئی پیپرز تھیٹر کے بنگالی موسیقاروں نے اس کے گانے کی طرز بنگالی اور چند مہینوں کے اندر یہ ترانہ ملک کے کونے کونے میں پھیل گیا۔ و امتق کے اس ترانے سے اکھوں آئینوں کا جذبہ حب وطن اور اتحاد بیدار ہوا۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ پیپرز تھیٹر کے یہ ترانہ اس زمانہ میں وہ ایک ایسا زبردست وسیلہ تھا جس کے ذریعہ سے اکھوں روپیہ اور غم بنگال کے لیے جمع کیا گیا اور ہمارے ہزاروں ہم وطنوں کی جان بچی۔ ترقی پسند ادب کی تاریخ میں و امتق جو پیور کی کا یہ ترانہ صحیح معنوں میں سونے کے حروف سے لکھے جانے کے لائق ہے۔ وہ وقت کی آواز تھی۔ وہ ہمارے انسان دوستی کے جذبات کو براہ راست ابھارتا تھا۔ اس کی زبان، اور چسب عمومی تھی۔ دیہات اور شہر میں ہر طبقے کے لوگ سے سمجھ سکتے تھے، اس کی غمگینی اور دردناکی لوگ دھن کے ساتھ مل کر دونوں میں طہارت و عمل کا جذبہ بیدار کرتی تھی۔ اسی سبب سے یہ ترانہ نہ صرف ہندوستانی بونے والے علاقوں میں مقبوض ہوا، بلکہ ملک کے ان علاقوں میں بھی، جہاں کی زبان ہندوستانی نہیں تھی۔

اس زمانہ میں انڈین پیپرز تھیٹر (ہندوستانی عوامی ٹانک) کی تحریک بھی شروع ہوئی۔ اس کا بھی مرز بھی میں تھا، جہاں پر اداکاروں، موسیقاروں اور رقاصوں کے کل مند مرزئی گروپ کی تشییل کی گئی۔ بمبئی کے ملاو د ملابار، آندھرا، بنگال، یو۔ پی۔ اور پنجاب میں بھی پیپرز تھیٹر کے حلقے قائم ہوئے۔ ملک کے مختلف حصوں میں پیپرز تھیٹر کا کامیاب قیام، ہمارے وطن کے تہذیبی ارتقاء میں ایک بالکل نیا اور بے مثال قدم تھا۔ اس نے کارکن (اداکار، موسیقار، اور رقاص) اکثر دو نوجوان لڑکے دراز کیاں تھیں، جو یہی کارکن تھے اور

جن میں سے بیشتر ملک کی انقلابی جمہوری تحریکوں سے تعلق رکھتے تھے۔ ان کی ذات اور عوامی تھینئر کی تحریک میں آرٹ، سیاست اور تہذیب کی تفریق نہیں ہوتی تھی۔ ان کی ساری زندگیاں وطنی آزادی اور عوام کی جمہوری فتح کی کاوش کے لیے وقف تھیں۔ اس لیے ان کا فن، شعوری و غیر شعوری طور پر اسی عظیم قومی کاوش اور جدوجہد کا ایک پہلو اور حصہ تھا۔ عوامی تھینئر کے ٹائٹل تمثیل، گانے اور ناچ ہیں۔ ہمارے ملک کے قدیم فنون لطیفہ اور لوک گیتوں اور ناپوں اور ٹانکوں کے طرز، اور قبیلی میں جدید انقلابی تصورات، اور ہندستانی عوام کی موجودہ زندگی کے سیاسی اور سماجی مسئلوں، اور ان کے دکھ سکھ، ان کی بہترین خواہشوں اور تئناؤں کو ملانے کی کوشش کی جاتی تھی۔ ظاہر ہے کہ ان میں بہت ساری خامیاں تھیں۔ کلا کی کسی بھی نئی شیلی کا ٹکنا، فنی ابداع اور اختراع، کوئی آسان کام نہیں ہے۔ خاص طور پر ٹائٹل، گانگی، اور نرتیہ کی نئی طرزوں کا ہونا اس لیے ضروری ہے کہ ہم اپنے ملک کے قدیم اور ترقی یافتہ سنگیت اور نرتیہ و دیا کو حاصل کریں اور اس کے ماہر بنیں۔ اس لیے یہ بھی ضروری ہے کہ ہم اپنے ملک کے مختلف علاقوں کی زندہ اور مروجہ لوک کلاؤں کو سیکھیں اور برتیں۔ اس کے ساتھ ساتھ ہمیں اپنے ملک سے باہر کی ان کلاؤں کا بھی علم حاصل کرنا ہوگا اور سب سے زیادہ ضروری یہ ہے کہ ہم اپنے عوام کی موجودہ زندگی، ان کے مسائل، اور زندگی کو بہتر بنانے اور سنوارنے کے لیے ان کی جدوجہد سے گہری واقفیت اور ہمدردی رکھتے ہوں، ان کے سوچنے اور سمجھنے کے ڈھنگ سے واقف ہوں اور پھر اپنی ان تمام فنی صلاحیتوں کو کام میں لاکر عوام کی مادی، ذہنی اور روحانی کیفیت کی ایسی لطیف اور پُر تاثیر نقش گری کریں کہ وہ دلوں کو محفوظ کرنے اور موجودہ زندگی اور اس کے مسائل کا صحیح اور بہتر شعور پیدا کر کے لوگوں کو جہد حیات کے لیے آمادہ اور مستعد کریں۔

عوامی تھینئر کے یہی مقصد تھے۔ لیکن ان کو حاصل کرنا کوئی سہل کام نہیں تھا، اور نہ یہ تھوڑی مدت میں ہی حاصل کیے جاسکتے تھے۔ محنت، ریاضت اور علم سے کلا کار کی بہت سی کمیوں پوری کی جاسکتی ہیں اور خامیاں دور ہو سکتی ہیں۔ لیکن سمجھداری اور نظر کی گہرائی، کلا میں گہمیرتا کے ساتھ سرستا، علمی تبصر اور شدت جوش کی بنیاد پر ٹھہراؤ اور اعتماد اور جذبات و خیالات کی راستی اور استقامت کے ساتھ طرز او میں لوچ، نرمی، رس، اور سریلاپن، انفرادی اور اجتماعی زندگی کے گزشتہ اور حالیہ ثمر بار تجربوں سے ہی پیدا ہو سکتے ہیں اور ایسے تجربوں کے درک اور ان سے مستفید ہونے کی صلاحیت کسی میں کم اور کسی میں زیادہ ہوتی ہے۔

ہم کو اپنے علم اور تجربے دونوں کی کمی کا حساس تھا۔ اس لیے انہیں حاصل کرنے کی

کوشش اپنے مقدور بھر برابر جاری رکھی، اور محنت کشوں اور مفلس دانشوروں کے پاس مادی وسائل کی بھی کمی تھی۔ ہمیں مشق اور ریاضت کے لیے وقت بھی کم ملا تھا۔ ان تمام باتوں کے باوجود جب تھوڑے ہی عرصہ میں عوامی تھیٹر کے ٹائٹل، تمثیل، گانے اور ناچ عوام میں تیزی سے مقبول ہونے لگے اور سینکڑوں اور ہزاروں کے مجمع میں وہ اپنی کلا کی نمائش کرنے کے بعد خراج تحسین حاصل کرنے لگے تو یہ ہمارے لیے بڑی خوشی کی بات تھی۔

بلران سہنی اور ان کی بیوی دینیتی، شمشو اور تپتی مترا کی اداکاری، بنائے رائے اور پریم دھون کے ترانے، اتر پردیش میں صاحب سنگھ مہرا اور پنجاب میں شیلہ بھائیہ کی کوتاہ اور ان کے گانے، بمبئی اور مہاراشٹر میں انا بھاؤ سانھے کے پواڑے، آندھرا اور تلنگانا میں کئی نئی نڈاکتہ میں، نئی عوامی فنکاری کے ایسے دلپذیر اور دلکش نمونے تھے، جنہوں نے یہ ثابت کر دیا کہ ترقی پسند تہذیبی تحریک ہمارے وطن کے فنون لطیفہ کی ہر صنف میں ایک نئی جان ڈال سکتی ہے اور موجودہ حالات میں کلا کے زمان کا راستہ ان کے ارتقاء کا صحیح راستہ بھی ہے۔

عوامی تھیٹر اور ترقی پسند مصنفین کی تحریکوں میں چولی دامن کا ساتھ تھا۔ ترقی پسند مصنفین کی انجمن کے بہت سے کارکن عوامی تھیٹر میں بھی کام کرتے تھے اور اس کے منظم کرنے میں انہوں نے بہت اہم حصہ لیا۔ خواجہ احمد عباس، ترقی پسند مصنفین کی کل ہند انجمن کے جوائنٹ سکریٹری تھے اور وہ اس کے پرانے کارکنوں میں تھے۔ بمبئی اور کل ہند پیپلز تھیٹر کے بھی وہ اہم رکن تھے۔ تنظیمی کاموں کے علاوہ ان کا ڈرامہ ”یہ امرت ہے“ بمبئی سے پیپلز تھیٹر کے لیے لکھا گیا۔ یہ بمبئی میں کھیلا بھی گیا اور اس کے ڈائریکٹر بھی عباس تھے۔ سردار جعفری نے پیپلز تھیٹر کے لیے ہی اپنا ڈرامہ ”یہ کس کا خون ہے“ لکھا اور وہ بھی پیپلز تھیٹر نے بمبئی میں اسٹیج کیا۔ آندھرا واقع کے ترانے بھی، جن کا ڈرامہ پر کیا گیا ہے، پیپلز تھیٹر کے پروگرام کے خاص گانے تھے۔ پریم دھون اور شیلہ بھائیہ گیت کہنے اور گانے دونوں میں ماہر تھے۔

لیکن غالباً آندھرا میں پیپلز تھیٹر اور ترقی پسند مصنفین کا سمبندھ سب سے زیادہ گہرا تھا۔ وہاں اس زمانے میں ایک ڈرامہ پیپلز تھیٹر نے پیش کیا جو آندھرا اور تلنگانا میں سینکڑوں مرتبہ شہروں اور دیہاتوں میں دکھایا گیا۔ اس کا مصنف ڈاکٹر کرشن راؤ، اس ڈرامے میں اداکاری بھی کرتا تھا۔ ڈرامے کا موضوع آندھرا کے غریب سانوں کی زمین کے لیے جدوجہد تھی۔ کرشن راؤ کی اداکاری اتنی اچھی تھی اور یہ ڈرامہ اس قدر موثر تھا کہ جہاں کہیں بھی وہ کھیلا جاتا، سانوں میں اس کی وجہ سے اتحاد، تنظیم اور ظلم کے خلاف جدوجہد کا رزمہ مست جذبہ پیدا ہو جاتا تھا۔ نیز اس ڈرامہ کو، لکھنے اور اس کے ساتھ کی آیتوں کے سننے کے بعد

لوگ اتنے متاثر ہوتے تھے کہ وہ آندھرا کی کسان تحریک کے لیے دل کھول کر چندہ دیتے تھے۔ کہا جاتا ہے کہ اس ایک ڈرامہ کے ذریعے سے آندھرا کے پیپلز تھیٹر نے کسان تحریک کے لیے تقریباً ایک لاکھ روپیہ چندہ جمع کیا۔ آندھرا اور تلنگانا میں کسانوں کو بیدار اور منظم کرنے میں پیپلز تھیٹر کے اس ترقی پسند ڈرامے اور بڑا کٹھاؤں کا بہت بڑا ہاتھ ہے۔

ترقی پسند اداکاروں، موسیقاروں، رقاصوں اور مصنفین نے مل کر اب ایک بہت بڑا قدم اٹھایا۔ یعنی فلم سازی کا۔ بمبئی میں ترقی پسند مصنفین کی انجمن اور عوامی تھیٹر میں کام کرنے والوں میں اکثر اب بمبئی کی فلم انڈسٹری سے منسلک ہو گئے تھے اور یہی ان کا ذریعہ معاش تھا۔ یہ سب اس بات سے بد دل اور مغموم رہتے تھے کہ انہیں اپنی ہنرمندی کو فلم انڈسٹری کے بیشتر جاہل اور غیر مہذب منافع پرستوں کے ہاتھ بیچنا پڑتا ہے جو گھٹیا قسم کی فلمیں تیار کر کے لاکھوں کماتے ہیں، انہی فلمیں جو انسان کے پست ترین جذبات کو ابھارتی ہیں، جن سے قوم کی فلاح نہیں بلکہ اخلاقی اور روحانی تراوٹ ہوتی ہے۔ اس زمانہ میں بمبئی میں ”سوویت یونین کے دوستوں کی انجمن“ بھی قائم ہو گئی تھی۔ اس انجمن نے باقاعدگی سے بمبئی میں سوویت فلموں کی نمائش شروع کی۔ سوویت فلموں کو دیکھنے کے بعد بمبئی کے فلمی کھدکاروں میں عام طور سے اور چند ڈائریکٹروں اور پروڈیوسروں کو اچھی فلم سازی کے معنی معلوم ہوئے۔ سینما دراصل موجودہ عہد کا سب سے اہم آرٹ ہے۔ مصوری، ڈرامے، موسیقی، ورق قص کے اس متحرک امتزاج سے ایک ایسا وسیلہ انسان کے ہاتھ میں آیا ہے، جس کا صحیح اور فکارانہ استعمال نہ صرف لاکھوں کروڑوں عوام کی تفریح اور دلچسپی کا عظیم ترین سامان مہیا کرتا ہے، بلکہ سماجی اصلاح، بہبود اور تبدیلی، ذہنی تعلیم اور روحانی تزکیہ کا بھی غیر معمولی طور سے موثر ذریعہ ہو سکتا ہے۔ اس فن کا اجزال، سرمایہ داری حکیت کے ہاتھوں جتنا مہلک اور سیاہ کار ہے، اس کا ارتقاء ترقی پسند عوامی قوت کے ہاتھوں اتنا ہی روح پرور و نور افشاں ہو سکتا ہے۔

ہندوستانی عوامی تھیٹر نے ”دھرتی کے ال“ فلم بنا کر ہمارے ملک کی فلم سازی میں ایک انقلابی قدم اٹھایا۔ اس فلم کے ہیرو ہمارے ملک کے کسان تھے، جن کی انسانیت میں نمو کی قوت سے بھری ہوئی زندگی، لاکھوں مصائب اور مظالم کا شکار ہونے کے باوجود اپنی رہ میں مادی اور اخلاقی اقدار کے چمکتے ہوئے طلائی ذرے بکھیرتی ہوئی ہماری معاشرت اور تہذیب کی زمین کو زرخیز اور بار آور بناتی ہوئی آگے بڑھتی جاتی ہے۔ ”دھرتی کے ال“ کی کہانی اور مکالمہ خوبہ احمد عباس نے لکھے تھے اور اس فلم کے ڈائریکٹر بھی وہی تھے۔ لیکن کہانی، مکالمے اور ڈائریکشن وغیرہ کے تمام کام دراصل اجتماعی طریقے سے ہوتے تھے، اور سب کی

صداغ اور مشورے سے اس میں برابر تہدیاں ہوتی رہتی تھیں۔ بلراج ساہنی فلم کے ایک اہم اداکار بھی تھے اور ڈائریکشن میں بھی حصہ لیتے تھے۔ شنبھو مترا بھی اسی طرح تھے۔ اس فلم میں ترقی مترا کی اداکاری، جنہوں نے ایک کسان خاندان کی نوجوان بہو کا رول ادا کیا، اتنی نازک، دلکش، اور حقیقت پر مبنی تھی کہ فلم دکھا جانے کے بعد ہی ملک کے بہترین اداکاروں میں انہوں نے بلند درجہ حاصل کر لیا۔ بلراج ساہنی، شنبھو مترا، ورجمید بٹ نے بھی یہی نور پر شہرت اور نام ورنی حاصل کی۔ گانے بیشتر سردار جعفری کے لکھے ہوئے تھے اور فلم کے بہترین گانے بنائے رائے ثابت ہوئے۔ اس فلم کے سارے اداکاروں میں سے ایک بھی ان وقت تک ”پیشہ ور“ اداکار نہیں تھا اور کسی نے بھی اس سے پہلے فلمی اداکاری نہیں کی تھی۔ سرمایہ، تکنیکل وسائل اور تجربہ کی کمی مستزاد تھی۔ یہ نہیں ہے کہ اس فلم میں خامیوں نہیں تھیں، بہت تھیں۔ پھر بھی ہندستان کے بابہ اور اندر کے فلمی ماہرین کی عام رائے یہی تھی کہ ان وقت تک ہمارے یہاں اتنی اچھی اور پر تاشی فلم، جس میں اس ملک کے محنت کش عوام و مرکزی حیثیت سے پیش کیا گیا ہو نہیں بنائی گئی تھی۔

ترقی پسند مصنفین کی، انجمن وقت فوقت قومی یا بین الاقوامی شہرت اور افتخار رکھنے والے ادیبوں پر توجہ مرکوز کرنے کے لیے اور ان کے ادب اور تصورات کے ترقی پسند اور فنی پہلوؤں کو نمایاں کرنے کے لیے خاص جلسے ان ادیبوں کے نام پر بھی کرتی تھی۔

1936 میں سب سے پہلے ہم نے ”یوم میکسم گورکی“ منعقد کیا تھا۔ اس دن ملک کے تمام بڑے بڑے شہروں میں انجمن کی طرف سے گورکی کو خراج عقیدت پیش کیا گیا اور ان کی نگارش کی خصوصیات پر تقریریں ہوئیں۔ ہمارے میں فٹنی پریم چند (گوکہ وہ میل تھے) اس جلسے میں شریک ہوئے۔ الہ آباد، کلکتہ، پٹنہ، بھوپال، بمبئی، وغیرہ میں بھی ”یوم گورکی“ منایا گیا۔

بمبئی میں ترقی پسندوں نے سید حسن کی کوشش اور کاوش سے ”یوم غالب“ بڑی شان سے منایا۔ اس کی صدارت کے لیے قاضی عبدالغفار صاحب حیدر آباد (دکن) سے خاص طور پر بھیجے گئے۔ بمبئی کے اداکاروں اور شعراء کی شرکت سے اس موقع پر ”ابلی کا تخریق یادگار مشاعرہ“ بھی ایلج کیا گیا، جو بہت مقبول ہوا۔ اس موقع پر ایک نمائش بھی ہوئی جس میں غالب کی کتابیں، ان کے خطوط اور تصاویر وغیرہ کی نمائش ہوئی۔

ترقی پسند مصنفین نے بمبئی میں ایک نال بلند اردو کانفرنس کے انعقاد میں بھی حصہ لیا۔ ترقی پسندوں کی طرف سے سید حسن اور کئی عظیمی نے اس کے انتظامات میں سب سے زیادہ کام کیا۔ مولوی عبدالحق صاحب نے اس کانفرنس کی صدارت کی۔ ہم نے انجمن ترقی

عمارت کے لیے چندہ بھی جمع کیا اور تقریباً پندرہ ہزار کی رقم مولوی صاحب کی خدمت میں پیش کی۔ اس موقع پر جو مشاعرہ ہوا، اس میں مولانا حسرت موہانی، جگر مراد آبادی، جوش ملیح آبادی جیسے اساتذہ شریک ہوئے۔

ترقی پسند شاعروں کے لکھے ہوئے ترانے اور نظمیں اور کھائیں، عوامی مشاعروں اور جلسوں، کسانوں کی سبھاؤں اور کانفرنسوں کے ذریعہ سے اب براہ راست ہزاروں بلکہ لاکھوں لوگوں تک پہنچ رہے تھے۔ ان کے نائک اور چھوٹی چھوٹی تمثیلیں اور نظمیں، عوامی تھیٹر کے گروپوں کے ذریعے سے عوام میں مقبولیت حاصل کر رہے تھے۔ ”نیا ادب“ اور اسی صنف کے ہندی، گجراتی، بنگالی، تیلگو، اور ملایالم کے ادبی رسالے ہمارے مختلف مرکوزوں سے شائع ہو کر دانشور طبقے میں ترقی پسند ادب اور اس کے نظریوں کو پھیلا رہے تھے۔ ملک کی مختلف زبانوں میں کیونسٹ پارٹی کے ہفتہ وار اور روزنامہ اخباروں کی اشاعت مل ملا کر ایک لاکھ تک پہنچ گئی تھی۔ ان میں بھی ترقی پسند ادیبوں کی سیاسی نظمیں شائع ہو کر ملک کے ہر حصے میں محنت کش عوام اور دانشوروں کے وسیع حلقوں تک رسائی حاصل کر رہی تھیں۔

ہماری تحریک کے پھیلاؤ، عوام سے ہماری بڑھتی ہوئی قربت اور ان سے براہ راست تعلق کے پیش نظر اب یہ اور بھی زیادہ ضروری ہو گیا تھا کہ نئے حالات میں ترقی پسند ادب کے تمام تقاضوں سے عہدہ برآ ہونے کے لیے فن اور تکنیک کے مسائل پر مسلسل غور و فکر کیا جائے۔ تنقید بہتر ہو، زبان و بیان پر عبور حاصل کرنے کی سعی کی جائے۔ ہمارے مبلغ علم میں اضافہ ہوتا رہے، اور پیہم مشق اور تجربہ کے ذریعہ اپنی خامیاں اور کمزوریاں دور کر کے ادبی تخلیق کی تمام اصناف کی سطح کو بلند اور معیار کو اونچا کرنے کی کوشش برابر جاری رہے۔

اردو کے ترقی پسند ادیبوں کی یہ بڑی خوش قسمتی تھی کہ 1944 کے ختم سے بمبئی میں ادیبوں کا کافی جمگھٹا ہونا شروع ہو گیا تھا۔ یہ لوگ زیادہ تر فلم سازی کی صنعت یا صحافت سے وابستہ تھے۔ حضرت جوش ملیح آبادی، ہمارے پیر معوں پوندہ میں تھے۔ کرشن چندر، ساگر نظامی، اور اختر الایمان بھی پہلے وہیں تھے، پھر بمبئی میں آ گئے۔ ساحر لدھیانوی اور حمید اختر کو بھی فلم کی کشش پنجاب سے بمبئی کھینچ لائی۔ بھوپال سے قدوس صہبائی آئے اور ہفتہ وار ”نظام“ کے مدیر بن گئے۔ کرشن چندر کے ساتھ ساتھ اب ان کے بھائی مہندر ناتھ بھی ادبی محفلوں میں نظر آنے لگے۔ سردار جعفری جب ”نیا زمانہ“ کے ادارتی بورڈ سے علیحدہ ہو کر ایک اشاعتی ادارے (کتاب پبلشرز) میں کام کرنے لگے تو ظ۔ انصاری اور محمد مہدی شامی ہند سے آ کر ”نیا زمانہ“ کی ادارت کرنے لگے۔ کئی اعظمی بھی ”نیا زمانہ“ کے ادارے سے علیحدہ ہو کر

”نیا ادب“ کے مدیر بن گئے۔ مجاز، جذبی، جاں نثار اختر کافی مدت تک بمبئی آکر رہے۔ اپندر ناتھ اشک بھی بمبئی میں تھے اور اب وہ باقاعدگی سے انجمن کے ممبر بنے اور اس کی کارروائیوں میں حصہ لینے لگے۔ عصمت چغتائی، جو ترقی پسند ہوتے ہوئے بھی ہماری تحریک سے کئی کئی رہتی تھیں، اب انجمن سے بھی دلچسپی لینے لگیں۔ گو ان کے میاں شہد لطیف، جو اپنی طالب علمی کے زمانہ میں غلی گڑھ کی انجمن میں تھے اور افسانے لکھتے تھے، اب فلموں کی دلچسپیوں میں ایسے ڈوبے کہ انہوں نے لکھنا ترک کر دیا۔ 1945 میں جب جنگ ختم ہوئی تو ملک راج آنند نے اپنا پرانا وعدہ پورا کیا اور وطن واپس لوٹے اور بمبئی میں آکر مقیم ہوئے۔ ممتاز حسین جو لکھنؤ کے ایک کالج میں پڑھاتے تھے، بمبئی میں قسمت آزمائی کے لیے آئے اور پچھہ دس کی فاقہ کشی کے بعد وہاں کی نیم سرکاری اردو ریسرچ سوسائٹی میں کام کرنے لگے۔ انور نیوی میں افسر تھے، وہ حمید اختر کے ہم وطن اور دوست تھے اور اس زمانہ میں سرکاری ملازموں کے لیے انجمن کے جلسوں میں شرکت کے معنی فوری سے ہاتھ دھونے کے نہیں تھے۔ وہ بھی کبھی کبھی ہمارے جلسوں میں شریک ہوتے تھے۔ سعادت حسن منٹو، میراجی، ممتاز مفتی، مدحوسودھن گوانجمن کے رکن نہیں تھے لیکن کبھی کبھی اس کے جلسوں میں شریک ہوتے تھے۔ منٹو اور مدحوسودھن نے اپنے افسانے بھی سنائے۔ حیدر آباد (دکن) سے مخدوم محی الدین سال میں دو تین بار بمبئی ضرور آتے تھے اور انجمن کی کارروائیوں میں حصہ ضرور لیتے تھے۔ بمبئی کے ریڈیو اسٹیشن سے رفعت سرور کی خاموش اور سکراتے ہوئے باقاعدگی سے انجمن کے جلسوں میں آتے تھے اور اپنا کلام سناتے تھے۔ وشوامتر غاڑی گو ”میراجیت“ میں ڈوبے ہوئے تھے، لیکن اب انہوں نے ترقی پسند نظریوں کو بڑی حد تک قبول کر لیا تھا اور اپنی شاعری میں انوکھے طریقوں سے اس کا اظہار کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ نیاز حیدر، حیدر آباد (دکن) سے آکر بمبئی میں تقریباً مستقل طور سے بس گئے اور فلمی دنیا کے طواف کرنے لگے۔ ان پر ہمیشہ دلکش قسم کی گھبراہٹ اور معصومیت طاری رہتی تھی۔

باجرو سرور اور خدیجہ مستور اپنی بڑی بہن کے ساتھ بمبئی میں آکر رہنے لگیں۔ وہ کبھی کبھار ہمارے جلسوں میں آتی تھیں۔ جب ہم ان سے شکایت کرتے کہ زیادہ باقاعدگی سے کیوں نہیں آتیں تو اس کی شکایت کرتی تھیں کہ جلسے کے شرکاء میں بعض نوجوانوں کا رویہ غیر مہذب ہوتا ہے۔ میں انہیں دیکھتا تھا تو مجھے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ جیسے چڑیا کے چھوٹے چھوٹے بچے ہوں جن کے ابھی پر نہیں نکلے ہیں، لیکن ان کے دین چہروں سے ظاہر تھا کہ جب ان کے ادبی پر نکلیں گے تو وہ بہت اونچی اڑان اڑیں گے۔

حیدر آباد سے آنے والوں میں ابراہیم جلیس بھی تھے۔ وہ بمبئی آنے سے پہلے اپنا پہلا ناول شائع کر چکے تھے۔ اپنے قد کی درازی میں وہ ساحر اور حمید اختر کے برابر تھے، اور اب ان کے غول میں ہی شامل ہو کر اس جوڑی کو تکڑی بنا دیا۔ ان کی طنز نگاری اس وقت تک ابھر چکی تھی۔ لیکن ان کی لکھی ہوئی چیزیں سننے کے بعد دل میں بے ساختہ یہ خیال ہوتا تھا کہ یہ شخص اور گہری نظر رکھتا ہوتا اور اسکول اور کالج کے لڑکوں کی طرح ہلکے مذاق اور فخر بازی سے کبھی کبھی اپنی منفرد ہنرمندی کو آلودہ نہ کرتا۔ عادل رشید شروع شروع میں کرشن چندر اور مہندر کے دوست کی طرح آئے۔ ترقی پسندی کے بارے میں انہوں نے معلوم نہیں کیا کیا تھا۔ اس لیے کچھ گھبرائے ہوئے رہتے تھے۔ رفتہ رفتہ پوری طرح تحریک کے ساتھ ہو گئے۔ مجروح سڈھانپوری، جگر صاحب کے ساتھ لگے ہوئے پہلے بمبئی آئے۔ وہاں کے مشاعروں میں نام پیدا کیا۔ پھر نوجوان ترقی پسندوں سردار جعفری، نکیتی اور کرشن چندر وغیرہ کے ساتھ ایسے گھٹے ملے کہ تحریک کے مجاہدوں میں شمار کیے جانے لگے۔ ان کے ساتھ گویا غزل، ترقی پسند ادب کی تحریک میں دوبارہ بڑی دلکش ادا کے ساتھ داخل ہوئی۔ سردار جعفری، خواجہ احمد عباس اور سبط حسن تو اب ہماری تنظیم میں پرانے چاول کی حیثیت اختیار کر چکے تھے۔

بمبئی کی انجمن کے عام جلسوں میں مختلف زبانیں بولنے اور لکھنے والے ادیب شامل ہوتے تھے۔ ان میں کسی ایک زبان میں لکھی ہوئی چیز پر تفصیلی بحث اور تنقید اس وجہ سے نہیں ہو سکتی تھی کہ زیادہ تر حاضرین اس میں حصہ نہیں لے سکتے تھے۔ اس لیے جب اردو کے ادیبوں کا کافی بڑا گروہ بمبئی میں جمع ہو گیا، تو ہم نے بہتر سمجھا کہ عام جلسوں کے علاوہ انجمن کی مختلف زبانوں کے الگ الگ جلسے بھی ہوں۔ چنانچہ اردو، ہندی اور گجراتی کے ادیب اب اپنے علیحدہ جلسے بھی کرنے لگے۔ سر زبان کے ان علیحدہ جلسوں کے سلسلے میں اردو کے شعبے کے جلسے سب سے زیادہ باقاعدگی سے اور سب سے اچھے ہوتے تھے۔ دلچسپی اور افادیت، دونوں لحاظ سے۔ بمبئی کی انجمن کے اردو شعبے کے ادیبوں نے اپنا کام چلانے کے لیے اب چار پانچ کمیٹیوں کی ایک کمیٹی بنائی، جس کے کنوینر حمید اختر ہوئے۔ شروع شروع میں تو ہم حمید اختر کو محض سحر لدھیانوی کے ایک دوست کی حیثیت سے جانتے تھے، گو ان کی طبیعتوں اور مزاج میں بڑا فرق تھا۔ لیکن ان کا یارا نہ ضرب المثل بن گیا تھا۔ ایسا بہت کم اتفاق ہوتا تھا کہ حمید اختر یا ساحر ت کوئی علیحدہ مل لے۔ لمبے اور لمبے یہ دونوں دو متوازی خطوط کی طرح ہمیشہ ایک ساتھ دکھائی دیتے تھے۔ کسی سے یہاں ہوں، کسی چائے خانہ میں ہوں، کسی جلسے میں ہوں، یا ان کی اپنی جائے رہائش پر۔ ان کی ادبیت کے متعلق ہمیں صرف یہ علم تھا کہ وہ

ایک انگریزی ناول کے مترجم ہیں جو لاہور میں شائع ہوا تھا۔ لیکن اب حمید اختر نے غیر معمولی تنظیمی صلاحیت اور ادبی شعور کا اظہار کیا۔ انجمن کے جلسوں کے لیے ہر ہفتہ ایک دلچسپ پروگرام بنانا (جس کے لیے وہ مختلف ادیبوں کو لکھنے کے لیے آمادہ کرتے رہتے تھے، جو کافی مشکل کام تھا)، سب کو جلسے کی اطلاع کرنا، جلسے کی شرکت کے لیے مختلف لوگوں سے تقاضے کرتے رہنا اور ضرورت پڑنے پر زیادہ کمال اور غیر ذمہ دار قسم کے ادیبوں اور شاعروں کو ان کے گھروں سے جا کر اپنے ساتھ لے آنا، یہ سب تو ان کے لیے معمولی کام تھے۔ ان کی سب سے بڑی خوبی یہ تھی کہ وہ کسی قسم کے بھی کام سے ہچکچاتے نہیں تھے، اور اگر وہ محسوس کرتے تھے کہ دوسروں کے سپرد جو کام کیے گئے ہیں، ان میں ڈھیلا پن ہے، تو پھر وہ ان کا بھی اس طرح ہاتھ بٹاتے تھے جس سے معلوم ہوتا تھا کہ کام دوسرا ہی کر رہا ہے لیکن حقیقت میں وہ حمید اختر کرتے تھے۔

یہ جلسے زیادہ تر میرے فیٹ کے ایک بڑے سارے کمرے میں ہوتے تھے جس میں تمیں چالیس آدمی گھس پل کر فرش پر بیٹھ سکتے تھے۔ خوش قسمتی سے میں بمبئی میں رہنے کے لیے ایسے وقت پر پہنچا تھا، جب وہاں جاپانی حملہ کے خطے کی وجہ سے بہت سے خوشحال قسم کے لوگ خوفزدہ ہو کر بھاگ گئے تھے اور بہت سے اچھے مکان اور فلیٹ کافی کم کر کے پرل جاتے تھے۔ مجھے تین کمروں کا ایک فلیٹ اسی طرح مل گیا تھا۔ ہمارے پاس صوفے، بڑی کرسیاں یا بنگ بھی نہیں تھے۔ فرنیچر کی کمی کی وجہ سے ہمارے رہنے کے بڑے کمرے میں کافی گنجائش تھی۔ چنانچہ حمید اختر جسے کے دن آدھے گھنٹے پہلے ہی پہنچ کر، رضیہ کے ہمارے سروس کے گڈے اور چادریں کے کمرے میں چاروں طرف بچھا دیتے تھے اور معزز حاضرین کا استقبال کرنے کے لیے رضیہ اور وہ اس طرح تیار ہو جاتے تھے۔ اس دمیاب میں میری دو چھوٹی بیویاں یہ محسوس کرتیں کہ چنانچہ حمید اختر دراصل ان کی آزادی کے ساتھ دہرنے اور کھینچنے کے لیے کمرے میں گنجائش نکال رہے ہیں۔ اور اپنے ساتھ دو تین اور بچوں کو بدکردار سجا سجا کر اتھار چھل کر لگتیں۔ حمید اختر اس سب پناہ فوج سے بھی اپنی محنت سے بچل کو بچا ہوتا تھا اور اس کے لیے وہ صرح طرح کی ترکیبیں کرتے رہتے تھے۔ اصرار رضیہ وہ یہ شکایت رہتی تھی کہ ترقی پسند مسیحین سگریٹ پیتے ہیں تو راکھ اور سگریٹ کے ٹوٹے ان کی نینوں میں نہیں جیتے جو کافی اذیت دینا تھا، میں فرش پر چاروں طرف رکھ دے جاتے تھے۔ بلکہ فرش اور چادروں کو اتنا آلودہ کرتے رہتے ہیں کہ جلنے کے بعد جہیز لینا دیتا دیکھ جاتی ہیں۔ آخر میں کچھ تو اس پر ہوا کہ جلنے کے بعد سنائی دینے لگے۔

اپنی اصلی صورت پر لانے میں بھی حمید اختر اور میں رضیہ کا ہاتھ بنایا کریں گے۔

جلے ہر ہفتے تیسرے پہر ہوتے تھے اور ان میں دس پندرہ آدمیوں سے لے کر تیس چالیس تک کی حاضری ہوتی تھی۔ ویسے ایک دو بار یہ بھی ہوا کہ کل حاضری پانچ اشخاص پر مشتمل ہوتی جس میں حمید اختر کے علاوہ ہم دو میزبان اور مضمون نگار اور ایک اس کے ساتھ آنے والا کوئی دوست ہی ہوتا تھا۔ لیکن ایسی اداسیاں کم ہوتی تھیں۔ کبھی کبھی چالیس پچاس تک حاضری ہو جاتی تھی، یہ وہ موقعے تھے جب کرشن چندر یا جوش صاحب کی قسم کے ادیب بچھ پڑھنے کو ہوتے تھے یا کوئی خاص طور پر دلچسپ پروگرام بناتا تھا۔

ان جلسوں میں جو چیزیں پڑھی گئیں، ان میں سے بیشتر ”نیا ادب“ اور دوسرے ادبی رسالوں یا مصنفین کے مجموعوں میں شائع ہو چکی ہیں۔ جوش صاحب کی چند بہترین غزلیں اور حرف آخر کی بعض نظمیں ان میں سنی گئیں۔ وہ دوسرے تیسرے صینی ہی ہمارے جلسوں میں شریک ہو سکتے تھے۔ لیکن جب وہ جلے میں موجود بھی ہوتے تھے، تو جو کوئی بھی چھ پڑھتا تھا یا بولتا بھی تھا، اسے یہی خدشہ لگا رہتا تھا کہ کہیں زبان، محاورے یا لفظ کی کوئی غلطی تو نہیں ہو گئی۔ زیر و زبر کی ذرا سی بھی غلطی یا لفظ کے غلط استعمال سے فوراً ان کے ماتھے پر ہل بڑ جاتا تھا اور اگر وہ فوراً نہ بھی ٹوکتے تو ایسی صورت بنا لیتے تھے جیسے انہیں کوئی جسمانی چوٹ لگ گئی ہے۔ ایک بار وہ میرے یہاں آئے تو دوران گفتگو میں نے ان سے پوچھا ”آپ پونا سے کب تشریف لائے؟“ بجائے اس کے کہ وہ میرے سوال کا جواب دیں، وہ رضیہ کی طرف یکبارگی مڑ کر پوچھنے لگے ”یہاں کہیں زہر ملے گا؟ مجھے تھوڑا سا منگا دو۔ ہم تو اب زہر کھالیں گے۔“ رضیہ اور میں حیران ہو کر ان کا منہ تھکنے لگے کہ آخر ہم سے ایسی باتیں سناخی ہوئی جس پر یہ اتنے ناراض ہو گئے۔ رضیہ نے پوچھا ”کیا بات ہوئی جوش صاحب؟“ میری طرف اشارہ کر کے کہنے لگے کہ ”یہ حضرت اردو کے ادیب ہیں اور تم اردو کی عالم فضل ہو، جب تمہارے گھر میں بھی میں یہ سنوں کہ آپ پونا سے کب آئے، تو یہ بتاؤ کہ اب میں زہر نہ کھالوں تو اور کیا کروں؟“ ”گھوڑا کی دم“ بھی بولا کرو۔“ ہم جوش صاحب سے کبھی کبھی معذرت کرتے کہ آپ زبان کے معاملے میں بہت سخت گیر واقع ہوئے ہیں۔ وہ ہمیں جواب دیتے ”تم لوگ جب انگریزی بولتے ہو تو گرامر کا بہت خیال رکھتے ہو مثلاً ابھی یہ نہیں کہتے کہ آج فائیو (Five) یا سیکس جنوری ہے۔ ہمیشہ فقہ یا سکسٹھ جنوری کہتے ہو۔ پھر جب اردو بولتے ہو تو اس کے قواعد کا کیوں لحاظ نہیں کرتے؟ پانچ یا چھ جنوری کیوں کہتے ہو؟ پانچویں یا چھٹی جنوری کیوں نہیں کہتے، جو صحیح ہے؟ اپنی زبان نے کیا قصور کیا ہے کہ اسے

غلط بول جائے؟“ ہم جب الجواب ہو کر کہتے کہ زبان میں تبدیلیاں ہو رہی ہیں اور اتنی ترقی کرنے سے اس کی ترقی رک جائے گی۔ اس پر وہ کہتے کہ غلطیوں کو عام کرنے کے معنی ترقی کے نہیں۔ نئے غلط ضرور گڑھے جائیں، نئے محاورے استعمال کیے جائیں، نئے خیالات کے اظہار کے لیے نئی ترکیبیں بنائی جائیں، لیکن زبان کے قواعد و ضوابط اور اس کے مزاج کو ملحوظ خاطر رکھ کر، ورنہ زبان بنے گی نہیں بلکہ بگڑ جائے گی۔

زبان کی صحت پر جوش صاحب کا اصرار ترقی پسند مصنفین کے لیے بہت مفید اور ضروری تھا۔ مطالب کو ادا کرنے کے لیے الفاظ اور محاورات کا ٹھیک انتخاب شعر میں (اور ادب میں عام طور سے) مضمون اور خیال اور ان کی مخصوص فضا اور مقصد کو مد نظر رکھتے ہوئے لفظوں کے صرف مطالب و معنی کا ہی نہیں، بلکہ ان کی روایتوں اور مذاقوں کا خیال رکھنا، کلام کی تاثیر اور تکمیل کی ایک لازمی شرط ہے۔ اس قسم کی صلاحیت کا پیدا ہونا ادیب کی فطری ذہانت پر ایک حد تک مبنی ہے، سو دوسری طرف اس کے ذوق سلیم کی تربیت، اساتذہ اور مستند زبان دانوں کے کلام کے مسلسل مطالعہ اور علم، نیز اپنی زبان بولنے والوں کے مختلف طبقات اور رویوں کے روزمرہ کے سننے اور اس کی واقفیت سے ہی ہو سکتی ہے، اور ان طریقوں سے حاصل کیا ہوا ادبی ادراک، لکھنے کی مشق اور مہارت کے ذریعے سے ہی پختہ ہو سکتا ہے۔

سامراجی نظام نے ہماری قوم کی عظیم اکثریت کو عقیم سے محروم کر دیا تھا، اور جن لوگوں کو عقیم ملی بھی تھی، وہ ناقص تھی۔ اس لیے نئے لکھنے والوں میں خامیاں تھیں۔ ان کے لیے نہ صرف رجعتی سامراجی اور جاگیر کی تصورات اور ان کے اثرات کا تدارک و ان کی تباہ کنی ضروری تھی، بلکہ نئے عوامی آزادی خواہ اور ترقی پسند خیالات کی ترویج کے لیے اور ادب کو انتخاب و جمہوری تبدیلی کا ایک موثر آلہ بنانے کے لیے اپنی صحیح عقیم بھی ضروری تھی۔ زبان دان اس عقیم کا ایک بہت ہم جزو تھا۔ ہماری انجمن اچھے ترقی پسند ادب کی تخلیق میں اسی

موت:- ”پونا“ ورنہ پونے کی یہ بحث یہاں پر ہی ختم نہیں ہوئی۔ اتفاق سے اس واقعے چند روز بعد مولانا ابوالکلام آزاد بمبئی تشریف لائے۔ میں جوش صاحب کے ہمراہ ان کی قدم بوسی کے لیے گیا۔ اور ان گفتگو مولانا نے بھی پونا کا استعمال اسی طرز کیا جس پر جوش صاحب نے مجھے نوکا تھا۔ اب میں جوش صاحب کی طرف فاتحانہ انداز میں دیکھ کر مسکرائے لگا۔ مولانا نے دریافت کیا کہ کیا بات ہے۔ میں نے ان کو سارا واقعہ سنایا۔ مولانا نے اور انہوں نے فتویٰ دیا کہ ”پونا“ یا ”پونے“ دونوں طرز سے اس کا استعمال صحیح ہے۔ جوش صاحب بھی مولانا کا بہت احترام کرتے ہیں۔ وہ اس وقت تو بچہ نہیں بولے لیکن بابہ نکل کر مجھ سے کہا کہ مولانا غلطی پر ہیں۔

صورت سے مفید اور مددگار ثابت ہو سکتی تھی جب اس کی کارروائیاں (اس کے جلسے، کانفرنسیں اور ادبی رسالے) تنقید اور ترغیب کے ذریعہ سے ادیبوں کو اپنے عظیم کے معیار کو اونچا کرنے اور زبان پر عبور حاصل کرنے اور اس طرح طرز بیان میں تنوع، خوبی، اثر اور دلکشی پیدا کرنے کے لیے آمادہ کرتی رہیں۔

تاہم جوش صاحب کی تنقید صحیح ہوتے ہوئے بھی، اور ان کی مسلم انقلاب دوستی کے باوجود ہم میں سے بعض کو نامہل معصوم ہوتی تھی اور ان میں قدامت پرستی کا رنگ نظر آتا تھا۔ جس طرح ان کے کلام میں کبھی کبھی یہ محسوس ہوتا ہے کہ ترقی پسند خیالات کے بیولے، نوابی ٹھٹھ سے ملبوس ہیں اور ان کی فکر جمہور کی طرفدار ہوتے ہوئے بھی محنت کشوں کی سانس کی گرمی اور ان کے خون کی حرارت نہیں رکھتی۔ ان کا در عوام کے لیے دھڑکتا ہے، لیکن عوام کا نہیں ہے۔ اسی طرح ان کی تنقید کسی استاد کی طرح زبان کی فروزاشتوں سے قوی نہیں مطلع کر دیتی ہے۔ لیکن ترقی پسند ادیبوں کے سامنے نئے مہم، نئے ماحول سے مراد بقت رکھتے ہوئے اور نئے کاموں کو انجام دینے کے لیے جدید ادبی تخلیق کے جو پیچیدہ مسائل ہیں، ان پر روشنی نہیں ڈالتی۔

ہمارے ان جلسوں میں ظاہر ہوتی تنقید اور نکتہ چینی کے میدان کے سب سے بڑے شہسوار تھے۔ کسی مضمون یا نظم کو من کر اور وہ بھی دیہوں کے مجمع میں در خود مضمون نگار یا شاعر کی زبانی، اور اس کی موجودگی میں تنقید، بولی آسان کام نہیں ہے۔ تنقید خاص طور پر جب وہ تنقیص بھی ہو، بڑے جان جو حصوں کا کام ہے۔ یہ بہت کم ادیب ہیں جو اسے برائے نہیں مانتے، اگر وہ دوست بھی ہیں پھر بھی نقد کو اپنا مخفی سمجھتے ہوتے ہیں اور اپنے کلام پر تنقید کو سمجھنے کی کوشش کرنے کے بجائے نئے نقاد کے پیچھے پڑ جاتے ہیں اور اس کی نیت پر یا اس کی سمجھداری پر جو بی حد شروع کر دیتے ہیں۔ ادیب سمجھتے ہیں کہ ان پر تنقید کرنے والے کو مارنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ ان کے ”خون جگر“ پر کیچڑ اچھاں کر اس کی تیر کی جا رہی ہے، ورنہ یہ سب ناقد کی کردہ بندی، تعصب یا کم فہمی یا کم علمی کے سبب سے ہے۔ بعض نقاد تو خیر ایسے ہوتے بھی ہیں۔ لیکن ایماندار نقادوں کے لیے بھی شبہ اور شک ان فضا میں منہ کھون مشکل ہو جاتا ہے۔ یہ بالکل ممکن ہے کہ تنقید کرنے والے کی تنقید غلط ہو۔ ادبی پسندیدگی کے معیار اور مسائل طور سے سائنٹیفک ہوتے تو زیادہ مشکل نہ ہوتی۔ لیکن افواجوں اور سطحوں سے کرتاج تک گواہی اور بڑے ادب کی پرکھ کے اصول مرتب ہوتے رہے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ تنقید کے اصول اور نظریوں کا اختلاف تو ایک طرف رہا، ایک نظریہ اور

اصول کو ماننے والے بھی جب عملی طور سے کسی ادیب یا شاعر کی تحقیق کو پڑھتے ہیں تو بھی یہی ان میں آپس میں اختلاف نمایاں ہوتا ہے۔ ان اختلافات کا سبب علم کی بیشی، مذاق سخن، تربیت کے ماحول یا مزاجوں و روایتوں کا فرق ہو سکتا ہے۔ مزاج اور روایت کے اس فرق کے اسباب ڈھونڈنے کے لیے ہمیں کسی مافوق الطبیعی پراسرار اور نامعلوم قوت کے سامنے عقیدت کی نگاہیں بھٹکانی پڑیں گی ضرورت نہیں۔ انسانوں کے مزاج، معاشرے میں طبقات کی معاشی تنظیم، ان کے باہمی رشتوں اور اس سے پیدا ہونے والی مادی اور تہذیبی کیفیتوں کے خمیر سے بنتے ہیں۔ مزاجوں کے اختلاف اور ان میں ہم آہنگی، دونوں کی بنیاد یہی کیفیتیں ہیں۔ ایک فرد کا مزاج اس کے جذبے کے حالات، اس کے موجودہ معاشرتی ماحول، اس کی اپنی روایتوں، اس کے طبقوں اور دوسرے مہذبوں کی روایتوں سے جو اس پر اثر ڈالتی رہتی ہیں (تعلیم، تعلیمات، مہذبہ رسوم و رواج اور عادات وغیرہ کے ذریعہ سے) مل کر بنتا ہے۔ مزاجوں میں تبدیلی اس وجہ سے آتی ہے چونکہ یہ کیفیتیں (تہذیبی، معاشرتی، روایتی، عمل اور رد عمل) متحرک و متبدل ہوتی ہیں۔ ترقی اور زوال، زوال اور ترقی کا ارتقائی عمل معاشرہ اور اس کے تہذیبی مظاہر میں ہر وقت جاری رہتا ہے۔ ترقی پسند شعور اور ادراک کے معنی یہ ہیں کہ کائنات اور تہذیب کی اس حرکت و رفتاری قوتوں اور روایات میں ان قوتوں، ان روایات، ان احساسات، خیالات کا پتہ چلایا جائے جو کہ معاشرے میں زندگی بسر کرنے والے انسانوں کی اکثریت کی مادی اور تہذیبی بھدلی کے خرابے اور نیات ہیں، اور چھاپے نظر یوں اور خیالات کو اپنی فکر و عمل کا محور بنا کر معاشرے کے ارتقائی عمل کو درست کیا جائے۔

سیاسی امور کے مقابلے میں کلچر کے معاملات میں، (اب جس کا حصہ ہے) اس قسم کے صحیح ادراک و شعور کا یہی ہونا زیادہ اہم ہے۔ سیاست میں بھی استحصالی عناصر کے طبقے اور گروہ عوام کو گمراہ کرنے کے لیے اپنے اصلی مقصد پر پردہ ڈالتے ہیں، لیکن مظلوم و ستمیہ لوگ جانے والے محنت کش اپنی زندگی کے روزمرہ کے تجربوں سے جلد ہی اپنی حقیقت کا پتہ چلا لیتے ہیں۔ لیکن تہذیب اور کلچر کی رجعت پرست روایتیں بھی فلسفیانہ، بھی مذہبی، بھی قومی خصائل اور عادات کا اس بھانے والا لباس پہن کر کائنات کی مظلوم اکثریت کے اندر گھسائی جاتی ہیں۔ حالانکہ ان کی تہذیب میں صرف مسکمی بجز استحصالی عناصر کے تصورات ہوتے ہیں، لیکن انہیں فنون عینہ و دانش رٹ دے کر اور ان کی مادی یا قومی یا تاریخی سمیت جتان کر کے مظلوم اکثریت کے قلوب و ذہن کو ہلکے کر کے اس پر اقتدار کا مہم یو کیا جاتا ہے۔

ترقی پسند ادراک اندرونی اور بیرونی، نفسیاتی و جسمانی، روحانی و مادی دونوں

میدانوں میں رجعت اور ارتقاء کی قوتوں اور ان کے مختلف مظاہر کے پیہم مجاہدے اور مجاہدے میں حصہ لینے اور اس کے تجربوں سے صحیح نتیجے اخذ کرنے کا دوسرا نام ہے۔ اس لیے کسی خاص وقت یا فرد میں اس کی حد معین نہیں کی جاسکتی۔ یہ ادراک ایک ارتقاء پذیر شے ہے، جس میں کمی اور بیشی، یعنی جس کا زوال اور جس کی ترقی ایک درد کی اس صلاحیت پر منحصر ہے کہ وہ معاشرے کے مجموعی رشتوں اور ان کی آویزشوں سے پیدا ہونے والی ارتقائی حرکت کو محسوس کر کے اپنے ان احساسات کو کس حد تک شعور یا ادراک میں تبدیل کرتا ہے۔ اس کوشش میں کامیابی ایسے فرد کو معاشرے کی اجتماعی ترقی کا ایک باشعور اور صاحب ادراک عامل بنادیتی ہے۔

بہر حال نقد و نظر کا فرق، مزاجوں کا اختلاف، لحاظ اور تکلف، دشمنی اور ناراضی کا خیال کبھی کبھی ہمارے جلسوں میں بھی لوگوں کو ادیبوں اور شاعروں کی ان نگارشات پر، جو ان جلسوں میں پڑھ کر سنائی جاتی تھیں، تنقید کرنے سے روک دیتا تھا۔ جب مقالہ یا نظم ختم ہو جاتی تو اس کے بعد خاموشی چھا جاتی۔ خاص طور پر کسی بڑے یا مشہور شاعر نے اپنا کلام سنایا ہوتا، یا کوئی ایسا ادیب ہوتا جس کے بارے میں عام خیال یہ ہوتا کہ وہ تنقید سے ناراض ہوگا۔ ایسے نازک موقعوں پر سب کی نظریں غلغلہ انصاری کی طرف اٹھ جاتیں۔ ہم یہ محسوس کرتے کہ تنقید و بحث ان جلسوں کا سب سے اہم مقصد ہے اور اس میں تکلف یا جھجک دراصل ایک غلط نقصان دہ اخلاق کی پابندی کرتا ہے۔ غلغلہ انصاری کی خوبی یہ تھی کہ وہ اپنے منحنی جتنے اور شائستہ کلامی کے سبب سے اخلاق کا بحسبہ معلوم ہوتے تھے۔ وہ ہمارے درمیان ان محدودے چند مولوی افراد میں سے تھے، جنہوں نے عربی فارسی کی تعلیم پرانے قسم کے مدرسوں میں حاصل کر کے، پھر انگریزی پڑھی تھی اور رفتہ رفتہ ترقی پسند نظریوں اور تحریکوں سے متاثر ہو کر جدید قسم کے انقلابی صحافی اور ادیب بنے تھے۔ ان کی عادات کبھی کبھی مجموعہ تضاد معلوم ہوتی تھیں اور ان کے تصورات میں اس زمانہ میں جدید رجحانات کا میل ایسا لگتا تھا جیسے لکھنؤ کی پرانی اور پھول دار چھپی سوئی فرد پر فرانسیسی سائٹن کا بیوند لگا دیا جائے۔ ان وجوہ سے ان کی ذات اور ان کی بات، دونوں میں ایک عجوبہ پن، ایک قسم کی دلچسپی ہوتی تھی۔ زبان میں کسی قسم کی خامی یا جھول اور مطلب میں ابہام یا ضرورت سے زیادہ باریکی ان کے لیے ناقابل برداشت تھیں۔ ان کی مولویانہ تربیت نے کسی قدر خشک قسم کی اور سخت بے لوث منطق سے ان کے ذہن کو مسلخ کر دیا تھا۔ بحث و مناظرہ کا آغاز کرنے کے لیے وہ موزوں معلوم ہوتے تھے۔

چنانچہ وہ جوش ملیح آبادی ہوں، یا کرشن چندر، سردار جعفری یا کیفی اعظمی، مجاز یا مجروح یا کوئی اور، ظ۔ انصاری کوئی نہ کوئی اعتراض ان پر آہستہ سے کر ہی دیتے تھے۔ اس طرح لوگوں کی جھجک دور ہو جاتی تھی اور جب بحث شروع ہو جاتی تھی تو پھر رفتہ رفتہ اس کے دوران میں مفید باتیں بھی نکلتی تھیں۔ عام طور سے سردار جعفری کا نقطہ نظر ظ۔ انصاری سے مختلف ہوتا تھا۔ اس طرح یہ لازمی سا ہو جاتا تھا کہ ظ۔ انصاری کے بعد سرداران سے اپنے اختلاف کا اظہار کریں۔ اس کے بعد بحث پھیل جاتی۔ بعض لوگ بحث میں اس اصرار کے باوجود کہ وہ بھی اپنی رائے کا اظہار کریں، بہت کم یا بالکل نہیں حصہ لیتے تھے مثلاً کرشن چندر وہ جب افسانہ سنا چکے اور پھر اس پر بحث شروع ہوتی تو عام طور سے معترضین کے اعتراض اور نکتہ چینیوں کو اس طرح قبول کرتے جیسے کہ وہ ان کے احسان مند ہیں۔ غالباً ان کے فن کی ترقی اور عروج کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ وہ اپنے افسانوں پر مناسب تنقید سے بالکل ناراض نہیں ہوتے تھے بلکہ انکسار اور کشیدہ پیشانی سے اسے قبول کر لیتے تھے۔ بعض ادیبوں اور شاعروں میں وہ جو ایک گھٹیا قسم کا غرور اور رعونت ہوتی ہے جو کہ دراصل جاہلی دور کی ایک غیر جمہوری و احمقانہ روایت ہے، اور جس کا انسداد کرنا ترقی پسند تحریک کے لیے ضروری ہے، کرشن چندر میں بالکل نہیں ہے۔

مجروح سلطانی ترقی پسند ادیبوں کے درمیان جہر صاحب کی شاعری کی روایات کے ساتھ آئے تھے۔ ان کی غزلوں میں ترنم اور سادگی کے ساتھ ایک دلکش عمومیت تھی جو ان کے خوش گلو ہونے کے سبب سے، جب وہ خود اپنا کلام سناتے تھے تو اور بھی بڑھ جاتی تھی۔ لیکن ہمارے یہاں ان پر اعتراض کرنے والوں کی کمی نہیں تھی۔ جوش صاحب تو غزل کو بہ حیثیت ایک صنفِ سخن کے ہی مردود قرار دیتے تھے، اور ہی لوگ اسے شاعرانہ خوردہ فروشی سمجھتے تھے۔ مجروح اس بات کو مانتے تھے کہ روایتی غزل کے پٹے ہوئے موضوعات اور طرز بیان کو، جو فسادہ روایات اور خیالات کی ترجمانی کرتے ہیں، بدلنے کی ضرورت ہے۔ لیکن وہ بہ حیثیت ایک صنفِ سخن سے غزل کے بہت رنجوش طرفداروں میں تھے۔ انہوں نے نہ صرف یہ کہ غزل کے مخالفوں سے کبھی بار نہیں مانی، بلکہ ان کی خوبی یہ تھی کہ وہ جدید ترقی پسند نظریوں کو سمجھنے اور پڑھنے کے ساتھ ساتھ ملی طور سے اپنی غزلوں میں اس کا اظہار کرنے کی بھی کوشش کرتے رہتے تھے اور اپنی صدوں کے اندر انہیں اس کوشش میں کامیابی بھی ہوتی تھی، گو بھی بہن کی اس نئے دور اور نئی طرح کی شاعری میں ابتداء و آغاز کے انداز اور اطوار تھے۔ اس زمانہ میں مجروح کو بمبئی میں گویا دو محاذوں پر جنگ کرنی پڑتی تھی۔ ایک طرف وہ اپنے

پہلے کے روایتی غزل گو یوں اور شاعروں سے ترقی پسندی کے اصولوں کو صحیح منوانے کے لیے
 ٹرتے، دوسری طرف ترقی پسند ادیبوں کی اکثریت سے غزل کو مقبول کروانے اور اس کی
 اہمیت کو تسلیم کروانے کے لیے۔ ان میں ادبی معرکہ آرائی کے لیے غیر معمولی توانائی ہے۔ بلکہ
 کبھی کبھی تو یہ معلوم ہوتا تھا کہ اس کارزار میں حصہ لینا ہی ان کے ذہنی نمو کی شرط ہے۔

ترقی پسند مصنفین کے ان جلسوں کی تفصیلی روداد اور ان کی فضا کو حمید اختر ہر ہفتے بڑی
 خوبی کے ساتھ قلمبند کرتے تھے۔ ہر جلسے کے شروع میں وہ بہ حیثیت سکریٹری کے انجمن کے
 گزشتہ ہفتے کی روداد پڑھتے تھے۔ عام طور سے سکریٹری کی رپورٹ ایک خشک اور رسمی سی چیز
 ہوتی ہے، لیکن حمید اختر نے ان رپورٹوں میں بھی ادبی رنگ پیدا کر دیا تھا اور اس طرح غالباً
 وہ ایک نئی ادبی صنف کے موجد سمجھے جاسکتے ہیں۔ ان کی یہ ہفتہ وار سرگزشت دراصل ایک
 دلچسپ رپورٹاژ ہوتی تھی جس میں جلسے میں پڑھے گئے مضامین اور مقالوں کا خلاصہ، ان پر
 رنظموں اور افسانوں پر بحث میں حصہ لینے والوں کی کہی ہوئی باتیں مختصراً لکھی جاتی تھیں۔
 اس کے علاوہ بحث کرنے والوں اور حاضرین کے طور طریقوں اور جلسہ کی عام کیفیت کا بھی
 پر لطف اشاروں میں بیان ہوتا۔ اس کی وجہ سے ساری سرگزشت میں جان سی پڑ جاتی تھی۔
 قدوس صہبائی نے ان رپورٹوں کو باقاعدگی سے ہفتہ وار ”نظام“ میں شائع کرنا شروع کیا۔
 جس کی وجہ سے ان جلسوں کا حوال ملک میں اردو کے تمام ادبی مرکزوں میں پہنچ جاتا تھا۔
 ”نظام“ جو اس سے پہلے ایک معمولی قسم کا تجارتی ہفتہ وار تھا، اب سارے ملک میں اردو کا
 سب سے اچھا ادبی ہفتہ وار مانا جانے لگا۔ ہمارے جلسوں میں پڑھے جانے والے مقالے
 اور نشستیں بھی اس میں باقاعدگی سے چھپنے لگیں۔ ہمارے جلسے اور ان کی بحثیں اور رودادیں
 ہماری پوری تحریک کے لیے ایک مثالی حیثیت اختیار کرنے لگیں۔ جب ملک کے مختلف
 حصوں میں اردو کے ترقی پسند مصنفین نے انجمن کی نئی شاخیں قائم کیں تو وہ بمبئی کی انجمن کی
 طرح جلسے کرنے اور ان کی مفصل روداد لکھنے اور انہیں چھپوانے کی کوشش کرنے لگے۔ اس
 طرح ادبی تخلیق اور تنقید کے لیے ایک مربوط اور سازگار فضا پیدا ہوئی۔

اس وقت میرے لیے یہ ممکن نہیں ہے کہ اس زمانے میں اردو کے ترقی پسند ادیبوں
 نے جس ادب کی تخلیق کی اور جس کی اشاعت ہوئی، اس کا جائزہ لوں۔ یادداشت سے کام
 لے کر ایسا کام کرنا ٹھیک نہیں ہے اور نہ یہ ممکن ہے۔ اہم اور قابل توجہ نام یاد نہ ہونے کی وجہ
 سے چھوٹ سکتے ہیں، اور اس طرح میں جاننداری کا نادانستہ ملزم ہو سکتا ہوں۔ پھر یہ بھی ہے
 کہ ان تخلیقات پر مفصل تنقید اس کتاب کا موضوع بھی نہیں ہے۔

تاہم میرے لیے یہ ضروری ہے کہ اپنے اس دعوے کے ثبوت میں کہ ہماری اس تحریک کے سوا اور میں اچھے اور قابل توجہ ادب کی تخلیق ہوئی، میں ان نگارشات کی طرف اشارہ کروں جن کے نقش ابھی تک میرے دل و دماغ پر موجود ہیں۔

گزشتہ چند رک کی افسانہ نگاری اس دور میں ایک نئی بند سطر پر کھینچی۔ ابھی تک وہ ہمارے کئی اچھے اور ہونہار افسانہ نگاروں میں ایک تھے۔ ”ان داتا“ لکھنے کے بعد وہ ایک ممتاز افسانہ نگار بن گئے۔ اس کے انگریزی ترجمے کی اشاعت اور اس کی غیر معمولی مقبولیت کے بعد وہ بین الاقوامی ادبی دنیا میں ہندوستان کے نئے افسانہ نگاروں کے بہترین نمائندے تسلیم کیے گئے۔ ”ان داتا“ کے بعد مسلسل انہوں نے کئی شاہکار افسانے لکھے، جو ان کے نئے مجموعے میں شائع ہوئے۔

خولاجہ احمد عباس کی ”ایک بڑی“ برسوں ہوئے شائع ہوئی تھی۔ اب اس زمانے میں انہوں نے نئی اچھے افسانے لکھے (زعفران کے پھول، اجتناء) جن سے ان کے فن کی ترقی کا پتہ چلتا تھا۔ عصمت چغتائی کا پہلا ناول ”یڈھی لکیر“ سی۔ زمانہ میں شائع ہوا۔

حمد علی قاسمی کافی عرصے سے لکھتے تھے اور انہوں نے ادبی دنیا میں اپنی شاعری اور افسانہ نگاری سے اونچی مرتبہ حاصل کر لیا تھا۔ اس زمانہ سے ترقی پسند تحریک سے ان کی وابستگی شروع ہوئی۔ 1945 میں ان کی ایک نظم ”رجعت پرستی کا نعرہ“ نیا ادب میں شائع ہوئی، جس میں انہوں نے اپنے منفرد انداز میں کھوکھلی اور زندگی کی حقیقتوں سے مربوط رومانیت پرستی کی اپنی پرثر طریقے سے تعمیری کھوکھلی، جتنی کہ شدید نشہ میں بھی کسی اور سے ترقی پسند دیربے نہیں کی تھی۔ ان کے طنز میں بھی ایک نرمی، ایک لطافت تھی اور معبود ہوتا تھا کہ جب وہ اپنے مخالف رجعت پرستوں پر شدت سے اور بے روایت صدمہ کر رہے ہیں، اس وقت بھی یہ گہری انسان دوستی، جو مٹی خوں کو بھی اپنے حیرے میں لے لیتی ہے۔ ان کے لیے انسان اور خیالات سے چھوٹ کر نظم کی ساری فضا کو منور کر رہی ہے۔ مددگار نگارشات کی یہ خصوصیت وقت گزرنے پر اور بھی واضح و نمایاں ہوتی رہی۔ ان کے کام میں شروع ہی سے اپنے وطن کی سونہری زمین، اس کی زمین فضا اور اس میں رہنے والے اہم نظام کیلین تو نا محنت شوق سے اُنس در بیکار نگار کوٹ کوٹ کر بھری تھی۔ ان کے قصصات کا مجموعہ ”سیر نہیں“ (جو 1942 میں شائع ہوا) بعد میں ”زمین و جہنم“ کے نام سے اس مجموعے کو شائع کیا گیا) اس کا ثبوت تھا کہ آئندہ دنوں میں نظریاتی مسافری اور تجربہ کی وسعت کے ساتھ اندیمہ کی فیرت اور انسان سے ان کی محبت عوام کی سرزدی اور مساوات کی انقلابی جدوجہد کی کھلی طرفداری میں بدستور رہے گی۔

مذکورہ بالا نظم کا پہلا بند ندیم کی شاعری کے انداز، ان کے شریفانہ لہجے اور ان کی فکر کی بنیادی حقیقت پسندی کی بہت اچھی مثال ہے

اندھیارے میں رہنے والو، اندھیارے کے راز نہ کھولو
 کانچ سے سینے ٹوٹ نہ جائیں، آہستہ آہستہ بولو
 زہر نہ بن جائے یہ جینا، اس امرت میں غنڈیں گھولو
 اور خوابوں کے موتی رولو!....

ان کی اخلاقی استقامت اور اپنی ادبی تخلیق کو معنوی اور فنی طور سے بلند سے بلند تر درجے پر لے جانے کی ان کی مسلسل کاوش نے چند سالوں کے اندر نہ صرف ندیم کو ترقی پسند شعراء اور افسانہ نگاروں کی پہلی صف میں پہنچا دیا بلکہ ان کی ذات پوری تحریک کے لیے ایک مثالی حیثیت اختیار کر گئی۔ اس زمانے میں سردار جعفری، مخدوم محی الدین، جذبی، کیفی اعظمی اور ساحر لدھیانوی کے کلام کے پہلے مجموعے (علی الترتیب پرواز، سرخ سویرا، فروزاں، جھنکار اور تلخیاں) شائع ہوئے۔ سید مطلق فرید آبادی کی بھی نظموں کا مجموعہ لاہور سے شائع ہوا۔

قومی دارالشاہت، بمبئی نے جوش ملیح آبادی کا نیا مجموعہ کلام ”رامش و رنگ“ شائع کیا جس میں بیشتر ان کی وہ نظمیں تھیں جو ان کے پوتا اور بمبئی کے قیام کے دوران میں کہی گئی تھیں اور جن میں سے کئی ”نیا ادب“ میں چھپی تھیں یا ہمارے جلسوں میں بار بار پڑھی گئی تھیں۔

فراق گورکھپوری کے نظم و نثر کے پہلے مجموعے بھی اسی زمانے میں شائع ہوئے۔ فراق ترقی پسند ادب کی تحریک کے بانیوں میں سے ہیں۔ وہ غزل کے ”نجل کو پرچم ہی نہیں بنائے رہے بلکہ انہوں نے اس پر اپنی سنہری روپلی نخیل کے ایسے نئے نئے نقش اور نیل بوٹے کاڑھ دیے جن میں اور چمکتے ہوئے ستاروں کی جھلسلاہٹ، پھول کی پتھری کی نزاکت اور کنوارگی چاندنی کی ٹھنڈک تھی۔ 1942ء کے ”نیا ادب“ کے لیے انہوں نے اپنے تازہ کلام سے خود ہی اشعار کا انتخاب کر کے بھیجا۔ آج اس کے بہت سے شعر اردو شاعری کا ذوق رکھنے والوں کی زبان پر ہیں

یہ زندگی کے کڑے کوس، یاد آتا ہے
 تری نگاہ کرم کا گھٹنا گھٹنا سایہ

سانس ہے گرم و تیز سینے میں
 ہوئی جاتی ہے دیر جینے میں

ترجمے بھی ترقی پسند مصنفین نے کیے۔ ڈاکٹر اختر حسین رائے پوری نے، جو انجمن ترقی اردو (ہند) سے وابستہ تھے، انجمن کے لیے پہلے کالی داس کے ناول ”شکنتلا“ کا بہت اچھا ترجمہ کیا۔ وہ اردو کے ان محدود سے چند ادیبوں میں ہیں جو سنسکرت اور ہندی سے بھی اچھی طرح واقف ہیں۔ اس کے بعد میکسم گورکی کی ”آپ بیتی“ کا ترجمہ انہوں نے کیا جو انجمن ترقی اردو (ہند) نے دو جلدوں میں شائع کیا۔ عظیم آباد (پٹنہ) میں 1946 سے ہی ترقی پسند ادب کی تحریک کا آغاز ہو گیا تھا۔ وہاں ترقی پسند افسانہ نگاروں میں سبیل عظیم آبادی سب سے نمایاں تھے۔ ہندی کے ترقی پسند ادب کی تحریک نو جوان مصنفین کو متاثر کر رہی تھی۔ ترقی پسند رسالے وہاں سے وقتاً فوقتاً شائع ہو کر بند ہو جاتے۔ لیکن بد قسمتی سے وہاں انجمن کی تنظیم باقاعدگی سے نہیں ہو سکی تھی۔

1943 کے بعد سے انجمن کی تنظیم وہاں ہوئی۔ پٹنہ کے ایک ترقی پسند ادیب تھانی نے ”زندہ چین“ کے نام سے جدید چینی افسانوں کا ترجمہ کیا جو، ہور سے شائع ہوا۔ اس انتخاب نے چین کے عظیم مصنف و ہسون اور دوسرے ترقی پسند چینی ادیبوں کے افسانوں سے اردو پڑھنے والوں کو غائبانہ پہلی مرتبہ روشناس کیا۔

سید مطلق فرید آبادی جنگ کی پوری مدت نظر بند رہے تھے۔ (تقریباً پانچ سال) جیل میں انہوں نے شلوخوف کے مشہور اور ضخیم ناول ”ایڈکوائٹ فلورڈی ڈان“ کا ترجمہ کیا۔ 1946 میں ہور کے ایک نئے ترقی پسند ادارے ”سگم“ نے اس کو بڑی خوبصورتی کے ساتھ ”بہت دریا“ کے نام سے دو جلدوں میں شائع کیا۔ اسی ادارے نے سید صاحب کی نظموں کا مجموعہ بھی شائع کیا جن میں سے بیشتر جیل میں ہی لکھی گئی تھیں۔

محمود جاسدھری نے بھی سی رائے میں اس ناول کا ترجمہ کر لیا تھا، جو ”دریا بہت رہا“ کے نام سے شائع ہوا۔ محمود نے پوری کے ناول ”ماں“ کا بھی ترجمہ کیا۔ اس طرح اردو ادب دنیا کے اس عظیم پروتاری ناول سے روشناس ہو۔

ترجمے کا کاروبار میرے اپنے گھر میں بھی بڑے زور شور سے جاری تھا۔ رضیہ نے قومی ادارہ شاعرت کے لیے انسان کے ارتقاء پر سائنس کی ایک روسی کتاب کا بڑا سلیس اور شگفتہ ترجمہ کیا۔ یہ، ہور سے ”انسان کا عروج“ کے نام سے شائع ہوا۔ اس کے بعد انہوں نے ایک طویل روسی ناول ”چنگیز خان“ کا ترجمہ کیا، اور پھر ڈاکٹر ملک راج آنند کے ناول ”قلی“ ۵۔

اسی زمانے میں قومی دریا شاعرت (بمبئی و لاہور) نے مارکس، لینن اور اسٹالن کی سیاسی، فلسفیانہ اور تاریخی کتابوں کے مستند ترجمے شائع کیے۔ ان کتابوں کے مترجم ترقی

پسند مصنفین کی انجمن کے اراکین تھے (ڈاکٹر عبدالعظیم، کلیم اللہ، سبط حسن، علی اشرف، سلامت اللہ وغیرہ)۔

یہاں پر جن آدمیوں کا ذکر کیا گیا ہے اسے کسی طرح بھی مکمل نہیں کہا جاسکتا۔ سارے ملک میں انجمن کے جلسوں اور ترقی پسند حلقوں میں نظم و نشر سنانے والوں کی تعداد اور ادبی مآثروں اور ہفتہ واروں میں شائع ہونے والی چیزوں کی مقدار اس سے کہیں زیادہ تھی۔ خاص ہے کہ ان چیزوں میں اچھی، تم اچھی، معمولی اور ناکامیاب کئی چیزیں تھیں۔ فن و ادب کی بڑی اور چاند ر تحریک، تہذیب کی بڑی لہ کے ساتھ ایسا ہی ہوتا ہے۔ کمزوریوں، خامیوں اور ناکامیوں کے تجربے اتنے ہی ناگزیر ہیں جتنے کہ حقیقت سچائی اور تاریخ کے تقاضوں پر مبنی تحریکوں کی ترقی، نمو و کامیابی اپنی تہذیب کو سنوارنے اور بنانے، رجعتی اثرات، نظریات کا قلع قمع کرنے اور فن کی رسد و ست کے فیض کو مہیا کرنے میں، جسے مل دوں اور ان کے حاشیہ نشینوں نے اپنی اجارہ داری بنا کر رکھا تھا، ترقی پسند مصنفین نے اس مختصر مدت میں جو کام کیا وہ بالکل تحسین ہے۔

اگر وہ اس کی مقدار اور ماہیت سے مطمئن نہ ہوں بلکہ اسے اپنی جدوجہد کی ابتداء سمجھیں اور ناکامیوں سے بہت سیکھنے اور اپنی اصلاح کرنے کی توفیق نہیں ہو رہی ہو تو پھر ان کو یہ حق پہنچتا ہے کہ اپنے مخالف رجعت پرستوں سے کہیں ”تسلسلے“ پاس کے مقابل کی اگر کوئی چیز ہو تو پیش کرو۔“

○○

مناظرے و مکالمے

عالمگیر جنگ کے خاتمے (جون 1945) نے ہمارے ملک کے لیے نئے مسائل پیدا کیے۔ ہٹلر، مسولینی اور ٹو جو کو شکست ہو گئی تھی۔ لیکن جو سامراجی باقی رہ گئے تھے، وہ دنیا اور خاص طور پر ایشیا کے محکوم ملکوں کی آزادی کا حق تسلیم کرنے کے لیے تیار نہ تھے۔ چنانچہ ہندستان، چین، برما، ملائیا، انڈونیشیا، ہند چین، فلپائن وغیرہ جنگ کی مصیبتیں جھیلے ہوئے ملکوں میں آزادی اور جمہوریت کی زبردست سامراجی دشمن لہر اٹھی۔ جنگ نے محکوم ملکوں کی معیشت کو، جو پہلے بھی سامراجی استحصال پر قائم تھی، اور بھی خستہ کر دیا تھا۔ سامراجی حکمرانوں نے جنگ کے زمانے میں بھی جنگ کا بوجھ محکوم ملکوں پر ڈالا تھا۔ اب وہ اپنی بوسیدہ معیشت کو سدھارنے کے لیے محکوم ملکوں کو طرح طرح سے لوٹنے کے نئے منصوبے بنانے لگے۔ یمن جنگ عظیم میں فاشسٹوں کی شکست، اور سوویت یونین کی فتح نے دنیا میں مجموعی حیثیت سے سامراجی قوتوں کو کمزور کر دیا تھا۔ مشرقی یورپ کے بہت سے ممالک سامراجی دست برداروں کے چاکیرداروں کے چنگل سے نکل گئے تھے۔ چین میں سامراجیوں کے پاؤں اکھڑ گئے تھے اور عوامی آزادی کی فوج نے چین کے بہت سے حصوں میں اپنے مضبوط مستقر بنائے تھے۔ دوسرے ایشیائی ملکوں میں بھی بیدار عوام سامراجی اقتدار کا مقابلہ کرنے کے لیے اٹھ رہے تھے۔ دنیا بدلی ہوئی تھی۔ ایشیا کی دو سو سال کی محکومی کا خاتمہ قریب آ گیا تھا اور اس محکومی کے ساتھ ساتھ ایشیائی محنت کش عوام، کسرن، مزدور، درمیانہ طبقے صدیوں پرانے جاگیر اور نوابی کے زرعی نظام اور اجارے دارانہ اور بیرونی سامراج سے گٹھ جوڑ کرنے والی سرمایہ داری کو بھی ختم کر، بنے کے لیے آمادہ اور متحد ہو رہے تھے، جنہوں نے ہماری زرعی اور صنعتی ترقی کو روک کر ہمارے وطن کو افلاس، بھوک، غربت اور جہالت کے گڈھے میں دھکیل دیا تھا۔

ایشیائی ملکوں کی قدیم معیشت کی بنیادیں تو بیرونی سامراج کے معاشی اور سیاسی غلبے

نے ہی ہلا دی تھیں۔ اس کی جگہ پر سامراجیوں نے ہمارے ملک میں معیشت کے اس نظام کو جنم دیا تھا جسے ”نواآبادیاتی نظام“ کہتے ہیں، جو جدید سرمایہ دارانہ نظام سے بہت مختلف ہے۔ اس نظام کے تحت محکوم ملکوں میں جدید مشینی صنعتوں کی ترقی بہت کم ہوئی تھی۔ ملکی صنعت کار سرمایہ دار، سامراجی سرمایہ داروں کے مقابلے میں بہت کمزور تھے اور ان کے ملک میں بڑی صنعتیں قائم کرنے کے راستے میں رکاوٹیں ڈالی جاتی تھیں۔ سامراجی، مابیناتی سرمایہ (فنانسی بینکی سرمایہ) ملک کی تمام معیشت پر حاوی تھا اور اپنے اس غلبے کو سرمایہ داروں کی غیر معمولی طور پر کثیر منافع خوری کے لیے استعمال کرتا تھا۔ بیرونی سرمایہ داروں کے لیے کم ماں تیار کرنا اور ان کے ہاتھوں اسے سستے داموں بیچنا، اور بیرونی صنعتوں کا بننا ہوا مال غیر معمولی گراں قیمت پر خریدنا، محکوم ملکوں کی معیشت کا ایک نمایاں پہلو تھا۔ ان تمام کارروائیوں کا سب سے زیادہ تباہ کن اثر ہماری زرعی معیشت پر پڑا تھا۔ دیہات میں سامراجیوں نے جاگیر یا نیم جاگیری نظام کو قائم رکھا تھا یا جہاں وہ موجود نہیں تھا، وہاں پر بڑی زمینداریاں قائم کی تھیں۔ کاشتکار زمین کا مالک نہیں تھا۔ اس کی پیداوار کا بیشتر حصہ اوپر کے مالکان آراضی کے پاس چلا جاتا تھا۔ حکومت کے ٹیکسوں اور محصولوں، اور سرکاری عہدیداروں کی رشوت خوری کا بوجھ بھی اسی پر پڑتا۔ پھر زرعی پیداوار کی قیمتوں کو کم کر کے اور سود خوری کے ذریعہ بھی وہ لوٹا جاتا تھا۔ الغرض نواآبادیاتی محکومی کے نظام کی یہ چوکھی لوٹ (زرعی نظام کی تباہی، دستکاری کی تباہی، جدید مشینوں کی صنعتوں کی بہت کم ترقی، غیر معمولی سامراجی منافع خوری) ایشیا کے قدیم جاگیر اور خود کفیل دیہی نظام کی طبقاتی دست برد سے بالکل مختلف تھی۔

اس نواآبادیاتی معیشت اور سامراجی سیاسی غلبے سے ہمارے وطن میں جو مضر اثرات اور تہذیبی اثرات نمایاں ہوئے، اس کا ہم پہلے باب میں تذکرہ کر چکے ہیں۔ دوسری جنگ عظیم کے خاتمے سے جو دور شروع ہوا اس کی ایک سب سے بڑی خصوصیت سامراجی محکومی کے نظام کی شکست و ریخت ہے۔ پھر بھی یہ سمجھنا غلط ہوگا کہ نواآبادیاتی نظام کا خاتمہ اور اس کی جگہ پر ایشیائی اقوام کی آزادی اور ایک جمہوری ترقی پسند نظام کا قیام، سیدھے یا آسان طریقے سے اور بغیر سخت جدوجہد کے وقوع پذیر ہوگا۔ محکوم ملکوں میں آزادی اور جمہوریت کی اس جدوجہد کی جلد یا بدیر کامیابی کا انحصار مختلف اسباب پر ہے۔ مثلاً اس ملک کے تاریخی حالات، مختلف طبقات کی حیثیت اور ان کی اضافی قوت، آزادی اور جمہوریت کا نصب العین کہنے والے قومی متحدہ محاذ کی قوت اور اس کی راہنما جماعت کی تنظیم، نظریاتی معنائی، دور بینی اور انقلابی عزم۔ دوسری طرف جو اسباب اس جدوجہد پر مسلسل اثر انداز ہوتے ہیں، اور اسے

آگے بڑھاتے یا پیچھے گھسیٹتے ہیں، وہ سامراجی، ان کے طرفدار مقامی رجعت پرست طبقوں اور گروہوں کی ایک خاص وقت میں قوت اور اثر، بین الاقوامی طور پر مختلف سامراجی طاقتوں کی باہمی آویزش اور تضادات، اور جمہوریت، آزادی اور سوشلزم کی عالمگیر قوت اور اس کے مقابل سامراجی قوت۔

لیکن ان نائزیر پیچیدگیوں، راستے کی اونچ نیچ اور مختلف مرحلے کی دشواریوں کے باوجود یہ عہد مجموعی حیثیت سے عوام کی فتوحات کا عہد تھا، اور اب کہیں دور سے، کہیں نزدیک سے قومی آزادی کی منزل نظر آنے لگی تھی۔ آزادی کے لیے لڑنے والے عوام اگر جبر و تشدد سے دبا بھی دیے جاتے تھے یا غلط رہنمائی کا شکار ہو کر دھوکہ کھا جاتے تھے، تو تھوڑی ہی مدت کے بعد وہ بہتر تنظیم اور بہتر انقلابی شعور کے ساتھ پھر آگے بڑھنے کے لیے نکل آتے تھے۔ انتشار، پس پائی اور مایوسیوں کی مدت تھوڑی ہوتی تھی۔ اُمید اور عزم کے چراغ دلوں میں بجھتے نہیں تھے۔ تنظیم اور شعور کی سطح کو اونچی کرنے کی خواہش قلوب میں جاگزیں رہتی۔ کامیابی اور فتح کا یقین کبھی دھندلا نہیں ہوتا تھا۔

اس عظیم دور کی بلندیوں، اس کی راہ کے موڑوں اور اس کی پستیوں سے گزرنے والے افراد، گروہوں اور طبقوں پر ایک ٹوٹی ہوئی معاشرت کے اثرات، ترقی اور زوال کے مابین جہد و جدال کے درمیان سے نئی زندگی کی نمو، جمہوری تصورات، رجعتی اور غیر سائنسی عقائد اور خیال پرستی سے ٹکر اور ایک زیادہ روشن، پاک اور انسانیت افروز اخلاقی اور تہذیبی معیار کا فروغ، ن حالات اور کیفیات کو دیکھنا، سمجھنا اور شدت سے محسوس کرنا اور پھر اس نہج سے اس کا اظہار و بیان کرنا کہ اس دور کی ساری تڑپ، حرکت اور عظمت ان کی نگارشاتوں سے جھلک پڑے، ترقی پسند مصنفین کی کوششوں کا مقصد و مدعا اس نئے زمانے میں یہی تھا۔

1942 کے وسط سے 1945 کے زمانہ تک ترقی پسند مصنفین کی انجمن کی شاخیں یا چیمبروں نے چیمبروں نے حلقے بہت سے مقامات پر قائم ہو گئے تھے اور 1940 سے 1942 تک جو تنظیمیں کمزوری پیدا ہو گئی تھیں، اسے دور کر کے ہم پہلے کے مقابلے میں بھی زیادہ مضبوط ہو گئے تھے۔ یہ کچھ عجیب بات تھی کہ اردو کے تین بڑے مراکز لاہور، دہلی اور لکھنؤ میں ہماری انجمن مختلف وجوہ کی بنا پر بنتی رہی اور ٹوٹی یا بے عمل ہوتی رہی (حالانکہ ان مقامات پر ترقی پسند ادیبوں کی انفرادی سرگرمیاں مسلسل جاری رہیں)۔ اب لکھنؤ اور دہلی میں انجمن کی دوبارہ تنظیم ہوئی۔ ممتاز حسین بمبئی سے پہلے لکھنؤ میں تھے۔ وہاں پر انہوں نے چند اور ادیبوں کے ساتھ مل کر انجمن کی دوبارہ تنظیم کی۔ انجمن کے جلسے ڈاکٹر رشید جہاں کے گھر پر عام طور سے

ہوتے تھے۔ ایک بار جب میں لکھنؤ گیا تو رشید جہاں نے مجھ سے کہا ”مجھے اس پابانی
 اعتراض نہیں کہ میرے یہاں میننگ ہو، لیکن تم ذرا ممتاز حسین کو سمجھا دو کہ گرامیوں نے یا
 دوسرے ترقی پسندوں نے میرے فرش کو میلایا اور چادروں اور دریوں پر سنگریٹ کی راہ
 ٹرائی، اور جاتے وقت کمرے کی صفائی نہیں کی تو میں ہرگز اپنے یہاں جلسہ کرنے کی
 اجازت نہیں دوں گی۔“ میں نے انہیں بتایا کہ رضیہ کو بھی مجھ سے اور حمید خاں سے بیچنے کی
 ضمانت ہے۔ رشید نے تک کر کہا ”بات یہ ہے کہ تم لوگ دھانے کے لیے تو ترقی پسند
 بن گئے ہو، لیکن جب اس پر عمل کرنے کا سوال آتا ہے تو وہ سجاد ظہیر ہوں یا ممتاز حسین،
 عورتوں سے اس کی توقع کرتے ہو کہ گھر کا سارا گندہ اور غیر دلچسپ کام وہی کریں، تمہارے
 لیے گھروں کو صاف ستھارا رکھیں اور تمہیں چائے بنانا کر پلایا کریں اور تم مزے سے مایک بن
 کر بیٹھو اور اب کی تخلیق کردہ یہی ہے نہ تمہارا تصور عورتوں کے بارے میں جن کو تم
 برائی کا درجہ دینے کا دعویٰ کرتے ہو“ یہ نزام بہت سنگین تھا۔ رجعت پرست تو خیر ہم وہ جو
 کہتے تھے، کہتے ہی تھے۔ اب ہمارے اپنے گھروں کی عورتوں کو ہمارے خلوص پر شبہ ہونے
 لگا۔ ممتاز درمیں نے اس مسئلہ پر تیار خیال کیا۔ ممتاز نے وعدہ کیا کہ وہ آئندہ جیسے کے بعد
 کم سے کم صفائی کرنا نہیں بھولیں گے۔ یہ حقیقت ہے کہ رائے اور خیر بدلی بیٹیا قلم چرنا
 پرانی عادتوں کو ترک کرنے کے مقابلے میں بہت زیادہ سہل ہے۔ خاص طور پر جب ان مذہب
 رہ ہوں یا عاتقوں سے ہم کو فائدہ دیا آرا پر پہنچتے ہو، یا کسی قسم کی لذت حاصل ہوتی ہو۔

دہلی میں قاضی محمد احمد کی جگہ شمشیر شاہ نواز (اردو افسانوں کے بڑے چاہنے والے
 مصنف) انجمن کے سربراہ بنے ہوئے تھے۔ وہاں پر ان دنوں فیض، تاثیر، شبیر، سنگھ چوہان،
 دیندہ ستیا جی، شکیل احمد خاں، اور ان کے مددگاروں کی فوجوں کا بڑا زور
 تھا۔ وہاں بڑے مخلص اور مخلص آدمی تھے، اور دہلی میں باقی عدلی سے جتنے اب بھی نہیں
 رہ گئے تھے 1946 میں یہ بار جب مجھے دہلی میں آیا وہ دن رہنے کا موقع ملا۔ تو انجمن
 کے دو بڑے بڑے جیسے منعقد ہوئے جن میں چار پچاس آدمی شریک ہوئے ہوں گے۔
 وہ تاثیر کی انجمن شریک سے وقت فوقتاً گھنٹی بڑھتی تھی۔ میں جب دہلی میں تھا تو عہدہ مذہب
 جی (مور سے وہاں آئے تھے۔ ہم دونوں تاثیر مرحوم سے ملنے کے لیے ان کے گھر پر گئے۔
 ان کی باتوں سے مجھے اندازہ ہوا کہ اب وہ جاری فوری سے تاجدہ موکر۔ اور میں
 رہا۔ وہاں ترقی پسند تحریک میں پرے وقت کام کریں گے۔ کچھ اور دوستوں کے ساتھ
 ان کی ایک بڑے پبلسٹک ہاؤس (سٹور) کو چھوڑیں گے وغیرہ۔ ہم تاثیر مرحوم کی باتوں

سے بہت خوش ہوئے۔ ہمیں معلوم نہ تھا کہ مرحوم ڈیڑھ دو سال بعد اپنی ان تمام باتوں کو بالکل بھل کر فرقہ وارانہ موقع پرستی کی راہ کو بڑے شد و مد کے ساتھ اختیار کرنے والے ہیں۔

دہلی والے، لکھنؤ اور لاہور والوں کی طرح شعر و ادب کے ساتھ تفریح اور نوک جھونک پسند کرتے ہیں۔ چنانچہ ایک بار ان دنوں جب میں دہلی گیا، تو میرے دوست مقیم الدین فاروقی اور قاضی احمد صاحب نے مجھے بتایا کہ انہوں نے ترقی پسند مصنفین کی طرف سے ان کے مخالفین کو کھل چیلنج دے دیا ہے کہ ہمارے ساتھ ایک پبلک مناظرہ کر لیں۔ دوسری طرف سے یہ چیلنج قبول کر لیا گیا ہے۔ انہوں نے مجھے دعوت دی کہ ترقی پسندوں کی طرف سے میں بھی اس مناظرہ میں حصہ لوں۔ ادبی مسائل کو حل کرنے اور اختلاف کو دور کرنے کا یہ طریقہ اتنا ہی نامناسب اور بیکار ہے جتنا کہ مختلف مذاہب کے پیروؤں کے مابین منظرہ کر کے روحانیت کے مسائل کی عقدہ کشائی کی کوشش۔ ہم جانتے ہیں کہ ہمارے ملک میں عیسائی مشنریوں اور آریہ سماجی مہاشیوں اور مسلمان مبلغوں نے آپس میں پبلک مناظرے کر کے کس قدر نفرت خیزی کی تھی اور مختلف مذاہب کے عوام کو ایک دوسرے کے خلاف مشتعل کیا تھا۔ لیکن میری دلیلیں کارگر نہیں ہوئیں۔ فاروقی اور قاضی کہنے لگے کہ اب، گر ہم نے منظرہ کرنے سے انکار کیا تو ساری دہلی میں ہماری فضیحت ہوگی، اور کہا جائے گا کہ ہم ڈر کر دیکھ گئے۔ اصل میں ان حضرات کا ایک مقصد اور بھی تھا۔ انہیں معلوم تھا کہ اس قسم کے مباحثے میں بہت بڑا مجمع ہوگا، اور وہ اس پر ٹکٹ لگا کر انجمن کے لیے فنڈ بھی جمع کرنا چاہتے تھے۔

الغرض مناظرے کی ٹھن گئی۔

اس جیسے کے لیے بڑے اہتمام کیے گئے۔ دہلی کے میونسپل کارپوریشن کے بڑے ہال میں جلسہ ہونا قرار پایا۔ سر رضا علی (مرحوم) اس کی صدارت کے لیے بلائے گئے۔ ترقی پسند مصنفین کی تحریک پر ”حمد“ کرنے کے لیے دہلی کے دو نامور اصحاب تھے۔ خواجہ محمد شفیع ناول اور افسانہ نگار اور شاعر، دہلی کے ایک پرانے خاندان کے فرد اور وہاں کی قدیم تہذیب و آداب اور شرفائے دہلی کی ٹھنی زبان کے ماہر اور ان کی نوکیلی اداؤں پر فریفتہ اور عیس کو انسان کے عروج کی آخری منزل سمجھنے والے۔ دوسرے قاضی سعید احمد تھے۔ یہ صاحب بالکل دوسری قسم کے تھے۔ عربی فارسی اور علوم دینیہ کے استاد، خوش خوشی و ازہمی، ثقہ، سنجیدہ۔ اس کے ساتھ ساتھ وہ ایم۔ اے بھی تھے۔ ایک جدید وضع کی ترکی ٹوپی اور شیردانی پہنے والے انگریزی دان مولوی، قاضی صاحب ندوۃ المصنفین (دہلی) کے ایک رکن تھے اور اس ”ارے“ کے ماہانہ علمی اور دینی رسالے ”برہان“ کے ایڈیٹر تھے۔ (دار المصنفین اعظم گڑھ کے رسالے

”معارف“ کے بعد اس زمانے میں اردو میں اسلامیات کا یہ سب سے اچھا اور سنجیدہ رسالہ تھا۔ اس کی وضع قطع بھی معارف کی طرح تھی۔ ترقی پسندوں کی طرف سے اس مسئلے کا پیرو کرنے کے لیے فیض احمد فیض اور میں چنے گئے تھے۔ جاڑوں کے دن تھے، اور جلسہ رات کو کوئی سات یا آٹھ بجے شروع ہوا۔ حاضرین کی تعداد کوئی ایک ہزار رہی ہوگی۔ فیض اہور کے تھے اور میں لکھنؤ کا۔ اور گوہم دہلی میں اجنبی نہ تھے، پھر بھی اپنے مخالفوں کے مقابلے میں اس لحاظ سے کمزور تھے کہ دہلی ٹکری کے روڑے نہ تھے، اور ہم نے دو دہلی والوں کے خلاف ان کے ہی شہر میں محاذ قائم کیا تھا۔

جلسہ کی کارروائی صدر سر رضا علی کی تقریر سے شروع ہوئی۔ اسے سن کر میں نے یہ محسوس کیا کہ مرحوم جدید اردو ادب کے مطالعے میں حالی، اکبر اور قبائل سے آگے نہیں بڑھے ہیں۔ انہوں نے صدر کی حیثیت سے غیر جانبدار رہنے کے بجائے مزاحیہ انداز میں ترقی پسند ادب پر چوٹیں کیں۔ اس کے بعد خواجہ محمد شفیع صاحب نے تقریر کی۔ خواجہ صاحب کی تقریر نہیں تھی، ترقی پسندوں پر چوٹوں کا ایک سلسلہ تھا۔ انہوں نے آزاد شاعری کا مذاق اڑایا۔ ترقی پسندوں کی زبان کی غلطیاں بتائیں۔ ان کے تصورات کو مخرب اخلاق اور پست اور غیر شاعرانہ ثابت کرنے کی کوشش کی۔ فحاشی کا الزام بھی ہم پر لگایا گیا۔ ہم ان اعتراضات کے سننے کے عادی ہو چکے تھے۔ گو دہلی کی ٹھیکہ زبان اور اتنے پیارے بچے میں ہم نے اس کے پہلے گالیاں نہیں سنی تھیں۔ خواجہ صاحب کی تقریر کا مجمع پر کافی اثر ہوا، اور میراجی، راشد اور مخمور جاندھری کی چند نظموں کے ٹکڑے جب پڑھے گئے تو اس پر کافی قہقہے لگے۔

خواجہ صاحب کے بعد فیض بولے۔ وہ حضرت معلوم ہوتا تھا اپنے فوجی دفتر سے ’ٹھکر سیدھے جلسے میں آ گئے ہیں۔ انہیں کپڑے بدلنے کا بھی موقع نہیں ملا تھا اور لفٹیں کرائی کی درمی زبیب تن تھی۔ ان کا یہ لباس ہی دہلی والوں کو ”غیر ادبی“ معلوم ہوا ہوگا۔ مجھے کسی قدر گھبراہٹ ہونے لگی۔ فیض سے میں نے کہا ”کپڑے تو بدلے یہ ہوتے“ انہوں نے آہستہ سے جواب دیا ”سب ٹھیک ہے۔ کوئی گھبرانے کی بات نہیں۔“ فیض تقریر شروع کرتے ہی مسئلہ کی تہ پر چلے گئے اور خواجہ صاحب کے اعتراضات کا براہ راست جواب دینے کی انہوں نے زحمت نہیں کی۔ انہوں نے عالمانہ انداز میں بڑی متانت سے یہ ثابت کیا کہ ترقی پسند ادب میں کوئی نئی چیز نہیں ہے۔ سماج میں تبدیلی اور ارتقاء کے ساتھ ساتھ ادب میں بھی تبدیلی اور ترقی ہوتی ہے۔ اسے روکنے کی کوشش کرنا اصول ہے۔ ترقی پسند ادب کی تحریک تاؤزیر ہے ابنت اس کو بہتر بنانے کی کوشش کرتے رہنا چاہیے۔ فیض کی

تقریر میں جوش، زور، طنز یا حمیہ کا انداز بالکل نہیں تھا۔ اس میں روانی، متانت اور درس دینے کی سی کیفیت تھی۔ مجمع نے توجہ اور خاموشی سے تقریر سنی۔ نہ قہقہے لگے اور نہ تالیاں بھیں۔ خواجہ شفیع صاحب کی تقریر تو میری توقع کے مطابق تھی۔ دلچسپ لیکن مغز سے خالی۔ قاضی سعید صاحب سے مجھے توقع تھی کہ ان کی تقریر ان کے رتبہ کے مطابق ٹھوس اور عالمانہ ہوگی، اور اس سے کچھ سیکھ سکیں گے۔ لیکن بد قسمتی سے انہوں نے دینی اور مذہبی نقطہ نظر سے ترقی پسند تحریک پر اعتراضات کیے۔ الحاد، لادینی، بد اخلاقی پھیلانا، ان کے نزدیک ترقی پسندوں کے یہی مقاصد تھے۔ پھر ایسے لوگ زبان و ادب کو کیوں نہ خراب کریں گے؟ انہوں نے بھی میرا جی، راشد اور مخمور چاندھری اور منٹو کے اقتباسات پیش کر کے اپنے دلائل کو ثابت کرنے کی کوشش کی۔ یہ باتیں ایسی تھیں جن کے ہم بار بار جواب دے چکے تھے۔ پھر بھی ہمارے خلاف لوگوں کو مشتعل کرنے کے لیے ہمارے مخالف بار بار انہی حربوں کا استعمال کرتے تھے۔

قاضی صاحب کے بعد میری تقریر تھی۔ میں نے اپنے دل میں سوچا کہ میرے لیے ان اعتراضوں کا معقول جواب دینا ہی کافی نہیں ہے۔ آخر ہم اس بات کے دعوے دار ہیں کہ ہماری تحریک عوام کی تحریک ہے۔ یہ مجمع دہلی کے عوام کا ہے۔ ان میں طلباء، دکانوں کے کرپچاری، غریب دانشور، سیاسی شعور رکھنے والے محنت کش، سیاسی کارکن بھی ہیں۔ اگر ہم اس مجمع کی اکثریت کو ترقی پسند ادب کی تحریک کا پر جوش طرفدار نہیں بنا سکتے تو پھر کون ہمارا ساتھ دے گا؟ ہماری کامیابی دراصل یہ ہوگی کہ اگر ہم اس مجمع کی اکثریت کو یہ محسوس کرا دیں کہ ترقی پسند ادب کی تحریک ان کی اپنی تحریک ہے، اس کا مقصد ان کے دکھ درد، ان کی بہترین رز دہوں اور خواہشوں کا اظہار کرنا ہے اور ان لوگوں، طاقتوں اور اداروں سے نرنا اور ان کی مخالفت کرنا ہے جو عوام کے دشمن ہیں، ان کو غلام بناتے ہیں، ان کو لوٹتے ہیں، ان کی پستی اور جہالت، مراض اور فداکت کا شکار ہونے پر مجبور کرتے ہیں۔

میں نے کہا کہ ایک عام دین کے لیے ترقی پسند تحریک کا ذکر کرتے وقت میرا جی وغیرہ کو ترقی پسندوں کا نمائندہ بنا کر پیش کرنا کہاں کی دیانت داری ہے؟ یہ لوگ ہماری تحریک کے کچھ مخالفوں میں ہیں۔ پھر اعتراض کرنے والے ان کے ساتھ بھی انصاف نہیں کرتے۔ ان کا ایک مصرعہ، ایک شعر، ایک سب سے خراب نظم یا افسانہ لے کر ان کی ساری نگارشات کو معتبور کر دیتے ہیں۔ کیا میر، سودا، سعدی، درویش وغیرہ کے ادب کا جائزہ دیتے وقت ہم ایسا کرتے ہیں؟ کیا ہم میر کوشش کو کہتے ہیں چونکہ انہوں نے "یاس" سے رنڈی دے کے ہے

ضعفِ باہ“ قسم کے بھی شعر لکھے ہیں؟ ترقی پسندوں نے سنجیدہ ادیب ہونے کی حیثیت سے فی ثقی کو کبھی نہیں سراہا، اور اگر ترقی پسند ادب کی مثال پیش کرنا ہے تو ہمیں پریم چند، جوش، فراق، کرشن چندر، فیض، مجاز، ندیم، جذبی، سردار جعفری وغیرہ کے یہاں سے ان کی بہترین چیزیں لے کر پیش کرنا چاہئیں۔ رہ گیا بے دینی اور الحی وکال الزام تو وہ تو متشرع ملاؤں کی طرف سے گزشتہ زمانوں میں بھی ہم سے زیادہ بڑے لوگوں پر بھی لگایا جا چکا ہے اور اس کے جواب میں شیخ، مؤلا، صوفی، واعظ، مختسب کی فارسی اور اردو کے جلیل القدر شاعروں اور ادیبوں نے جو خبر لی ہے، اور مذہب کے پردہ میں ریاکاروں اور رجعت پرستوں پر جو کاری ضربیں لگائی ہیں، ہم ان کے مقابلے ابھی بہت کم کر سکے ہیں۔ خوبہ حافظ سے بڑھ کر کون کہہ سکتا ہے

واعظاں کیس جلوہ بر محراب و منبر سے کنند
چوں بہ خلوت سے روند آں کار دیگر سے کنند

یا
حافظا سے خور و رندی کن و خوش باش وے
دام تزدیر مکن چون دیگران قرآن را !!

رجعت پرستوں کو ہم سے اصل غصہ اس پر نہیں ہے کہ ہم لادین ہیں، قماش کرتے ہیں یا بد اخلاق ہیں۔ وہ خوب جانتے ہیں کہ ہماری ایمان داری، ہمارا اخلاق اور ہماری حقیقت پسندی اپنی قوم کی بہترین روایات کے مطابق ہے، جس کے ہم خادم ہیں اور پروردہ ہیں۔ خود رجعت پرست خلوت میں ”کار دیگر“ کے مرتکب ہوتے ہیں۔ اصل غصہ نہیں اس پر ہے کہ ہم عوام کے دشمنوں کے دشمن ہیں اور ان کے پیروں سے جھوٹے اخلاق اور جھوٹی روحانیت کی عتاب کو اتار دیتے ہیں، ایک بہتر زندگی کی تخلیق میں محنت کش عوام کی مدد کرتے ہیں۔ چونکہ اس بات کی مخالفت عوام کے سامنے نہیں کی جاسکتی، اس لیے ہم پر جھوٹے اور بے بنیاد الزام لگائے جاتے ہیں۔

میں نے محسوس کیا کہ میری تقریر کے بعض حصوں کی سخت کلامی اور صاف گوئی سے ہمارے محترم صدر سر رضا علی صاحب کس قدر سہ جھین ہو رہے ہیں۔ اس کے برخلاف مجمع میں بیٹھے ہوئے ہمارے دوستوں کی ”تکبیریں چمکنے لگیں ہیں۔ جب میں نے تقریر ختم کی تو صدر سے درخواست کی کہ زیر بحث تجویز پانچ ضمیمے کے ”اٹ“ سے لے جائیں۔ ”گوں“ نے ہادی بجا کر اس کی تائید کی۔ لیکن صدر نے اب جدی سے چند طے بہ کر اور تانے کا ذکر پیش کر کے

جلسہ برخواست کر دیا۔

جیسے کے بعد خواجہ شفیع صاحب اور قاضی سعید سے میرا باقاعدہ تعارف ہوا۔ میں ان حضرات کے نام سے تو پہلے سے واقف تھا، لیکن ان سے ملنے کا اس سے پہلے موقع نہیں ملا تھا۔ دونوں صاحبوں نے محذرت کی کہ بہت سی باتیں انہوں نے شخص منظرے کی خاطر بھی تھیں اور میں ان کا خیال نہ کروں۔ معلوم نہیں انہوں نے میری دلجوئی رسمی طور پر کی یا دراصل وہ ایسا محسوس کرتے تھے۔ خواجہ صاحب نے اس کے بعد مجھے باصرہ اپنے دولت خانے پر بھی مدعو کیا اور ایسے مزے مزے کی چیزیں کھلائیں جو صرف دہلی والے ہی کھلا سکتے ہیں۔ ان کا انداز گفتگو ابتہ ان کے کھانوں سے بھی مزیدار تھا۔ جب میں رخصت ہونے لگا تو اپنی تصانیف کا ایک پورا سیٹ انہوں نے مجھے تحفہ دیا۔ میں ان کی فیاضیت اور عنایت کے بوجھ سے جیسے دب گیا اور واپسی پر سوچتا رہا۔

اگلے وقتوں کے ہیں یہ لوگ انہیں کچھ نہ کہو

قاضی سعید صاحب سے بعد میں میری ملاقات ندوۃ المصنفین میں ہوئی۔ یہ علمی ادارہ مولانا حفیظ الرحمن صاحب اور ان کے چند رفیقوں نے دہلی میں قائم کیا تھا۔ قریب باغ میں اس کا کتب خانہ اور دفتر تھا۔ علوم اسلامی پر تصنیف و تالیف اس کا مقصد تھا اور دسمبر 1947 کے بنگاموں سے پہلے اس کا دفتر بھی خاکستر ہو گیا۔ اس نے بہت سی اچھی کتابیں اردو میں شائع کی تھیں۔ اس کے اراکین دیوبندی متب خیال کے حضرات تھے۔ جنہوں نے اسلام کی دینی تعلیم کے ساتھ ساتھ حب الوطنی اور سامراج دشمنی کو اپنا شعار بنایا تھا۔ مولانا حفیظ الرحمن صاحب کو میں 1936 سے جانتا تھا جب کہ وہ اور میں، دونوں ایک ساتھ سی سی کام کرتے تھے۔ مولانا بہت سلجھے ہوئے دماغ کے مستودہ صفات اور عالم فاضل انسان ہیں۔ (۱۹۶۲ء کو مولانا حفیظ الرحمن کا انتقال ہوا) اس کے باوجود کہ میں جس سیست پر کاربند تھا، اس سے ان کو بہت سی باتوں میں اختلاف تھا، ان کی شفقت و عنایت مجھ پر ہمیشہ رہتی تھی۔ میں انہیں سامراج دشمنی، وطنی آزادی کی مشترکہ جدوجہد میں اپنا بزرگ اور قابل احترام رفیق تصور کرتا تھا۔ میں جب بھی دہلی جاتا تو ان کی زیارت اپنا فرض سمجھتا تھا۔ بہر حال جب میں ندوۃ المصنفین میں قاضی سعید صاحب سے مولانا حفیظ الرحمن کے ساتھ مل، تو انہیں چند دنوں پہلے کے ترقی پسندوں کے مخالف مقرر سے بالکل مختلف پایا۔ انہیں ہماری تحریک سے کوئی اصولی اختلاف نہ تھا۔

میں نے ان سے کہا کہ اگر ان کا یہ خیال ہے کہ ہماری تحریک کا ایک مقصد مذہب کی

مخالفت کرنا بھی ہے تو یہ صحیح نہیں ہے کہ تحریک میں مختلف مذاہب اور فلسفہ خیال کے لوگ (جن میں ہر کسی خیالات والے بھی ہیں)، جو چند مشترک مقاصد کے لیے متحد ہوتے ہیں، جن کا ذکر ہمارے اعلان نامے میں ہے۔ نہ صرف یہ کہ مذہب کی مخالفت کرنا، ترقی پسند مصنفین کی انجمن کے مقاصد میں نہیں ہے۔ ترقی پسند مصنفین مذہبی عقائد اور دینی راہنمودوں کا احترام کرتے ہیں، اور ہر شخص کی آزادی رائے اور ضمیر اور اپنے مسلک و مذہب پر قائم رہنے اور اسے برتنے کے حق کو مانتے ہی نہیں بلکہ ان حقوق پر کسی جانب سے بھی حملہ ہو تو اسے ایک بنیادی انسانی حق پر حملہ تصور کر کے اپنا فرض سمجھتے ہیں کہ ایسے ناروا حملے کی سختی سے مخالفت کریں۔ ترقی پسند مصنفین لوگوں کے دینی عقائد پر حملے نہیں کرتے۔ اب تک مختلف مذاہب کے ماننے والوں میں ان سے ایک کٹر اور ٹھک خیال گروہ اپنے علاوہ تمام دوسرے عقائد کے ساتھ رواداری کا اصول برتنے کو تیار نہیں ہوتا، دوسروں کی آزادی ضمیر کو سب کرنے کی برابر کوشش کرتا رہتا ہے۔ اس گروہ کو سماج کی رجعت پرست طاقتوں کی حمایت حاصل ہوتی ہے۔ اس کے برعکس ہمارا اصول عقائد کے معاملہ میں رواداری، ہر انسان کی آزادی ضمیر اور مختلف مذاہب اور مسلمانوں کے پیروں کے مابین صلہ و شتی قائم کرنا ہے۔ بلکہ مذہب کی آزادی کے مطلق خدا کا استحصال اور عقل و سائنس کی مخالفت ترقی پسندی کے اصولوں کے خلاف ہے، اور ہم یقیناً ان رہنمائی کے مخالف ہیں۔

اس کے بعد ہم برہان میں اسلامی تاریخ اور مسلمانوں کی تہذیب کے مختلف مسائل پر اچھے مضامین لکھنے اور شائع کرنے کی ضرورت پر گفتگو کرتے رہے۔

اُردو کے ان مستند ادیبوں نے جنہوں نے ہماری تحریک کے آغاز سے ہی ترقی پسند خیالات کو سراہا تھا اور انجمن میں شامل ہو کر اس کی مدد کی تھی، مثلاً جوش ملیح آبادی، قاضی عبدالغفار، مجنوں گورچہ پوری، اور لطیف احمد صاحب۔ آئندہ اُردو ادب کا ایک قدیم مرکز تھا اور مولانا سیماں اکبر آبادی، محمود اکبر آبادی وغیرہ شاعروں کا کافی بڑا گروہ لکھنؤ اور دہلی کی طرح وہاں پر شعروادب کی محفل گرم کیے رہتا تھا۔ ایک ایسی محفل جس میں پرانے شاندار کھنڈروں کی سی کیفیت تھی۔ لطیف احمد نے اس ادبی فضا میں پرورش پانے کے باوجود اس سے علیحدہ روش اختیار کی اور اُردو کے روایتی نوکی مکتب خیال (جسے ادب لطیف کا نام دیا گیا) کے ایک مترادف بنے۔ روایت ترقی پسندی کی ضد نہیں، بلکہ ترقی پسندی کے ساتھ مل کر اس کی تاخیر، جاذبت اور رحمت مندی میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ چنانچہ لطیف احمد اکبر آبادی میں ترقی پسند ادب کی تحریک کے ایک ستون بن گئے۔ 1932 کے بعد ہندی کے مشہور ترقی پسند

ادیب ڈاکٹر رام بلاس شرما بھی آگرہ کے ایک کالج میں انگریزی کے پروفیسر مقرر ہو گئے تھے۔ اب وہاں اردو اور ہندی کے ادیبوں نے انجمن کی ایک مضبوط اور با عمل شاخ قائم کی۔ وہاں پیپلز تھیٹر کا بھی ایک بہت اچھا حلقہ تھا۔ میں 1946 میں جب آرو گیہ تو انجمن اور پیپلز تھیٹر والوں نے مل کر کئی کلچرل پروگرام کیے، جن میں عوامی گانے، ناولک، نقلیں، نظم خوانی وغیرہ شامل تھے۔ ان پروگراموں کو سیکڑوں آدمی گھنٹوں تک دیکھتے اور محفوظ ہوتے۔

1944 میں (غالباً) عبداللہ ملک بمبئی میں تقریباً ایک سال رہنے کے بعد لاہور واپس چلے گئے تھے۔ پنجاب کے بہت سے چوٹی کے ادیب دوسرے صوبوں میں ترقی پسند ادب کی متشعل روشن کیے ہوئے تھے۔ اس لیے وہاں پر ہماری تنظیم کی حالت 1942 کے بعد بھی سقیم تھی۔ صوفی تبسم صاحب نے (غالباً سرکاری ملازم ہونے کی وجہ سے) کافی عرصے سے انجمن سے کنارہ کشی کر لی تھی۔ وہاں پر ایک ایسے محنتی آدمی کی ضرورت تھی جو کم از کم انجمن کے باقاعدہ چلے کرے، ان کے لیے اچھے پروگرام بنائے اور اس طرح لاہور میں تحریک کو ایک منظم شکل دے۔ لاہور اردو کے ترقی پسند ادب کا سب سے بڑا اشاعتی مرکز بھی تھا۔ وہاں کی تنظیم کے مضبوط ہونے سے وہاں کے ادبی رسالوں اور اشاعتی اداروں پر بھی اچھا اثر پڑتا، جس کا فائدہ پوری تحریک کو ہوتا۔

عبداللہ ملک لاہور میں انجمن کے آرگنائزر مقرر ہوئے۔ اس کے بعد حالات کسی قدر سدھرے اور گوباقاعدگی اب بھی پیدا نہیں ہوئی، لیکن وقتاً فوقتاً انجمن کی طرف سے جیسے ہونے لگے۔

انہیں دنوں جب میں لاہور میں تھا، والی۔ ایم۔ سی۔ اے کے ایک چھوٹے سے کمرے (یورڈ روم) میں انجمن کا ایک جلسہ مجھے یاد ہے۔ ایک بڑی میز کے ارد گرد پچاس ساٹھ آدمیوں کا مجمع تھا۔ جدت تھی، دگ زیادہ تھے اور سگریٹ کے دھوئیں سے سانس لینا مشکل ہو رہا تھا۔ پروگرام بھی کافی لمبا چوڑا تھا۔ ایک افسانہ پڑھا گیا جس کے مستند کا نام مجھے اب یاد نہیں۔ پھر عبدالحمید بھٹی کی نظم تھی۔ اس سے بعد کوئی آرا گویا پر میں نے مقالہ پڑھا اور اخیر میں حقدار باب آوق کے شاعر یوسف ظفر نے اپنی ایک نظم سنائی۔

بھٹی صاحب نے اس جلسہ میں اپنی نظم ”برہمن“ سنائی جس میں محض ایک لفظ ”چھن“ کی تکرار اور کئی سطروں میں (کسی میں ایک، کسی میں دو ور کسی میں اس سے زیادہ) اسے ہی بہر کر معنی آفرینی کی کوشش کی گئی ہے۔ ”آلم فہم“ اور ”کند ذہن“ حاضرین کی اکثریت (جن میں اس وقت میں بھی شامل تھا) اس نظم کو سن کر خاموش رہی۔ لیکن لاہور کے نچلے نہ بیٹھنے

والے نوجوان بھلا چپ رہنے والے کہاں تھے، اور وہ چاروں طرف سے بھیلوں کی طرح
 بھٹی صاحب سے چمٹ گئے اور طعنوں اور سوالات کی بھرمار کر دی۔ آخر کو بھٹی صاحب غم
 کے معنی سمجھانے پر مجبور ہوئے۔ پہلی ”چھن“ انہوں نے شاید سمجھایا، گھر کی کنڈی کی آواز
 ہے۔ پھر برہن کے دروازے تک جانے کی۔ بعد کے چھن چھن، اس سے آہستہ آہستہ مایوس
 ہو کر واپس آنے کی۔ اس لیے کہ پہلی آواز اس کے بالم کے دروازہ کھٹکھٹانے کی نہ تھی۔ معنی فی
 بطن الشاعر اور شعر میں دور کی کوڑی لانے کی استادوں نے شعر کا سقم بنایا تھا۔ بھٹی صاحب کا
 کمال یہ تھا کہ انہوں نے کوڑی کو اتنا دور پھینکا کہ وہ گم سی ہو گئی۔ بھٹی صاحب کے مطلب
 سمجھانے کے بعد بھی معترضین کو اطمینان نہیں ہوا اور اب مجھ سے سوال کیا گیا کہ کیا میں اس
 نظم کو ترقی پسند سمجھتا ہوں؟ میں نے جواب دیا کہ ”پہلے آپ یہ فیصلہ کیجیے کہ کیا یہ نظم ترقی
 پسند یا نہیں؟ اس کے ترقی پسند ہونے یا نہ ہونے کا سوال تو اس کے بعد پیدا ہوگا۔“

پنجاب کے بارے کے لوگ، خاص طور پر اتر پردیش کے اردو، اس عام طور سے یہ سمجھتے
 ہیں کہ پنجاب میں اردو کا ہی دور دورہ ہے اور وہاں پر ادبی تخلیق صرف اردو میں ہی صورت
 ہے۔ اس کے بیشتر اردو کے ادیب اور خاص طور پر مسلمان ادیب اس تصور کو پھیلانے کی
 کوشش کرتے رہتے ہیں، فرقہ واریت اور اردو ادب کے سیاسی نزاع سے پنجاب میں مختلف
 خیالات ہو گئے ہیں اور یہ خیال پیدا کر دیا ہے کہ اردو کی حمایت کے معنی مسلمانوں کے مذہب
 کی تہذیب کی حمایت کے ہیں۔ اس کے برخلاف سکھ فرقہ پرستوں نے پنجابی زبان کی
 حمایت کچھ اس طرح سے کی کہ اردو کی مخالفت، اس حمایت کا ایک ذریعہ بن گئی۔ فرقہ
 پرستوں کی اس کشمکش سے جہاں اور بہت سے نقصان ہوئے وہاں اردو اور پنجابی ادب کو بھی
 بہت نقصان پہنچا لیکن اس منقشہ کے باوجود پنجاب میں پنجابی زبان ایک زندہ قوم کی زندہ
 زبان کی حیثیت سے موجود ہے اور اس کے پاس پرانے اور عوامی ادب کا بیش بہا ذخیرہ ہے۔
 راجہ شاہ کی ہیر کی دہلی اور خدائی عظمت کے سامنے پنجاب کے مسلمان، سکھ اور ہندو سب
 تعظیم سے اپنا سر جھکاتے ہیں اور اب بھی پنجابی ادب کی تخلیق جاری ہے۔ اس میں کوئی شک
 نہیں ہے کہ جب پنجاب میں فی الحقیقت عوام کا اقتدار ہوگا تو پنجابی زبان کا اور بھی فروغ
 ہوگا۔ لیکن پنجاب میں اردو کی تخلیق کی جڑیں بھی بہت گہری ہیں اور یہ بھی غلط ہے کہ اردو
 پنجاب کے لیے ایک غیر یا بیرونی زبان ہے۔ اردو اور پنجابی کی بنیادی نحوی ساخت وارس
 کے قواعد میں باہمی مناسبت اور قریبی تعلق ہے، ان کے خاکہ کا ذخیرہ بہت حد تک مشترک
 ہے اور پنجاب میں اردو کی روایت صدیوں سے وہاں کی تہذیبی زندگی کا ایک جز بن چکی

ہے۔ اس لیے پنجاب میں پنجابی کے فروغ کے معنی اُردو کے خاتمے کے ہرگز نہیں ہیں بلکہ جب وہاں تعلیم آبادی کے دس فیصد حصے میں محدود ہونے کے بجائے سو فیصدی ہوگی، چاہے وہ پنجابی میں ہی کیوں نہ ہو، تو ماضی اور موجودہ زمانے کے مقابلے میں پنجاب میں اُردو لکھنے اور پڑھنے والے آج کے مقابلہ میں لاکھوں کی تعداد میں زیادہ ہوں گے۔

اس زمانہ میں، میں پنجابی بہت کم سمجھتا تھا۔ لیکن انجمن کے جنرل سکریٹری کی حیثیت سے مجھے اپنی زبان کے علاوہ تمام دوسری زبانوں کے ترقی پسند ادیبوں سے ملنا اور ان کی نگارشات اور ادبی سرگرمیوں کی واقفیت ضروری تھی۔ چنانچہ ایک بار لاہور میں پنجابی لکھنے والے ادیبوں نے مجھے اپنے ایک جلسہ میں مدعو کیا۔ ساتھ ساتھ چائے کی دعوت بھی دی۔ اسٹفسن ریسٹوران میں کوئی پندرہ بیس جمع رہے ہوں گے۔ وہاں کرتار سنگھ دگل سے میری پہلی بار ملاقات ہوئی۔ انہوں نے جلسہ میں اپنا ایک مختصر افسانہ پنجابی میں پڑھ کر سنایا۔ پروفیسر موہن سنگھ سے بھی میں وہاں پر ملا۔ پنجابی کی کئی نظمیں پڑھی گئیں۔ میری خاطر اس کے ترجمے بھی کر دیے جاتے تھے۔ پنجابی زبان کے ادب اور اس کی ترقی کے مسئلے پر آپس میں گفتگو ہوئی۔ امتیاز علی صاحب تاج سے بھی میں پہلی بار اس جلسہ میں ملا۔ بعد میں مجھے پنجابی کے مشہور شاعر استاد امرن کی نظمیں سننے کا بھی موقع ملا۔ پنجاب کے دیہات اور قصبات میں پنجابی شاعری بڑی آن بان سے زندہ ہے اور وہاں کی کسان تحریک سے پنجابی کے بہت سے شاعر وابستہ ہیں۔

لاہور میں تنظیم پنجاب سے پہلے کے دو ادبی جموں کی اور بھی مجھے یاد آ رہی ہے۔ غالباً 1946 یا 1947 کے شروع کا زمانہ تھا اور اب پنجاب میں ہماری تحریک تنظیم و وسعت، ادبی تخلیق اور ترقی پسند رسالوں اور کتابوں کی طباعت و اشاعت کے لحاظ سے دن بہ دن ترقی پذیر تھی۔ اب وہاں پیپرز تھینئر کی تحریک بھی چل پڑی تھی اور اس کا بہت اچھا گروپ تیار ہو گیا تھا۔

پہلے جلسے کی روداد مجھے یاد نہیں سوا اس کے کہ میں نے اس میں ترقی پسند ادب کے مسئلے پر ایک تقریر کی تھی۔ اس تقریر میں کیا کہا تھا، یہ بھی یاد نہیں۔ لیکن اس جلسہ کا، حول اور اس کی فضا ذہن پر نشیں ہے۔ ایک لاہوری، بنگالی آرٹسٹ (سانیل) کے اسٹوڈیو میں یہ جلسہ ہوا تھا۔ یہ اسٹوڈیو مال روڈ کے ایک باغیچے میں تھا۔ ایک وسیع کمرہ جس میں دیواروں پر چھوٹی بڑی تصویریں سی ہوئی تھیں۔ بعض مکمل اور بعض نامکمل، ادھر ادھر پتھر اور سفید مٹی کے مجسمے رکھے تھے، کسی کا سر غائب اور خالی دھڑ، اور کسی کا صرف بڑا سار، بیٹھنے کے لیے عجیب و

غریب اسٹور اور کرسیاں تھیں۔ شام ہو چکی تھی اور اسٹوڈیو میں جگہ جگہ پر چھپے ہوئے لیمپوں سے ملکی ملکی روشنی آرہی تھی۔ اس حسیں دھند کے میں چالیس پچاس ادیب اور ادیب کا ذوق رکھنے والے بیٹھے تھے۔ زیادہ تر فرش پر دو چندان کرسیوں پر جو وہاں موجود تھیں۔ بعض ان میں شہیدہ تھے اور بعض یہ جو صرف فنون لطیفہ کے شوقین ہی کہہ جاسکتے ہیں۔ پنجاب کی عوامی زندگی سے یہ فضا کی طرح میل نہیں کھاتی تھی۔ گو اس میں اپنا ایک حسن تھا۔ مجھے امرتسر کے جلیں وایاں دلی ترقی پسندوں کے شروع دور کی وہ کانفرنس یاد آگئی جو پنجابی کسانوں کے ہجوم میں چبوترے پر ہوئی تھی۔ یہ ہماری تحریک کے دور رخ تھے۔ موجودہ سماج میں ارمیانی ہتھ کے دانشوروں اور فنکاروں کی ایک اپنی انگ دیتا تھی۔ اس میں بھی علم، فن اور ادب کی پرورش ہوتی ہے۔ لیکن اس میں جان اس وقت پڑتی ہے اگر وہ باہمی دنیا سے منسلک رہے۔ رذلت پرست محنت کش عوام اور دانشوروں اور فنکاروں کے اس حلق کو توڑنے کی کوشش کرتے ہیں۔ ترقی پسند سمجھتے ہیں کہ ان کا باہمی ربط ان دو ادب کے تومند ارتقاء کے لیے ضروری ہے۔

دوسری میٹنگ اس روڈ ہی کے ایک دوسرے حصے میں کافی ہاؤس کے قریب ایک دکان کے زیریں حصے (بیس میٹ) کے ایک بڑے سارے ٹیٹے بنے ہوئے کمرے ہوئی تھی۔ ان کی ایک دو میزیں اور ٹاپ رائٹر اس کے ایک کونے میں لگے تھے۔ باقی حصہ خالی تھا جس پر ترقی پسند دیہوں نے میٹنگ کے لیے قبضہ کیا۔ یہ میٹنگ صبح کے وقت قریب دس بجے ہوئی تھی اور حاضرین کی تعداد کوئی پندرہ بیس تھی۔ اس میں انجمن کے انتظامی امور کے متعلق باہمی مشورہ ہوا تھا۔ عبد السلام خورشید، بلونت گارگی اور ہنس راج مہر سے پہلی بار میں یہاں کی ما تھا۔ خورشید صاحب زیادہ تر وقت پنجاب کے لوک ناپوں اور لوک گیتوں کے بارے میں گفتگو کرتے رہے تھے۔ بلونت گارگی پنجابی میں ہمارے لکھنے شروع کر چکے تھے۔ غالباً ہور ریڈیو سے ان کی لکھی ہوئی چیزیں نشر ہوئی تھیں۔ انہوں نے یہ بھی بتایا کہ اب پنجابی زبان میں ماں بھنے کے منصوبے بنا رہے ہیں۔ وہ بار بار ملک راج گند کا حوالہ دیتے تھے جن سے وہ کافی متاثر تھے۔ ان میں ایک عجیب بے چینی کی سی کیفیت تھی اور وہ بہت دس دس دس دس قسم کے آدمی معلوم ہوتے تھے۔ جیسے آرٹ اور فن میں سی نازک اور موبوم حسن کی نگاہ و پڑنے کی کوشش کر رہے ہوں، لیکن بار بار وہ ان کی رذلت سے ٹکل جاتی ہیں، اور وہ ایک سیٹی کی طرح گھڑی میں خوش اور گھڑی میں اداں ہو جاتے ہوں۔ ان سے مل کر ان کے فطری چہرے کاش میں ان کی لکھی ہوئی کوئی تیز پڑھ سکتا۔ میں سے اس وقت تک

اُردو میں ان کا کوئی ڈرامہ یا افسانہ نہیں پڑھا تھا۔

رہبر سے پہلی بار ملنے کے بعد بالکل دوسری قسم کا تاثر ہوتا تھا۔ گارگی اچھا سوٹ پہنے ہوئے تھے۔ ان کے پتلون کی کریم، لاہور کی ماں روڈ پر گل گشت کرنے والے خوش پوشاں، خوشحال نوجوان کی طرح سیدھی اور ”اپ ٹوڈیٹ“ تھی۔ رہبر معلوم ہوتا تھا کہ رات بھر کسی دفتر میں کھس کھس کرنے کے بعد صبح کو ایک چائے کی پیالی ہی پی کر جیسے آگئے ہوں۔ ان کی اندر جھنسی ہوئی۔ آنکھوں کے گرد حلقے تھے۔ ان کے دبلے چہرے پر ان کے پتلے پتے ہونٹ بچھے ہوئے تھے وروہ مغمومی اور فکر مندی کی حد تک سنجیدہ معلوم ہوتے تھے۔ اس وقت تک میں نے ان کی لکھی ہوئی کوئی بھی چیز نہیں پڑھی تھی۔ ان سے معلوم ہوا کہ وہ اُردو اور ہندی دونوں میں لکھتے ہیں اور یہ کہ لاہور میں چند ہندی لکھنے والے ترقی پسند ادیب بھی ہیں۔ میں تو ہماری تحریک میں ہر طرح کے لوگ ہیں، بہت مختص اور کم خدو، والے، محنتی اور کاہل، اپنے فن پر کاوش کرنے والے وروہ جو تقریباً ترقی پسند بن گئے ہیں، اور تھوڑی مدت تک ترقی پسندی کی گویا سیر کر کے اپنی خودی کی تعمیر میں لگ جاتے ہیں، اور پھر باقی عمر اس کا رونا روتے رہتے ہیں کہ ترقی پسند ادیبوں نے یہ ان کے کسی خاص سراہنے کی قدر نہیں کی اور ان کے جوہ کو نہیں پہچانا۔ رہبر سے سننے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ ہماری تحریک کی قوت اصل میں اس قسم کی شخصیتوں کی اخلاقی اور روحانی صلاحیت پر قائم ہے۔ یہ وہی ہیں جو ہر طرح کی مالی اور سیاسی مشکلیں جھیل کر بھی اپنے بلند انسانی اصولوں کو نہیں چھوڑتے، جو تحریک اور تعمیر کی خاطر ہر قسم کے کام کرنا (جلسوں میں فرش بچھانے اور اشتہار چھپوانے اور انہیں ہانٹنے اور دیواروں پر چپکانے سے لے کر نکٹ پیچنے، چندہ جمع کرانے جان لیوا کاموں تک) اپنی شان سے نر ہوا نہیں سمجھتے۔ اور جو برابر تحصیلِ علم، تبحر، پرورش و مہارت کے ذریعے اپنے فن کی سطح کو بلند کرنے کی کوشش کرتے رہتے ہیں۔ رہبر سے پہلی ہی بار ملنے پر میں نے محسوس کیا کہ میں شاید ایک ہی ایک رفیق سے مل رہا ہوں۔ لیکن ایسا بار بار ہوا ہے کہ ایک شخص سے پہلی بار مل کر اس کے بارے میں جو راسخہ قائم کرتا ہوں وہ خط ثابت ہوئی ہے اور بعد و مجھ اپنی رائے بدلتی پڑتی ہے۔ مجھے اس کی خوشی ہے کہ رہبر کے افسانوں کی ماہیت میں رزائے چند سالوں میں تبدیلی ترقی ہوئی ہے اور ان کے مقالوں کے پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ظہر کے مختلف مسائل پر کافی محنت اور سوچ بچار کے بعد قلم اٹھاتے ہیں۔

اسی زمانہ میں فکر تو نسوی سے بھی لاہور میں میری ملاقات ہوئی۔ وہ ان دنوں ”ادب لطیف“ کے ایڈیٹر تھے۔ انہوں نے ادب لطیف کے سناے میں اشاعت کے لیے لونی

آراگون پر میرا مقالہ مجھ سے لے لیا۔ یہ تو خیر معمولی بات تھی لیکن حیرت انگیز کام انہوں نے کیا کہ وہ دوسرے ہی دن چھپیں یا تیس روپیہ اس کا معاوضہ مجھے لاکر دے گئے۔ ایسے خوشگوار موقعے جب تحریر سے محسوس مادی فائدہ ہو، میری یا ترقی پسند مصنفین کی زندگی میں بہت کم آتے ہیں۔ اس لیے فکر کے لیے میرے دل سے دعا نکلی۔ فکر کی چند نظمیں میں نے مختلف رسالوں میں پڑھی تھیں۔ وہ مجھے پسند نہیں آئی تھیں۔ ہمارے کئی ترقی پسندوں پر بھی خاص طور پر بخیاب میں ان دنوں ”زرا جیت“ (جو بذات خود انگلستان کے جدید رجعت پرست ایسوں کا جڑ پھٹکی) اور حلقہ ارباب ذوق کی ادبی مجبولیت اور غرابت بری طرح سوار تھی، شاید یہ بات تھی کہ میں اس قسم کی شاعری سے مانوس نہیں تھا، اور اسے ناپسند کرنے میں خود میری تربیت اور فہم کا قصور تھا۔ یہ اور اب ختم ہو گیا ہے۔ فکر اور اس سے بھی زیادہ خوشی کی بات یہ ہے کہ محسوس جالندھری اس دور سے نکل گئے ہیں اور اب ان کی نظم و نثر حقیقت نگاری اور تاثر کے لحاظ سے ایک چھانچا مرقعہ بنتی ہے۔ فکر نے اپنی ہر جہت میں کی طرح طنز نگاری میں اپنا مقام پیدا کر لیا ہے۔

ترقی پسند ادیبوں کے حلقے امرتسر اور روپنڈی میں بھی قائم ہو گئے تھے۔ بدقسمتی سے تحریک کے ابتدائی دور کے بعد مجھے امرتسر جانے کا موقع نہیں ملا۔ البتہ بہور میں ظہیر کا شہسوی سے ملاقات ہوئی۔ ظہیر ان لوگوں میں ہیں جن کا نام زبان پر آتے ہی ان کی صورت اور شکل نظروں کے سامنے پھر جاتی ہے۔ کیوں کہ ان کے سرخ و سفید موترے چہرے پر طوطی پری ناک، فرنیچ سٹ سرخ وازھی و سر پر سرخ گھونگریا لے بالوں کے سب پٹے بندیا پاکستان میں کسی دوسرے کے پاس نہیں ہیں۔ ظہیر نے ایک بار مجھے اکیلے چائے پینے کے لیے میکوڈ روڈ کے ایک ریسٹوران میں مدعو کیا اور مسلسل دو ڈھائی گھنٹے تک اب شعر اور مارکی فلسفے پر گفتگو نہیں، بلکہ تقریر کرتے رہے۔ میں ان کی تقریر سے زیادہ ان کے شعر سننے کا خواہشمند تھا۔ اس لیے کہ ان کی شاعری میں ایک تیکھا پن، ایک خوشگوار کھٹی ورتشبیہوں اور استعاروں کی قدرت ہوتی ہے، اور ترقی پسند فکر ان کے یہاں (جب وہ اچھے شعر لکھتے ہیں) کے انداز میں نمودار ہوتی ہے۔ لیکن افسوس کہ انہوں نے مجھے ریسٹوران میں اس سعادت سے محروم کر دیا۔

وہ اپنی ساری توجہ میری تہذیب وادب پر ہی مبذول رکھی۔ جب ہم کافی دیر کو چائے پینے ریسٹوران سے باہر نکلے تو چند قدم چلنے کے بعد وہ یکایک فٹ پاتھ پر رک گئے اور کہنے لگے کہ جانے سے پہلے چھو شعر سننے جائیے۔ یہ سڑک اور فٹ پاتھ ابور کہلاتے ہیں جس میں جہاں ہر وقت بچہ رستی ہے، اور شام کو تو سینماؤں کی قربت کی وجہ سے وہاں خوب سے شہر چھلتا ہے۔ ظہیر کا شہسوی کہ اس کی کوئی پروا نہیں معصوم ہوتی تھی۔ قبل اس کے کہ وہ شعر سننے کے

لیے میری رضامندی کا انتظار کریں، انہوں نے نظم شروع کر دی اور دس پندرہ منٹ تک سنا تے رہے۔ ظہیر کا شمیری بہ حیثیت شاعر، نقاد، یا نقابی کے اپنے سامنے کسی کو خاطر میں نہیں لاتے اور ایک ترقی پسند ہونے کے باوجود اور اس کے باوجود کہ وہ عوامی جدوجہد کے سلسلے میں کئی بار جیل کی سختیوں بھگت چکے ہیں، وہ صرف رجعت پرستوں کے خلاف محاذ قائم کیے ہوئے ہیں۔ بلکہ انجمن ترقی پسند مصنفین کے بیشتر اراکین بھی ان کے تیر و نشتر کا شکار ہوتے رہتے ہیں۔ ظہیر کا شمیری بے مثال ہیں۔

راولپنڈی میں ترقی پسندی کا حلقہ وہاں کے مختلف سرکاری دفاتر میں ملازم نو جوان کلرکوں، کالج کے چند لکچراروں اور طلباء پر مشتمل تھا۔ ان لوگوں میں سے اکثر سے میں ملا اور ان کے شعروں انسانے اور مقالے سنے۔ ان کی خصوصیت ان کی عالمانہ سنجیدگی تھی۔ چونکہ کالجوں کے چند ذہین پروفیسر اس حلقہ کے کرنا دھرتا تھے جو جدید انگریزی تنقید سے بخوبی واقف تھے اور جنہیں پڑھنے لکھنے کا شوق تھا۔ اس لیے ان کے مباحث میں تنقید اور ادب کے فلسفیانہ مسائل کی بہتات رہتی تھی۔ یہ ایک خوبی تھی۔ لیکن مجھے یہ محسوس ہوا جیسے یہ لوگ عام زندگی سے کسی قدر کٹے ہوئے ہیں۔ البتہ کلرکوں کے گروہ میں سے مجھے ایک نو جوان شاعر ملا (غالباً اس کا تخلص پردیز تھا)، جس میں عوامی رنگ کی انقلابی تڑپ تھی اور اس کی شاعری کا آغاز یہی تھا اور اس کے کلام میں ناچنگلی تھی۔ بعد کو اس سے میری کبھی ملاقات نہیں ہوئی۔

اردو کی ادبی دنیا میں راولپنڈی کی سب سے مشہور ہستی پنڈت تلوک چند محروم کی تھی۔ پنڈی کی انجمن یا گارڈن کالج کی اردو سوسائٹی کی جانب سے ایک جلسہ منعقد کیا گیا۔ جس میں ترقی پسند ادب کی تحریک پر مجھے تقریر کرنی تھی۔ مجھے بے حد مسرت ہوئی جب میں نے جلسہ میں پہنچنے کے بعد دیکھا کہ حضرت محروم اس کے صدر ہیں۔ وہ غالباً گارڈن کالج میں اردو، فارسی کے پروفیسر تھے اور ان کی عمر ساٹھ کے قریب رہی ہوئی۔ ایسے زبان دان اور قدیم مکتب خیال کے قابل احترام استاد کے سامنے زبان کھولتے ہوئے مجھے کافی جھجک محسوس ہو رہی تھی۔ میں بڑی احتیاط سے بولا۔ میری تقریر کے خاتمہ پر پنڈت جی نے فرمایا کہ میں ترقی پسند ادب کی تحریک کے بارے میں دوسرے خیالات رکھتا تھا۔ لیکن اگر اس کے مقاصد وہی ہیں جو اس جلسے میں بیان کیے گئے تو اس سے بھلا کس کو اختلاف ہو سکتا ہے؟ میں نے ان کے اس جملہ کو تحریک کے اور اپنے لیے باعث برکت سمجھا۔

1946ء کے چاروں برس، میں دو تین دنوں کے لیے پشاور گیا۔ گو میری خواہش تھی کہ سرحد کے پشتو اور اردو کے ادیبوں سے ملوں، لیکن بد قسمتی سے یہ پوری نہیں ہوئی۔ کا کا صنوبر

حسین پشتو کے ترقی پسند ادیب اس وقت تک قبائلی علاقہ سے صوبہ سرحد کو واپس نہیں آئے تھے۔ فارغ بخاری اور ان کے ادیب رفقاء کے نام سے ہم اس وقت تک واقف نہیں ہوئے تھے۔ البتہ پشاور کے ریڈیو اسٹیشن میں کام کرنے والے نوجوانوں میں سے چند صاحبانِ مجھ سے ملے۔ یہ حضرات پنجابی تھے اور ترقی پسند ادیب کا ایک حلقہ ریڈیو اسٹیشن میں بنا رہے تھے۔ چند سال بعد جب میں نے ان کے بارے میں مشترک دوستوں سے دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ اب وہ ترقی پسندی سے ”تائب“ ہو چکے ہیں۔

اگست 1947 کی تقسیم نے پنجاب کی وہ اگلی محفلیں برہم کر دیں۔ سامری شیطنیت اور فرقہ پرستی کے بھوت نے پنجاب اور دہلی کی سرزمین کو لبو لہاں کر کے تہذیب و ادب کے چراغ بجھا دیے۔ لیکن موت زیادہ دیر تک زندگی پر غالب نہیں رہ سکتی۔ ابھی جلتے ہوئے مکانوں اور جھونپڑیوں کی آگ پوری طرح بجھتی بھی نہیں تھی اور طلبہ اچھی طرح صاف بھی نہیں ہوا تھا کہ منتشر دماغ اور پریشان رویں جمعیت خاطر کے سامان دوبارہ فراہم کرنے لگیں۔ پرانے اور نئے ادیبوں نے مل کر ترقی پسند تحریک کی نئی بنیادیں سرحدوں کے دونوں طرف مرتب کرنا شروع کر دیں۔ تہذیب کے ٹمٹماتے ہوئے دیے دوبارہ جلنے لگے۔

○○

حیدرآباد اور احمدآباد کی کانفرنسیں

ملک کی دوسری زبانوں کے مقابلے میں اردو میں ترقی پسند ادب کی منظم تحریک نے زیادہ وسعت اختیار کی تھی۔ وہ صرف ایک یا دو صوبوں میں محدود نہ تھی۔ جہاں بھی اردو زبان کے ادبی مرکز تھے، خواہ وہ صوبہ متحدہ (اتر پردیش)، دہلی، پنجاب، یا بہار ہو، کلکتہ یا بمبئی ہو، احمدآباد یا سورت، بھوپال، وسطی ہند یا حیدرآباد ہو، ان میں اور ان علاقوں کے چھوٹے شہروں میں بھی ترقی پسند ادیب پیدا ہو گئے تھے اور اگر انجمن کی کسی جگہ باقاعدہ تنظیم نہیں بھی تھی، پھر بھی ان کے نوجوان اور نئے لکھنے والے ہر جگہ ترقی پسند رجحانات کو اپنا رہے تھے۔ یہ لوگ انجمن کے بمبئی مرکز سے خط و کتابت کے ذریعہ صلاح و مشورہ کرتے رہتے تھے۔ اس کے علاوہ نیا ادب بھی ان تمام مرکزوں اور افراد تک پہنچتا تھا، جس کی مدد سے کسی حد تک تنظیمی اور نظریاتی وحدت پیدا ہوتی تھی۔ بمبئی کی انجمن کے اردو شعبے کے جلسوں کی ہفتہ وار روداد (حمید اختر کی لکھی ہوئی) جو ہفتہ وار ”نظم“ میں شائع ہوتی تھی، دوسرے مقامات پر ترقی پسند ادیبوں کے حلقوں کے لیے ایک مثال حیثیت اختیار کر گئی، اور کئی مقامات سے اور بھی ہماری کارروائیوں کی اس کی تفصیلی رپورٹ میں شائع ہونے لگیں۔

حیدرآباد (دکن) میں 1945 میں اردو کے ترقی پسند ادیبوں کا اچھا اور مضبوط گروہ پیدا ہو گیا تھا اور انجمن کی شاخ وہاں پر پھل پھول رہی تھی۔ گو مخدوم بی الدین رفتہ رفتہ شاعری کے میدان سے دور ہوتے جا رہے تھے، لیکن ادبی تحریک سے وہ بچر بھی غائب تھے۔ یہ زمانہ حیدرآباد میں تلنگانے کی کسان تحریک، اور مزدور تحریک کی تنظیم اور پھیلاؤ کا تھا۔ دریا نے طبع کے انشوروں کا ایک گروہ بھی اس سے متاثر تھا۔ جاگیر نظام کے زوال کی بدترین خباثتیں حیدرآباد میں موجود تھیں۔ گو حیدرآباد ریاست کے عوام کی اکثریت، تیلگو، مرہٹی اور سرائیکی زبان بولنے والوں کی تھی، درہ کروڑ کی آبادی میں صرف بیس لاکھ کی آبادی

اُردو بولتی تھی، لیکن یہاں کے تعلیمی اور سرکاری نظام میں حیدرآباد کی دوسری قومی زبانوں کو کوئی جگہ نہیں دی گئی تھی۔ اُردو کو سب زبانوں پر ایک امتیازی حیثیت حاصل تھی، جو یہاں کے حکمران اور جاگیردار طبقہ کی بھی زبان تھی۔ گوان حکمرانوں کو اُردو ادب یا تہذیب سے کوئی خاص دلچسپی نہیں تھی، اور وہ اپنی جہالت اور عیاشی میں گمن تھے، اور سمجھتے تھے کہ زیر سایہ برطانیہ غل انتہ تاج دار دکن کی مطلق العنانی ابد الابد تک قائم رہے گی۔ لیکن حیدرآباد اور ہندستان کے مسلم عوام کی ہمدردیاں حاصل کرنے کے لیے وہ اُردو زبان کی حمایت کا ڈھونگ رچاتے تھے اور ہندستانی مسلمانوں کو یہ یقین دلانا چاہتے تھے کہ حیدرآباد میں نظام شاہی اور جاگیرداری کا وجود، ہندستان میں اسلام، مسلمانوں کی تہذیب اور اُردو زبان کو برقرار رکھنے کے مترادف ہے۔ ہندو فرقہ واریت (جسے بڑے مارواڑی سرمایہ دار راجہ مہاراجاؤں اور جاگیرداروں کی حمایت حاصل تھی) کی اقلیت کشی اور دوسری زبانوں کا ریوں کے سبب سے فرقہ واریت پرستوں کو مسلم عوام میں کسی حد تک پہنچنے کا موقع مل جاتا تھا۔ برطانوی سامراج فرقہ واریت کے دونوں سرچشموں کی رکھالی کرتا تھا۔

ان حالات میں حیدرآباد میں اُردو کے ترقی پسند ادیبوں کی پوزیشن کافی دشوار تھی۔ جمہوریت ترقی پسندی کا ایک بنیادی عنصر ہے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ ہر قوم کی آزادی اور خود مختاری کے حق کو تسلیم کیا جائے اور کسی قوم یا گروہ کو دوسرے پر سیاسی یا تہذیبی اعتبار سے غلبہ کا حق نہ ہو۔ حیدرآباد میں چونکہ اس زمانہ میں اُردو کو دوسری زبانوں پر ایک ناجائز غلبہ حاصل تھا۔ اس لیے اُردو کے ترقی پسندوں کا خاص طور پر یہ فرض تھا کہ جہاں وہ اُردو بولتے والے ہیں اپنی زبان اُردو کی ترقی و ترویج کریں اور اس میں ترقی پسند ادب پیدا کرنے کی کوشش کریں، وہاں یا ست حیدرآباد کی ان قوموں زبانوں کو ان کا مناسب مقام دے دے کہ یہ قومیں ہند کریں اور کوشش کریں جن کو ان سے جائز ثقافتی اور تعلیمی حقوق سے محروم کر دیا گیا تھا۔ حیدرآباد میں اُردو کے ترقی پسند ادیبوں کا خاص طور پر یہ فرض تھا کہ خود اُردو کے رجعت پرست (اور فی حقیقت جھوٹے) حمایتیوں سے کمیز کریں۔

دوسرا سوال حیدرآباد میں اُردو کے ترقی پسند ادیبوں کے سامنے یہ تھا کہ حیدرآباد کے مخصوص حالات میں ترقی پسندی کے مفہوم کیا ہیں؟ ترقی پسند ادیب عوام کے اندر اس کی ترویج کریں، اور جمہوریت کی خواہش کے ترجمان بنیں۔ سارے ملک سے سامراجی اقتدار کے حامیوں کے لیے تو وہ قومیں بد کرتے ہی ہیں۔ کیا حیدرآباد میں اس لیے یہ ضروری تھا کہ وہ اپنی جگہ کی مطلق حمایتی (جسے ست بادشاہی متیم) کو توڑنے کی جیوش

کریں؟ سوال محض یہ نہیں تھا کہ ایک فائر انشل افیونی کوریاست کے خزانوں، جائداد اور تمام سرخ و سفید کا مطلق، العنان سربراہ بنانا دانش مندی نہیں۔ سوال یہ تھا کہ حیدرآباد کے جمہور کو جاگیر کی نظام سے چھٹکارا دیا کرواں جمہوریت کی مضبوط بنیاد رکھی جائے۔

حیدرآباد میں اردو کے ترقی پسند ادیب زیادہ تر درمیانہ طبقے کے مسلمانوں سے تعلق رکھتے تھے۔ اس درمیانہ طبقے کی حالت بھی رفتہ رفتہ مستقیم ہوتی جا رہی تھی، ان کا پڑھا لکھا حصہ بیشتر سرکاری نوکریاں کر کے اپنی بسر اوقات کرتا تھا۔ اب اس میں بھی بڑی پیر و زگاری تھی۔ پھر اس طبقے کے کافی بڑے حصے میں حکمران طبقے کا فرد ہونے کا زعم تھا۔ سی جل گئی لیکن اس میں سے بل نہیں گیا تھا۔ نظام دکن سے وفاداری جیسے ان کی گھٹی میں پڑی تھی۔ جس زمانے کا ہم ذکر کر رہے ہیں، اس میں ان کی کافی بڑی تعداد مجلس تنظیم المسلمین کی تحریک سے وابستہ ہوتی جا رہی تھی۔ یہ تحریک دوسری فرقہ وارانہ تحریکوں کی طرح قدیم، تہذیبی اور مذہبی روایات اور جمہوریت کا زبان سے اوجا کرتی تھی جس کے ذریعہ سے مسلم حوام کے ایک حصہ کو وہ اپنی جانب کھینچتی تھی۔ لیکن فی الحقیقت اس کا مقصد غیر جمہوری جاگیر کی نظام اور سامراجی قدار کو بدلی ہوئی شکل میں برقرار رکھنا تھا۔

موجودہ زمانہ (1953) کے بدلے ہوئے حالات میں حیدرآباد کے ترقی پسند ادیبوں کی نظروں میں اوپر لکھی ہوئی باتیں بالکل صاف ہوں گی۔ لیکن 1945 میں ایسا نہیں تھا۔ مخدوم اور ان کے بالکل قریب کے لوگ جو کسی نہ کسی طرح سے عوامی تحریکوں سے وابستہ تھے اور حیدرآباد میں اردو کے صحیح مقام، نظام اور جاگیرداری کے متعلق کسی غلط فہمی میں مبتلا نہ تھے، لیکن ترقی پسند ادیبوں کی انجمن سے ملحق اور اس کے ارد گرد بہت سے ایسے لوگ بھی تھے جو ترقی پسند بھی تھے اور نظام کے خلاف بات کرنا بھی ان پر براں گزرتا تھا۔ ایسے بھی تھے جو اردو ادب کی ترویج و ترقی اور اس میں ترقی پسند ادب کی تخلیق تو پسند کرتے تھے، لیکن حیدرآباد میں ہی بسنے والی دوسری زبان بولنے والی قوموں کو ان کی زبان کی ترویج و ترقی اور اس میں تعلیم کا حق دینے کے لیے تیار نہ تھے۔ یا اگر تیار بھی تھے تو اس بات کا صاف طور سے اظہار کرنے کی ان کی ہمت نہیں ہوتی تھی۔

بہر صورت ان خامیوں کے باوجود حیدرآباد کی انجمن اس زمانے میں ہماری تہذیب اور مضبوط شاخوں میں سے تھی۔ مخدوم کے علاوہ اس میں ابراہیم جلیس، سلیمان اریب، شاہد صدیقی، نظیر حیدر آبادی، کلیم اللہ، سری نواس لاہوتی، نیاز حیدر، پروفیسر عزیز احمد، عالم خاندھری وغیرہ شامل تھے اور وہاں لکھی جانے والی نظموں اور تنقیدی مضامین کا معیار کافی بلند تھا۔ انسانی

کی صنف کے اچھے نمائندے ابراہیم جلیس تھے، جو پانچھانوں کے لیے بھیجی بھی گئے تھے۔ نیاز حیدر اور نظر بھی کبھی کبھی آکر رہتے تھے اور وہاں کی دہلی سرگرمیوں میں حصہ لیتے تھے۔

حیدر آباد کی انجمن نے مرکز کے سامنے تجویز پیش کی کہ اردو کے ترقی پسند مصنفین کی ایک "کل ہند کانفرنس" کی جائے اور اگر مرکز اسے منظور کرے اور حیدر آباد کی انجمن کے ساتھ تعاون کرے تو وہ اس کانفرنس کو حیدر آباد میں منعقد کر سکتے ہیں۔ ہم نے اس تجویز پر بھیجی میں آپس میں مشورہ کیا اور دوسری شاخوں کی بھی اس کے متعلق رائے لی۔ ابھی تک ہم نے کسی ایک زبان کی "کل ہند" کانفرنس نہیں کی تھی۔ اس وقت تک ہماری کل ہند کانفرنسیں ملک کی تمام مختلف زبانوں کے ترقی پسند ادیبوں کی کانفرنسیں ہوتی تھیں جہاں ہماری شاخیں یا ترقی پسند ادیب موجود تھے۔ ہمارے آئین میں صوبائی یا ایک لسانی علاقے کی کانفرنس کے لیے تو دفعہ موجود تھی لیکن اس قسم کی کانفرنس کے لیے نہیں۔ اس کے باوجود ہم نے یہی ہوئی کہ اس قسم کی کانفرنس ضرور ہونی چاہیے اور اس سے ہم فائدہ ہوگا۔ اردو کے ادیب یا انجمن کی اردو شاخیں ملک کے مختلف حصوں میں موجود تھیں۔ اگر ان کے نمائندے وقت فوقتہ اکٹھا ہو سکیں تو اردو ادب کی مختلف اصناف اور اردو میں ترقی پسند ادب کی تحریک کی مجموعی حیثیت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے، ایک دوسرے کے تجربوں سے فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے، اور نظریاتی اور تنظیمی اعتبار سے ہم میں زیادہ مضبوطی آسکتی ہے۔ مختلف زبانوں کی صوبائی کانفرنسیں ہوتی ہیں لیکن حیدر آباد اور بمبئی، پٹنہ اور لکھنؤ، لاہور، اور دہلی، احمد آباد اور بمبورہ وغیرہ کے اردو ادیب ایک ساتھ کیسے مل سکتے ہیں؟ انہیں صرف کل ہند ترقی پسند مصنفین کی کانفرنس میں ہی ملنے کا موقع مل سکتا ہے۔ لیکن وہاں پر بہت سی زبانوں کے درمیان اردو ادیب ایک زبان ہوتی ہے۔ اس لیے اردو ادب کے مسائل پر ملک کے ہر حصے کے اردو ادیبوں کے مابین تفصیلی بحثیں نہیں ہو سکتیں۔ بمبئی کی انجمن میں بھی کئی زبانوں کے ادباء تھے اور وہاں عملی تجربے سے ہم نے یہ سیکھا تھا کہ سب زبانوں کے ادیبوں کے مشترک جھگڑوں کے علاوہ علیحدہ علیحدہ زبانوں کے جیسے بھی ضروری ہیں۔ چہ نہیں اس کا بھی خیال تھا کہ حیدر آباد جیسی جگہ میں جہاں شہری آزادیاں برائے نام ہیں اور جمہوریت پسندوں کے اظہار خیال پر پابندیاں ہیں، باہر سے آنے والے ترقی پسندوں کا اجتماع وہاں پر ہماری تحریک کو مضبوط کرے گا۔ ہمارے حیدر آباد کے رفیق محسوس کریں گے کہ وہ ہندوستان کی سب سے بڑی جائیداد قوت کے مقابلے میں تنہا نہیں بلکہ سارے ملک کے اردو کے ادیب ان کے ساتھ ہیں۔

کرشن چندر نے اُردو کے ترقی پسند مصنفین کی اس کل ہند کانفرنس کے متعلق جو حیدرآباد میں اکتوبر 1945 میں منعقد ہوئی، اپنے تاثرات ”پودے“ کے نام سے لکھے ہیں۔ اس سے بہتر یاد دہانہ بھی لکھنا میرے لیے ممکن نہیں۔ ”پودے“ ادب اور جرنلزم کی اس ملی جلی صنف میں، جس کا نام ”رپورتاژ“ ہے، ایک امتیازی حیثیت رکھتی ہے۔ اس میں کانفرنس کی روداد نہیں ہے بلکہ اس کی فضا، اور ماحول کو پیش کیا گیا ہے۔ حیدرآباد جیسے شہر میں جہاں اس زمانے میں ترقی پسندی کے نام سے ہی لوگوں کے کان کھڑے ہو جاتے تھے، وہاں کے نوجوان دیہیوں کے ایک چھوٹے سے گروہ نے کس طرح اتنی شاندار، اتنی منظم اور اتنی مفید اور ٹھوس کانفرنس کر لی، اس کا خیال کر کے آج بھی مجھے تعجب ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ ترقی پسندوں کے پاس خود اتنے وسائل نہیں تھے کہ وہ کانفرنس کے کثیر اخراجات، جلسوں کے بے تعدد بالوں کا انتظام اور سارے ملک سے آئے ہوئے بچوں اور ادیب ڈیلی گیشن کے رہنے سہنے اور کھانے پینے کا (اور ان میں اکثر نارک مزاج شعراء تھے) بندوبست کر سکتے تھے۔ ہمارے حیدرآبادی رفیقوں نے یہ سب بڑی خوشی سے کیا اور میرے خیال میں اس کے پہلے یا 1948 تک، جب تک مجھے علم ہے، ترقی پسند مصنفین کی کوئی کانفرنس ہر اعتبار سے اتنی اچھی طرح اور اتنی کامیابی سے نہیں ہوئی۔

وہ یہ کرنے میں کامیاب ہو۔ اس لیے کہ انہوں نے بڑی، انشمنی اور باقاعدگی کے ساتھ حیدرآباد کے تمام ان افراد، بروہوں اور طبقوں کا تعاون حاصل کیا، یا نہیں اپنا ہمدرد بنایا جو اُردو زبان اور اُردو ادب و شعر اور اس کی ترقی سے ذرا بھی دلچسپی رکھتے تھے۔ حیدرآباد کے لوگ عام طور سے بڑے مہمان نواز اور خلیق مشہور ہیں۔ باہر سے آنے والوں کی وہاں بے حد خاطر کی جاتی ہے۔ خاص طور پر اگر باہر سے آنے والے مہمان اُردو کا ادیب یا شاعر ہے تو پھر تو وہاں کے رئیسوں اور جاگیرداروں اور ”جٹوں“ تک کا بھی ایک حلقہ ان کی سوجھ بھگت کرنا اپنا فرض سمجھتا ہے۔ غالب ان کی بے کیف اور تھکی وراکتی ہوئی زندگی میں دہلی کی طرح یہ بھی تفریح کا ایک سامان ہے۔ مختصر مدد و جتنی نائیڈو اور قاضی عبدالغفار ہماری تحریک نے پرانے سرپرست اور مددگار تھے۔ انہوں نے کانفرنس کے ساتھ پورا تعاون دیا۔ محمد امجد علی حیدرآباد کی جمہوری تحریکوں میں کام کرنے والے مصنفین کی وساطت سے جمہوری طلباء، دانشوروں اور محنت کشوں کے باشعور طبقوں کی مدد حاصل کی گئی، جس کے بغیر تنظیم کے سب سے مشکل ورتکایف وہ اور غیر دلچسپ کام اچھی طرح انجام دی نہیں پاسکتے۔

یہ کانفرنس کوئی پانچ دن تک ہوئی۔ اس کا افتتاح سر نائیڈو نے کیا۔ افتتاحی جلسہ

ایک سینما ہال میں ہوا تھا اور اس میں کوئی دو ڈھائی ہزار کا مجمع رہا ہوگا۔ اس کانفرنس کی صدارتی مجلس مولانا حسرت موہانی، ڈاکٹر تارا چندر، کرشن چندر، فراق گورکھپوری اور احتشام حسین پر مشتمل تھی۔ پہلے دن کے افتتاحی جلسہ کی صدارت کرشن چندر نے کی۔ افتتاحی جلسہ و دراصل نمائش اور طمطراق کے لیے ہوتا ہے، جس میں تحریک کے عام مقاصد بیان کر کے حاضرین کو اس کے ساتھ ہمدردی اور حمایت کے لیے آمادہ کیا جاتا ہے۔ کانفرنس کا زیادہ مفید کام ان چھوٹے چھوٹے اجلاسوں میں ہوا جو بعد کو منعقد ہوئے اور جن میں سادہ سادگی کی ضروری ہوتی تھی۔ ان اجلاسوں میں ادب کے مختلف شعبوں پر بحث ہوتی تھی۔ جدید اردو شاعری، اردو ناول، اردو جرنلزم (صحافت)، اردو اور ہندی کا مسئلہ، اردو تنقید، فراق سے شاعری کے اجلاس کی صدارت کی۔ کرشن چندر نے افسانہ اور ناول، قاضی مہداختار نے (یو استنبالیہ کمیٹی کے بھی صدر تھے) جرنلزم، ڈاکٹر تارا چندر نے اردو ہندی کا مسئلہ اور احتشام حسین نے اردو تنقید کے اجلاس کی صدارت کی۔ مولانا حسرت موہانی نے ایک بڑے عام جلسے کی صدارت کی۔

اس بار شاید پہلی مرتبہ ہم اس کانفرنس کے لیے ایسی تیاری کرنے میں کامیاب ہوئے تھے جو ایک دہائی اور علمی کانفرنس کو دوسری کانفرنسوں سے ممیز کرتی ہے۔ ہم نے یہ پوشش کی تھی کہ ادب کی ان مختلف اصناف پر جنہیں کانفرنس میں زیر بحث لایا جائے گا، سب کا ایک اچھا مسئلہ اور متصل مسئلہ ہے۔ کسی ایسے شخص سے تیار کر دیا جائے جو اس موضوع پر لکھنے کی خاص اور نمایاں اہلیت رکھتا ہو۔ اس مسئلے میں نہ صرف اس صنف ادب کا ترقی پسند نقطہ نظر سے جائزہ لیا جائے، بلکہ آئندہ کی ترقی کی راہوں پر بھی روشنی ڈالی جائے۔ یہ کام انجمن کے ممبر ہاتھ کہ وہ اردو کے سنجیدہ ترقی پسند دہیوں میں سے چندوں میں سے مسئلے تیار کرنے کے لیے تیار ہو کر آئے، اور اس کا بندوبست کر کے کہ یہ حضرات کانفرنس کے لیے محنت کریں اور اس میں شرکت کریں۔ ہمیں معلوم تھا کہ ہمارے بہت سے ادیب قلم برداشتہ لکھنے کے مادی ہیں۔ افسانے اور شعر میں تو یہ طریقہ چل ہی سکتا ہے، اتنے تنقیدی مسئلے اس طرح نہیں کیے جاسکتے اور اگر اتنے مسئلے محنت، تفتیش اور تحقیق کر کے تیار نہ کیے جائیں تو پھر دہائی کانفرنس کا مقصد بڑی حد تک فوت ہو جاتا ہے۔ اس میں تحریک کا عام پروپیگنڈہ، شعر خوانی اور تہذیب و ہوسکتی ہے، لیکن اپنی تحقیق کے عملی مسائل پر غور، فکر نہیں ہوسکتا، اور یہی وہ سب تہذیبی کام کے سلسلے میں جو شادیوں جتن آتی ہیں انہیں حل نہیں کیا جاسکتا۔

کانفرنس کے انعقاد کے دو تین ماہ پہلے سے ہم نے تمام شعبوں کی محنت سے

ادیبوں کو فردا فردا مقابلے لکھنے کے لیے لکھا اور ان سے برابر تقاضے کرتے رہے۔ گو اس سلسلہ میں ہمیں نمایاں کامیابیاں بھی ہوئیں۔ پھر بھی جب کانفرنس شروع ہوئی تو ہمارے پاس اتنے بہت سے مقالے آگئے تھے کہ اب ان سب کو کانفرنس میں پڑھنا اور پروگرام میں جگہ دینا دشوار ہو گیا۔ بہمئی سے سید حسن، سردار جعفری، اور میں نے کانفرنس کے لیے کافی محنت کر کے مقالے تیار کیے۔ سید حسن نے اردو جرنلزم کے ارتقاء پر کافی تفتیش کر کے بہت اچھا مقالہ لکھا، جو تاریخی بھی تھا اور جس میں دکھایا گیا تھا کہ ترقی پسند جرنلزم کس طرح وطنی آزادی کی تحریک کے ساتھ ساتھ سامراجی استبداد کا مقابلہ کرتی ہوئی بڑھی ہے۔

سردار جعفری اقبال کی شاعری، فلسفہ، زندگی پر مہینوں سے مطالعہ اور غور کر رہے تھے۔ اقبال کی فکر اور شاعری پر اچھی ترقی پسند تنقید کی سخت ضرورت تھی۔ ہم میں آپس میں بھی ان کی شاعری کے بارے میں اختلاف تھا۔ اس لیے انہوں نے اقبال پر ایک مقالہ لکھا۔ میں نے اردو، ہندی، ہندستانی کے مسئلہ پر ایک مقالہ لکھا۔

احتماس حسین نے اردو کی ترقی پسند تنقید پر مقالہ لکھا۔ وہ کانفرنس کے اس شعبہ کا صدارتی خطبہ بھی تھا۔

پنجاب سے کانفرنس میں شریک ہونے کے لیے ساتھ مدھیانوی آئے تھے۔ انہوں نے اردو کی جدید انقلابی شاعری پر ایک چھوٹا سا لیکن چمکا اور چسپ مقالہ لکھا تھا۔ کرشن چندر نے اردو فسانہ پر لکھنے کا وعدہ کیا تھا۔ وہ بہمئی میں تھے اور آخر وقت تک کہتے رہتے کہ نہیں گے۔ لیکن جب بہمئی کے اسٹیشن پر حیدرآباد کے لیے روانہ ہوتے وقت میں نے ان سے اس کے متعلق آخری بار دریافت کیا تو انہوں نے یہ مشرکہ سنایا کہ نہ انہوں نے مقالہ لکھا ہے اور نہ صدارتی خطبہ میں نے جب ان کی اس حرکت پر ناراضگی اور بے اطمینانی کا اظہار کیا، اور ادیبوں کی عام غیہ ذمہ داری کی باتوں پر گفتگو شروع کی تو انہوں نے شرمندگی کا اظہار کرتے ہوئے یقین دلایا کہ وہ خطبہ حیدرآباد میں پہنچ کر ضرور رکھ لیں گے۔ میں نے کہا: ”وہاں تمہیں ایب دن توٹ گا، یہ خاک لکھو گے“ انہوں نے مسکرا کر گردن جھکا لی۔ کرشن چندر کے ساتھ ان کی ایک خوبصورت اور نازک اندام فلم ایکٹریس دوست صاحبہ بھی کانفرنس میں شرکت کرنے کے لیے حیدرآباد جانے کے لیے بہمئی کے اسٹیشن پر مجھے نظر آئیں۔ ان سے پیٹ فارم پر جب میرا تعارف ہوا تو میں نے اپنے دل میں سوچا کہ ان سے کانفرنس کی ”رہنمائی“ تو ضرور بڑھ گئی لیکن کرشن چندر کا خطبہ کبھی نہیں لکھا جائے گا۔ زبانی تقریر کرتے ہوئے میں نے کرشن کو کبھی نہیں دیکھا تھا اور

نہ سنا تھا۔ کرشن شاید میرے خیالات کو بھانپ گئے اور سارے رات مجھ سے کہتا رہے۔ حیدر آباد پہنچ کر حضرت کو حرارت آگئی اور انہیں دیکھنے کے لیے ڈاکٹر کو بلا دیا۔ دوسرے دن تیسرے پہر کانفرنس کا اجلاس تھا۔ صبح بوجب میں ان کی مزاج پر ہی کے لیے کیا تو میری حیرت کی کوئی انتہا نہ رہی، جب میں نے دیکھا کہ وہ کمرے کے ایک کونے میں کرسی میز لگائے ہوئے چھٹے میں مشغول ہیں۔ اب انہوں نے مجھ سے آنکھیں چا رہیں اور اپنا مسوہہ میری طرف بڑھا کر بوسہ دیا۔ ”یہ سچے، پڑھ سچے اور دیکھتے ٹھیک ہے نا؟“ انہوں نے راتوں رات اپنے خطبہ تیار کر لیا تھا، جو مختصر تھا، لیکن جس میں کرشن چندر کی تحریر کی تمام خوبیاں اور بے ہمتیاں تھیں۔ میں نے خوشی سے انہیں گنگا لگا دیا اور پوچھا ”تمہیں تو بخار تھا۔ اسے سب کچھ؟“ کرشن نے جواب دیا ”رات کو ہی نہیں بیٹھ گیا تھا۔ ہاتھ نہیں بخار سب اتر گیا۔“ اور بھی کئی متاثر کانفرنس کے لیے نکلتے گئے تھے۔ لیکن اب مجھے ان کے عنوان یاد نہیں۔

ابھی تک جو ہماری کانفرنسیں ہوتی تھیں، ان میں تجھے اور پہلے سے محنت کرنے والے ہوئے مقالوں کی کمی ہماری سب سے بڑی خامی ہوتی تھی۔ اس کانفرنس میں ایک نئی بشارت ہماری سامنے آئی۔ یہاں مقالوں کی کمی نہیں، بہت تھی۔ سب سے اعلیٰ مقالے جب کانفرنس میں پڑھے جاتے تھے تو ہمیں محسوس ہوتا تھا کہ حاضرین کی کافی بڑی تعداد بور ہو رہی ہے، اور پھر جب پینتالیس منٹ یا ایک گھنٹے تک مقالے سننے کے بعد دوپہر کو چھٹی ہوتی تھی تو کسی میں اتنی سکت نہیں رہ جاتی تھی کہ مقالے میں کچھ ہوئے مسائل پر بحث بھی کرے اور اگر مسائل پر بحث نہ ہو، مختلف لوگ اپنا نقطہ نظر پیش کریں تو پھر ان مسائل کا مفصل حل کیسے نکل سکتا ہے؟ اس بات پر اس کا حل تھا یہ ہے کہ بڑے مقالے کانفرنسوں میں پڑھنے نہ جائیں۔ بلکہ انہیں چھاپ کر ایک ”اس پہلے کانفرنس کے ان ذیلی کمیٹیوں میں تقسیم کر دیا جائے جو اس صنف ادب سے دلچسپی رکھتے ہیں۔ مضمون نگار کو اس کا موقع دیا جائے کہ وہ اپنے مقالے کے خاص خاص نکات پر تشبیہی تقریر کرے اور پھر اس کے بعد عام بحث شروع کی جائے۔ اس طرح کام کرنے سے مختلف مقالے لوگوں کی نظر کے سامنے بھی آجائیں گے اور وہ انہیں اطمینان سے پڑھ سکیں گے اور سب کو اظہار خیال کے لیے کافی وقت بھی ملے گا۔ لیکن اس وقت ہماری تنظیمی حالت ایسی نہ تھی اور ہمارے پاس اتنے وسائل نہ تھے کہ ہمارے طریقے پر عمل کر سکیں۔

ہماری کانفرنسوں کی طرح اس کانفرنس میں بھی بہت سے ریلیوشن پاس ہوئے۔ یہ

زمانہ مسلم لیگ کی تحریک کے بڑے زور کا زمانہ تھا۔ بات کافی دلچسپ ہے کہ اس آٹھ دس سال کی مدت میں (1936 سے لے کر 1947) اس کے باوجود کہ فرقہ پرست اردو زبان اور مسم کلچر کے تحفظ اور اس کی ترقی کا بہت ڈھول پیٹا کرتے تھے، اور اردو بولنے والے عوام کے سامنے اپنے کو اردو کے بہت بڑے حمایتیوں کی طرح پیش کرتے تھے، فرقہ پرست، تصورات و خیالات اور اس کے پیدا کیے ہوئے جذبات سے متاثر ہو کر ایک بھی قابل ذکر نظم نہیں لکھی گئی، یا اور کسی قسم کا واقع ادب نہیں پیدا ہوا۔ رجعت پرستی بانجھ ہوتی ہے۔ اس کی کوکھ سے فن و ادب کی تخلیق نہیں بلکہ تحقیر و بربادی ہی ہوتی ہے۔ چنانچہ بعض کٹر اور فی الجملہ جاہل قسم کے فرقہ پرست حلقے اور افراد ترقی پسند ادب کی تحریک پر حملے کر کے اور اس پر بے بنیاد اور افواہ الزامات لگا کر اس غلط فہمی میں مبتلا تھے کہ وہ اسلامی کلچر اور اردو زبان کی خدمت کر رہے ہیں۔ الزامات وہی پرانے تھے ”ترقی پسند اتحاد، بے دینی اور بداخلاقی کی تعین کرتے ہیں۔ ترقی پسند ادب میں فحاشی کرتے ہیں۔ ترقی پسند زبان کو خراب کرتے ہیں۔“ جب ہماری یہ کانفرنس حیدرآباد میں ہوئی اس وقت خاص طور پر ان الزامات سے بھرے ہوئے مضامین بعض اردو اخباروں میں شائع ہوئے۔ حیدرآباد کے چند نظام پرست اور مجلس امتی و المسلمین سے تعلق رکھنے والے اخبارات ان ہرزہ گو یوں میں پیش پیش تھے۔ ان باتوں کے پیش نظر ہم میں سے بعض نے یہ مناسب سمجھا کہ کانفرنس ایک رزلوشن کے ذریعہ یہ بات صاف کر دے کہ فحاشی، ترقی پسند اصولوں کے خلاف ہے اور ترقی پسند ادب میں فحاشی کو رجعت پرستی کی ہی ایک شق سمجھتے ہیں۔ اس قسم کی تجویز کی ضرورت ہم کو یوں بھی محسوس ہوئی چونکہ اردو کے بعض مشہور معدودت حسن منٹو، جس میں ترقی پسندی کے عناصر بھی تھے اور جنہوں نے بعض اچھی ترقی پسند کہانیاں لکھی تھیں، بھی کبھی فحاشی پر بھی مائل ہو جاتے تھے۔ نیز یورپی ادب میں نرہ رجعت پرستی اب فحاشی، بداخلاقی اور ہر قسم کے معاشرتی نظم و ضبط سے بغاوت کی شکل میں نمایاں ہو رہی تھی اور بعض کمر فہم دانشور سرمایہ داری کے زواں کی اس سیہودہ جدت کو ترقی پسندی سمجھ کر اس کی نقل کرتے تھے۔

فحاشی کے مسئلہ پر تجویز کا مسودہ ڈاکٹر عبدالعظیم نے تیار کیا جو ہم میں صحت الفاظ، اختصار اور اپنے مطلب کے صاف اور واضح اظہار کے لیے بے نظیر تھے۔ انہوں نے ہی اس تجویز کو کانفرنس کے سامنے پیش بھی کیا۔ کسی نے اس کی تائید بھی کر دی۔ غالباً احتشام حسین کانفرنس کے اس اجلاس کی صدارت کر رہے تھے، اس میں یہ تجویز پیش ہوئی۔ جب تحریک اور تائید ہو چکی تو صدر نے رسماً دریافت کیا کہ کوئی اس کا مخالف تو نہیں ہے۔ کسی کا بھی خیال

نہیں تھا کہ اس بدیہی سی تجویز پر کسی قسم کا اختلاف ہوگا یا اس پر زیادہ بحث کی ضرورت ہے۔ لیکن ہمارا یہ خیال غلط نکلا۔ مولانا حسرت موہانی ڈانس سے نیچے، حاضرین کی پہلی صف میں بیٹھے ہوئے تھے۔ وہ یکا یک کھڑے ہو گئے اور صدر سے اس تجویز میں ایک ترمیم پیش کرنے کی اجازت چاہی۔ ہم سب سخت حیران ہو کر ایک دوسرے کا منہ دیکھنے لگے۔ جلسہ میں ابھی تک ایک کتابت کی سی کیفیت تھی جو رسمی قسم کی تجویزوں اور تقریروں سے ہمیشہ پیدا ہو جاتی ہے۔ مولانا کے اس طرح کھڑے ہو جانے سے ہر شخص چوکتا ہو گیا اور سب دلچسپی کے ساتھ یہ سننے کے لیے مشتاق ہو گئے کہ مولانا فی ثانی پر کیا کہتے ہیں۔

علیم نے جو قرارداد پیش کی تھی، اس میں کچھ اس طرح کے الفاظ تھے ”یہ کانفرنس ایک بار پھر اس بات کو صاف کر دینا چاہتی ہے کہ ترقی پسند ادیب و دب میں فحش نگاری کے خلاف ہیں، اور اسے برا سمجھتے ہیں۔“ مولانا حسرت موہانی نے یہ تجویز پیش کی کہ اس جملہ کے آگے یہ جملہ بڑھا دیا جائے ”لیکن وہ لطیف ہوسنا کی ہے اظہار میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھتے۔“ مولانا کی اس ترمیم پر سارے حاضرین ہنس پڑے۔ لیکن مولانا پر استہرا کا کوئی اثر نہیں ہوا اور وہ پوری متانت اور سنجیدگی سے اپنی ترمیم کو منظور کروانے کے لیے تیار رہنے لگے۔ ان کا کہنا یہ تھا کہ فحاشی کی تعریف بہت مشکل ہے۔ ہر شخص اس کے اپنے ہی مطلب نکالتا ہے۔ انہوں نے کہا کہ بعض کفر مولانا اردو اور فارسی کے تمام اس شاعری کے ذخیرے کا (جسے خود مولانا نے فاسقانہ یا انسانی عشق و محبت کے متعلق شاعری قرار دیا تھا) ہی مانا جاتا سمجھتے ہیں۔ کوئی شاعر یا ادیب ملاؤں کی اس بات کو نہیں مان سکتا اور ہمیں جہنم یا بدایات ہوگوں کے حصے سے گھبرا کر کوئی ایسی تجویز نہیں منظور کرنا چاہیے، جس میں عاشقانہ شعر و دب کا مطعون قرار دینے کا احتمال ہو۔ مولانا نے بڑے جھوٹے پس سے کہا ”مجھے اس کا اعتراف ہے کہ میری اپنی شاعری کے بیشتر حصے میں ہوسنا کی ہوتی ہے۔ لیکن یہ ہوسنا تو لطیف ہوتی ہے۔ کسی کو اس پر کیا اعتراض ہو سکتا ہے۔ بہر حال نئے ملاؤں کو اعتراض ہو تو وہ، جو شاعری کو ہی فعلِ عیث سمجھتے ہیں، ادیبوں کو نہیں ہونا چاہیے۔“

علیم، قاضی عبدالغفار صاحب سے، مجھ سے اور چند دوستوں سے مشورہ کرنے کے لیے کہ اب کیا کیا جائے۔ مولانا کی ترمیم اگر منظور کر لی جائے اور اسے قرارداد میں جوڑ دیا جائے تو ملک کے سارے ادبی حلقوں میں تضحیک و مذاق کا سب سے بڑا موضوع ہوگا۔ ترقی پسند ادیب فحاشی کے خلاف ہیں لیکن لطیف ہوسنا کی میں کوئی مضائقہ نہیں اس سے بڑھ کر مضحکہ خیز بات اور کیا ہو سکتی ہے؟ میں نے علیم سے کہا کہ مولانا حسرت موہانی سے گفتگو کریں

اور ان سے کہیں کہ اپنی ترمیم واپس لے لیں۔ چونکہ مولانا جو واضح کرنا چاہتے تھے وہ سب کی سمجھ میں آگیا۔ لیکن قرارداد میں ”لطیف ہوسنا کی“ والا ٹکڑا شامل کرنے سے ہم مسئلہ کو الجھا دیں گے۔ اب قاضی عبدالغفار، ڈاکٹر عبدالعظیم، اور میں مولانا کو سمجھا رہے تھے۔ لیکن وہ اپنی پوزیشن سے ٹس سے ٹس ہونے کو ذرا بھی تیار نہیں تھے۔ آخر کار عاجز آکر عبدالغفار صاحب کے مشورہ سے یہ طے ہوا کہ فی الحال اصلی قرارداد واپس لے لی جائے اور بعد میں مولانا کے مستور سے اس موضوع پر انجمن ایک مبسوط بیان شائع کر دے۔ مولانا قرارداد کی واپسی کو آئینی طور پر روک نہیں سکتے تھے۔ اس لیے بالآخر چپ ہو گئے۔ اجلاس کی نشست قبضوں میں ختم ہوئی۔ ہر شخص کی زبان پر مولانا کا لطیف ہوسنا کی والا فقرہ تھا! سید حسن کونشت کے بعد میں نے بڑبڑاتے ہوئے سنا۔ ”اس شخص کا تاریخی رول ہی ہمیشہ اس قسم کی بے ڈھب بات کر کے سب کو مشکل میں ڈال دیتا ہے۔ جب تک کانگریس میں رہے، یہی کیا۔ مسلم لیگ میں مسند جناح کو عاجز کر رکھا ہے اور آج ترقی پسند مصنفین کی کانفرنس میں وہی رول ادا کر رہے ہیں۔“ بہرحال مولانا کی اس ترمیم سے یہ فائدہ تو ہوا کہ فی ثانی کے مسئلہ پر ہم زیادہ سنجیدگی سے غور کرنے پر مجبور ہوئے، اور بعد کو انجمن نے کوئی بیان شائع نہیں کیا۔

انہیں دنوں حیدرآباد میں ہمارے محنفین نے ایک جلسہ کیا جس کا مقصد ترقی پسند ادب کی تحریک پر امن طعن کرنا تھا۔ جلسہ کرنے والوں نے اپنی بدقسمتی سے مولانا حسرت موہانی کو بھی (مولانا اور مسلم لیگی سمجھ کر) جیسے میں بلایا۔ مولانا نے وہاں پر ترقی پسند ادب کی تحریک اور کمیونزم کی حمایت میں اتنی زبردست تقریر کی کہ جلسہ کا رنگ ہی بدل دیا اور وہاں پر کوئی تجویز ہماری مخالفت میں منظور نہ ہو سکی۔ حیدرآباد میں ہی مولانا سے میں نے ”نیا ادب“ کے لیے خاص طور پر چھوٹنے کی درخواست کی۔ اس کے کچھ دنوں بعد آل انڈیا مسلم لیگ کونسل کی میٹنگ بمبئی میں تھی۔ اس میں شرکت کے لیے مولانا بھی بمبئی شریف گئے۔ قبل اس کے کہ میں ان کی قدم بوسی کے لیے ان کی قیام گاہ پر جاؤں، ایک دن صبح کو وہ خود ہی میرے پاس پہنچ گئے۔ سیاست اور ادب پر بڑی دیر تک گفتگو کرتے رہے۔ چلتے وقت جیب سے ایک پرچہ نکالا اور بے لگے ”یہ دیکھو! تم لوگوں کے لیے ایک نظم لکھ کر لایا ہوں۔“ اور بڑی بے تکلفی سے اسے پڑھ کر سنانے لگے۔ اس نظم کا مطلع تھا

معیشت میں بہر سو رنگ فطرت ہے جہاں میں ہوں

خوت ہے جہاں میں ہوں سوت ہے جہاں میں ہوں

اس شعر کو پڑھنے کے بعد سویت کے معنی سمجھاتے رہے کہ یہ عربی غلط ہے جس کے

معنی برابری (مساوات) کے ہیں، اور کہنے لگے کہ غالب اگر تحقیق کی جانے تو معلوم ہوگا کہ وہی زبان میں غلط "سوویت" بھی دراصل عربی لفظ کی وہی شکل ہے۔ روسی میں عربی نے بہت سے غلط ہیں۔ ممکن ہے کہ ایسا ہی ہو۔ مولانا کی عمر اس وقت ساٹھ سے اوپر ہی ہوئی۔ لیکن جب گفتگو کرتے تھے تو ایک ہنس مکھ بچے کی طرح ان کا چہرہ مع اپنی "نجان" دڑھی نے جیسے کھل جاتا تھا اور اشتہار آیت اور اشتہار کی انتہا کے برحق ہونے پر ان کی گفتگو میں اس طرح ظہور مہیا تھا، جیسے کوئی نوجوان اپنے دل کی گہرائیوں سے اپنی محبت کی سچائی کا بیون کر رہا ہے۔ تاریخ، بشارت اور خدوے ان کے ایک ایک غلط، ان کی گفتگو کی چمک اور ان کے بشرہ کے ہر ایک نقش سے جھکا پڑتا تھا۔ وہ ترقی پسند ادب کی تحریک کے آغاز سے ہی ان کے ایک مضبوط اور مستقل طرفدار تھے۔ اردو کے ترقی پسند دہوں سے وہ بڑی شفقت اور محبت کرتے تھے۔ میں ہر لحاظ سے ان سے بہت چھوٹا تھا، لیکن جب بھی مجھ سے ملتے تھے تو مجھے محسوس ہوتا تھا کہ وہ مجھ سے ایک برابر کے رفیق کی طرح بدلتا رہے ہیں۔ ان سے ملنے پر یہ حساس ہوتا تھا کہ جیسے کسی بڑے مسرور اور زندگی سے محفوظ ہونے والے انسان سے مل رہے ہیں، ورنہ انہوں نے بالکل سچ کہا ہے

میش گداڑ در بھی غم عاشقی میں تھا
اک راحت لطیف بھی ضمنِ محن میں تھی

حیدرآباد کی کانفرنس میں، دور ہونے کی وجہ سے شمالی ہندوستان سے چل کر نسبتاً مابین پہنچے گئے تھے۔ پھر بھی فراق، ساتھ لہجہ نوئی، احتشام حسین، ممتاز حسین، ڈاکٹر عبدالعلیم، اسٹریٹو اور چند منجند اور کئی ادیبوں کے وہاں سے آئے تھے۔ بمبئی سے سب سے بڑا قافلہ گیا تھا۔ ہم سب بھی شمالی ہند کے ہی تھے، لیکن اس زمانہ میں بمبئی میں قیام پذیر تھے۔ جوش صاحب ان دنوں پوتے میں تھے۔ وہ "قبیلہ زندان جہاں" تھے۔ وہ حیدرآباد میں اپنی جوانی کی کافی مدت گزار چکے ہیں اور اس شہر و اس کے باسیوں سے انہیں بڑا لگاؤ ہے۔ ہم سب بہت خوبش مند تھے کہ وہ بھی کانفرنس میں شریک ہوں۔ لیکن ایک عرصہ سے جوش ملیح آبادی کا، احمد حیدرآباد میں بند تھا۔ ہم نے کوشش کی کہ ہم سے کانفرنس میں شرکت کے لیے یہ تیار ہو۔ محنت اٹھائی جائے۔ لیکن ہمیں کامیابی نہیں ہوئی۔ اس پر ہمیں حیدرآباد کی حکومت پر سخت غصہ آیا جو اردو کی حمایتی ہونے کی عہدیدار ہوتے ہوئے بھی اردو کے تھے بڑے شاعر کا چند دنوں کے لیے بھی ریاست میں داخل ہونا گوار نہیں کرتی تھی۔ چنانچہ کانفرنس میں حکومت حیدرآباد کی مذمت کی جو یہ ہم نے پیش کی۔ کسی ترقی پسند کو اس سے یہ اختلاف ہو سکتا تھا

لیکن ہماری حیرت کی کوئی انتہا نہ رہی جب خود حیدر آباد کے چند ترقی پسند ادیبوں اور ان کے بھی خواہوں نے ہم سے کہا کہ اگر حکومت حیدر آباد کی مذمت کی یہ قرارداد منظور کر لی گئی تو پھر غائبان کے یہ حیدر آباد میں کام کرنا مشکل ہو جائے گا۔ حکومت ویسے ہی ترقی پسند مصنفین کی تحریک کو مشتبہ نظروں سے دیکھتی ہے۔ اگر اس کی کھلی مذمت کی گئی تو ممکن ہے وہ انجمن کو غیر قانونی قرار دے دے۔ اپنے حیدر آبادی دوستوں کے کہنے پر بڑے رنج کے ساتھ ہم نے یہ تجویز واپس لے لی۔ قاضی عبدالغفار اور عثمانیہ یونیورسٹی کے کئی استادوں اور دوسرے بارسوخ لوگوں نے ہمیں یہ یقین دلایا کہ وہ اپنے طور پر جوش صاحب کے حیدر آباد میں داخلہ کی ممانعت کے حکم کو منسوخ کروانے کی کوشش کریں گے۔ لیکن بعد کو بھی یہ حکم منسوخ نہیں ہوا۔

اس ایک واقعہ سے ہم کو اندازہ ہوا کہ حیدر آباد کے حکمران انسانی آزادی کا کس حد تک احترام کرتے تھے اور اردو سے ان کی ”محبت“ کتنی گہری تھی۔

شعر و ادب سے گہرا لگاؤ اور شاعری کا شوق ہماری قوم، علی الخصوص اردو بولنے، پڑھنے یا لکھنے والے عوام کی ایک نمایاں اور قابل ذکر خصوصیت ہے۔ تمام ان بڑے اور چھوٹے شہروں، قصبوں تک میں جہاں اردو کی رسائی ہے، ادبی انجمنیں شاعر اور ادیب موجود ہوتے ہیں۔ بڑے شہروں، مثلاً کلکتہ، بمبئی، دہلی، عظیم آباد، حیدر آباد، لکھنؤ، الہ آباد، امیر وغیرہ میں تو تقریباً ہر محلے میں ادبی حلقے اور انجمنیں موجود ہیں، جن کا کام عام طور سے وقتاً فوقتاً مشاعرے منعقد کرنا، اپنے اردو کے شاعروں کی تعریف اور طرفداری کرنا، اور دوسرے اردو بولنے والوں کے ساتھ نوک جھونک جاری رکھنا ہوتا ہے۔ اس قسم کی انجمنیں، جن کے نام بھی بڑے بھڑکے ہوتے ہیں (مثلاً بہار ادب، گلزارِ سخن وغیرہ) جتنی اور ٹوٹتی رہتی ہیں۔ ان کی ادبی سطح عموماً کچھ زیادہ اونچی بھی نہیں ہوتی۔ لیکن ان کی تمام خامیوں کے باوجود ان کے ذریعہ سے شعر و ادب کی پہنچ ایک جائداد طریقہ سے (یعنی کتابوں اور رسالوں کے علاوہ) عام لوگوں تک ہوتی ہے۔ رفتہ رفتہ ترقی پسند تحریک سے اس قسم کی بہت سی انجمنیں اور حلقے متاثر ہونے لگے۔ یہ تاثر مختلف طریقوں سے ان حلقوں تک پہنچتا تھا۔ ملک کے ان شہروں میں، جہاں بڑی بڑی ملیں اور کارخانے تھے، یو۔ پی۔ اور بہار کے بہت سے اردو بولنے والے مزدور بھی کام کرتے تھے۔ ان میں کافی تعداد اردو پڑھے لکھے ورکروں کی بھی تھی۔ یہ لوگ مزدور تحریک میں کھینچے جاتے آ رہے تھے۔ ترقی پسند ادب ان کے بیدار شعور کا اظہار کرتا تھا۔ وہ اپنے محلوں کے شاعروں اور ادبی محنتوں میں ترقی پسند شعراء اور ادیبوں کو مدعو کرتے تھے۔ وہ خود بھی ترقی پسند شاعری کرنے اور افسانے لکھنے کی کوشش کرتے تھے۔ ان کے علاوہ مجھے کے

ریڈنگ روموں اور ایک کمرے میں مشتمل چھوٹے چھوٹے کتب خانوں میں ترقی پسند سیاسی اخباروں کے ساتھ ساتھ، ترقی پسند ادیبوں کی کتابیں اور ترقی پسند رسالے بھی خریدے اور رکھے جاتے تھے۔ بمبئی، کلکتہ، کانپور، احمد آباد، میں اس طرح کے کتب خانوں میں کئی بار مجھے جانے کا اتفاق ہوا۔ ان بیدار اور باشعور محنت کشوں نے ہماری ادبی تحریک کو پھیلاتے اور مقبول بنانے اور اس کی پشت پناہی کرنے میں بہت بڑا حصہ لیا ہے۔ جب ہماری ادبی کانفرنسیں ہوتی تھیں، تو یہی لوگ اس کے سب سے مشکل کام اپنے ہاتھ میں لے کر انہیں بڑی خوبی اور ڈسپلن کے ساتھ انجام دیتے تھے۔ بعض مرتبہ جب رجعت پرست حلقوں کی طرف سے ہمارے جلسوں، مشاعروں اور کانفرنسوں میں زرخیز غنڈوں کے ذریعہ گڑبڑ اور ہنگامہ پیدا کرنے کی کوشش کی جاتی تھی تو ہمارے یہی رفیق ہمت اور دیر کی کے ساتھ انہیں فوکرے کرتے تھے۔ جس زمانہ کا ہم ذکر کر رہے ہیں وہ مزاحیہ تحریک کے بڑے بڑے بڑے اور پھیلاؤ کا زمانہ تھا۔ محنت کشوں کی اس علم بیداری اور اپنل سے ہماری تحریک جو عام جمہوری تحریک کا ہی ایک جزو تھی، متاثر ہوئی اور وہ بھی نئے طریقوں سے بڑھی اور پھیلی۔

دوسرا بڑا گروہ دانشوروں کا تھا جو اس زمانہ میں خاص طور پر ترقی پسند ادب کی تحریک سے متاثر ہوا۔ طلباء، یونیورسٹیوں، کالجوں اور اسکولوں کے نوجوان، معلم، سرکاری و غیر سرکاری، قریب قریب کام کرنے والے نچے درمیانی طبقے والے اس زمانہ میں اپنے سیاسی و معاشی حقوق کے لیے ہزاروں آنکھوں کی تعداد میں منظم ہو رہے تھے، ملک بھر میں زبردست منظم ہڑتالیں ہو رہی تھیں۔ لوگ اپنے مطالبات کو منوانے کے لیے دیرینے محنت کشوں کے ساتھ جدوجہد کر رہے تھے، لائحیوں اور گویاں کھا رہے تھے۔ جیہوں و جاہلے تھے ترقی پسند ادب میں ان کے جذبات کی ترجمانی کرنے کی کوشش کی جاتی تھی۔ اس گروہ پر تاثر کا انداز ہم کو اس بات سے ہوتا تھا کہ ترقی پسند ادیب اور شاعر کاجوں و درہندوں کے ادبی جلسوں اور ان کی ادبی انجمنوں میں پہلے کے مقابلے میں اس زمانے میں بہت زیادہ بلائے جاتے تھے۔ کالجوں کے مشاعروں میں ترقی پسند شاعری عام طور سے سب سے زیادہ پسند کی جاتی تھی۔ ان کے علاوہ درمیانی طبقے کے لوگوں کی ادبی انجمنوں میں بھی ترقی پسند اپنی تخلیق پیش کرنے کے لیے بلائے جاتے تھے۔ نئے ترقی پسند لکھنے والے ان ہی دانشوروں کے گروہ سے پیدا ہو رہے تھے۔

دیہات کے عوام تک اردو کے ترقی پسند ادب کی رسائی نسبتاً کم تھی۔ وہاں کے عوام تک وہ نامک، غنیمیں، کویتا نہیں پہنچ رہی تھیں جس میں سے اکثر (ہندوستانی بولنے والے علاقوں

میں) دیہاتی بولیوں میں لکھی جاتی تھیں۔ پھر غیر ہندوستانی بولنے والے علاقوں میں (مثلاً تیلگو، مرہٹی، مایا لیم، پنجابی، بنگالی، علاقوں میں) وہاں کے ایسے ادیب لکھتے تھے جو دیہات کے ہی رہنے والے تھے۔ اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ شہروں میں جس ترقی پسند ادب کی تخلیق ہوئی تھی وہ دیہات میں پہنچتا ہی نہیں تھا۔ ایسا نہیں ہے۔ دیہات کا پڑھا لکھا طبقہ اپنی کتابیں اور رسالے و اخبار شہروں سے ہی حاصل کرتا ہے۔ دیہات کی منظم جمہوری تحریکیں شہروں سے بھی وابستہ ہوتی ہیں۔ شہروں اور قصبوں سے ہی تربیت اور تعلیم حاصل کر کے ملوں، کارخانوں، دکانوں، دفتروں اور فوج سے روزی کما کر ہزاروں، لاکھوں انسان شہروں سے دیہات کو جاتے ہیں اور وہاں رہتے ہیں۔ وہ شہر کی تہذیب اور وہاں کا ادب (کئی برائیوں کے ساتھ ساتھ) دیہات سے جاتے ہیں۔ اس زمانے میں، جب کہ ملک میں سیاسی بیداری دیہات میں پھیل رہی تھی، دیہات میں رہنے والے پڑھنے لکھے، سیاسی کارکن، طلباء، ٹیچر، روشن خیال زمیندار گھرانوں کے نوجوان ترقی پسند کتابیں، پمفلٹ اور رسالے کافی بڑی تعداد میں خریدتے اور پڑھتے تھے۔ مجھے اس کا اندازہ مختلف طریقوں سے ہوتا تھا۔ پنجاب یا یو۔ پی۔ کے دیہات میں دورہ کرتے وقت کسان کارکنوں کے ہاتھ میں یا ان کے گھروں پر ”نیا زمانہ“ کے ساتھ مجھے کئی اعظمی کی ”جھنکار“، منہ و م کی ”سرخ سپر“، سوویت یونین پر اردو شاعروں کی نظموں کا مجموعہ ”سرخ ستارہ“، کرشن چندر کی ”آن داتا“ وغیرہ بھی نظر آتی تھیں۔ قومی دارالاشاعت کی کتابوں کی دکانوں پر (جو بمبئی، لاہور، لکھنؤ، الہ آباد، وغیرہ میں کھولی گئی تھیں) جب دیہات سے آئے ہوئے کسان کارکن جاتے تھے تو وہ سیاسی کتابوں کے ساتھ دہائی کتابوں کے بھی چند خرید کر دیہات کو لے جاتے تھے اور ہفتہ وار ”نیا زمانہ“ کے سلسلہ میں دیہات سے ہمارے پاس خطوط آتے رہتے تھے۔ ان میں بھی اکثر دوسری کتابوں کے ساتھ ادبی کتابوں اور پمفلٹوں کے آرڈر ہوتے تھے۔

مجھے یاد ہے کہ بمبئی میں انجمن کے ایک جلسہ میں ایک بار دونو جوان آئے۔ وہ ہمارے ممبر نہیں تھے، اور میں ان کو پہلے سے نہیں جانتا تھا۔ جلسہ کے بعد خود ہی انہوں نے اپنا تعارف کروایا۔ ان میں سے ایک اسماعیل کالج، اندھیری کالج۔ اسے کا طالب علم تھا۔ انہوں نے کہا کہ وہ اپنے کالج میں سردار جعفری اور میری تقریریں سن چکے ہیں اور انہیں ترقی پسند ادب سے دلچسپی ہے۔ ان کے ساتھ ان کے ایک شاعر دوست تھے۔ وہ دونوں مانی گاؤں کے رہنے والے تھے (بمبئی سے پچھتم کی طرف کوئی دو سو میل کے فاصلہ پر مہاراشٹر میں ایک شہر ہے)۔ انہوں نے ہمیں بتایا کہ وہاں ترقی پسند نوجوان ادیبوں اور طلباء کا ایک گروہ ہے، درود

لوگ مالی گاؤں میں ایک اردو کی ادبی کانفرنس اور مشاعرہ کرنا چاہتے ہیں۔ بشرطیکہ ہم ان کے ساتھ تعاون کریں۔ مجھے اس میں شک تھا کہ مہاراشٹر کے پچوچ میں ایک چھوٹے سے شہر میں اردو کی کانفرنس کامیاب ہو سکتی ہے۔ گو اس کے پہلے کبھی کبھی ادیب اور شاعر مالی گاؤں کے شعراء بعض رسالوں میں نظر آتے تھے۔ ان دونوں نوجوانوں میں دوسرے صاحب خوا نشاط تھے۔ انہوں نے ہمیں بتایا کہ مالی گاؤں کی بیشتر آبادی کھدیوں پر کپڑے بنانے والے انصار دستکاروں پر مشتمل ہے اور ان کے آب و اجداد سب بنارس اور منو وغیرہ سے آکر مالی گاؤں میں بس گئے ہیں۔ مالی گاؤں مہاراشٹر میں ہوتے ہوئے اردو بولنے والوں کا شہر ہے۔ ان مسلمان دستکاروں کا تہذیبی معیار صدیوں سے کافی اونچا رہا ہے، اور ان دنوں اس صنعت ایک بخشنی کیفیت میں گرفتار ہے، پھر بھی مہاراشٹر کے دیہات میں چینی جانے والی ہاتھ کی بنی ہوئی ساڑیاں زیادہ تر مالی گاؤں کی ہی بنی ہوئی ہیں۔ اس آبادی میں متمول مسلمان تاجر بھی ہیں۔ اردو شعر و شاعری کا وہاں پر چہ چہ ہے، ادیب مالی گاؤں وہاں کے مستند شاعروں میں سے ہیں۔ وہ بھی چاہتے ہیں کہ ترنی پسند ادیبوں کے تعاون سے مالی گاؤں میں کانفرنس منعقد کی جائے۔

ہمارے دیکھتے ہی دیکھتے ادبی اجتماعوں کے شعراء میں کتنی تبدیلیاں آرہی تھیں۔ رکی مشاعروں میں بڑی خوشامد درآمد کر کے ممتاز شاعروں کو مدعو کیا جاتا تھا۔ بغیر سیکند بکھار کے آنے جانے کا گرایہ اور اچھا خاصہ سفر خرچ یہ ہوئے شعراء اگر مشاعروں میں جانے کا نام نہیں لیتے تھے۔ پھر اگر ان کی ضیافت یا خاطر داری میں مشاعرہ کے منتظمین سے کوئی دلتا ہو جائے تو لینے کے دینے پڑ جاتے تھے اور یہ رہائش کوئی ایسی بری بھی نہ تھیں۔ اس لیے کہ شاعروں و مشاعروں کے علاوہ اور پوچھتا بھی کون تھا کہ وہ مشاعرہ کے ٹکٹ یا کر نفی خوری کریں اور غریب اور مفلس شاعروں کو اس آمدنی میں سے کچھ حاصل کر لیں تو یہ ان کا جواز حق ہے۔ لیکن ہمیں مدعو کرنے والوں کے پاس نہ تو اتنی دولت تھی کہ یہ روپیہ دے سکیں اور نہ ہم ان سے اس کی توقع کرتے تھے۔ ہم میں سے اس سلسلہ میں مشکل ان چند لوگوں کو پیش آتی تھی جو پرانے طرزوں کے حامی تھے۔ لیکن کچھ ہمارے ساتھ کے لڑکے، جیسے ”ترقی پسندی“ کے ماحول سے مجبور ہو کر انہیں بھی طرح طرح کی زحمات برداشت کرنی پڑتی تھیں۔ مالی گاؤں کو بھی سے جو شاعروں اور ادیبوں کا وفد آیا (مجازاً) اور سردار جعفری، کبھی انٹیمی، سجاد ظہیر وغیرہ) ان میں ساغر نظامی بھی تھے۔ میرے ارادے کا سہ تو سربراہ صاحب مسکر کر برداشت کر گئے، ریل میں زیادہ بھیجے نہیں تھی، ان کا سفر تھا اور بہت سے

دوستوں کا ساتھ تھا۔ لیکن مالی گاؤں میں ہم لوگ ایک ایسے کمرے میں ٹھہرائے گئے جو نیا بنا ہوا، دراصل تو تھا لیکن جس کے بالکل چوکھٹ پر سے ایک کافی بدبودار نالہ گزرتا تھا۔ سونے کے بے پنگ بھی نہیں تھے۔ ہم میں سے اکثر بمبئی میں رہ کر زمین پر سونے کے عادی ہو گئے تھے۔ لیکن سائے چارے کو دراصل بڑی ہی تکلیف ہوئی۔ پھر بھی وہ ان ”مصائب“ پر تھوڑا بہت احتجاج کر کے برداشت کر لے گئے۔ ہمارے مالی گاؤں کے دوستوں کا خلوص اور محبت، ہم سب کو حتیٰ امکان آرام پہنچانے کی کوشش، اور سب سے بڑھ کر ان کی ترقی پسند ادب اور ترقی پسند خیالات کو مالی گاؤں میں مقبول بنانے اور پھیلانے کی خواہش ایسی تھی، جس کا احساس کر کے چھوٹی چھوٹی جسمانی تکلیفوں کی طرف خیال بھی کرنا ابتذال اور چھچھوراہن معلوم ہوتا تھا۔

موسم برسات کا تھا اور مالی گاؤں کی ٹاؤن ایریا کونسل بھی ہمارے ملک کی تمام دوسری میونسپلٹیوں کی طرح سڑکوں کی مرمت، برساتی پانی کی نکاسی اور صفائی کو معاشرتی زندگی کے غیر ضروری صیغے سمجھتی تھی۔ اس سیتے ہر چہار طرف گھٹنوں گھٹنوں کیچڑ تھا۔ ہماری کانفرنس مالی گاؤں کے ایک نئے سینما ہال میں منعقد ہوئی، جس کا نیا سونا اس سے ثابت تھا کہ وہ لکڑی اور ٹین کا ایک ایسا ڈھانچہ تھا جو چھت کی طرف سے اور کناروں پر کھلا زیادہ اور بند کم تھا۔ بہرحال اس میں چند تخت اور میزوں کو رکھ کر ایک ڈائس بنا دیا گیا تھا اور لاؤڈ سپیکر بھی نصب تھا۔ یہ ہمارے لیے کافی تھا۔ مجمع کی اکثریت ماں گاؤں کے کپڑا بنانے والے دستکاروں اور ان کے بچوں پر مشتمل تھی۔ ظاہر ہے کہ دہلی متالوں کے پڑھنے کی وہاں پر کوئی گنجائش نہیں تھی۔ میں اپنے دل میں سوچتا رہا کہ اس چھوٹے سے شہر میں پانچ سو، ہزار آدمی آخر کس خیال سے اور کیا توقع سے کمرہ میں سننے کے لیے جمع ہوئے ہیں؟ ان کی ایک خواہش تو نظام سے تفریق و درجہ بندی کی ہوگی، مشاعروں کی روایت ہمارے ہاں بہت پرانی ہے۔ لیکن وہ ترقی پسندی کے بارے میں بھی جاننا چاہتے ہوں گے، دران کے دلوں میں یہ مسد بھی ہوگی کہ ان لوگوں کے شعرا و ادب میں شاید ایسی باتیں بھی ہوں گی جن میں انہیں اپنے دکھوں، اپنی بے نام آرزوؤں و زندگی کو بہتر بنانے کی تمناؤں کی تصویر نظر آئے۔ معصوم ہیں جب میں نے اور ہمارے دورے مقررروں نے تقریریں کیں، تو ہم اپنی تحریک کے مقاصد انہیں بتا کر اپنے جوان کارکن جیسے دوسرے محنت کشوں کا ترجمان و خادم ثابت کرنے میں کامیاب ہوئے یا نہیں، بات وہ باتوں کا مجھے یقین ہے۔ ایک قویہ خواہ ہم نے ان لوگوں کے قریب آکر، جن کی زندگی ورجن کے بند جمہوری مقاصد کی ترجمانی کے ہم اعویدار تھے، اپنے خیالات

اور نظمیں ان کے سامنے پیش کر کے ذہنی اور روحانی قوت حاصل کی۔ ہمارے حوصلے بڑھے اور اپنی ادبی مساعی کی اچھائیاں اور ان کی کمزوریوں کا ہمیں پہلے کے مقابلے میں زیادہ بہتر احساس ہوا۔ دوسرے یہ کہ ہمارے شاعروں (کیفی، اعظمی، سردار جعفری، ساحر وغیرہ) کی وہی نظمیں عوام میں سب سے زیادہ پسند کی جاتی ہیں جو سیاسی، جمہوری یا انتہائی خیانت کا اظہار صاف، براہ راست اور پر اثر طریقہ سے کرتی ہیں۔ غنیہ غزلیں اب بھی جاذبیت رکھتی تھیں، عشق و محبت کی وردات کا بیان دونوں کو بر مانتا تھا۔ لیکن مشاعروں میں مڑپ اور حرارت ان اچھی نظموں سے زیادہ پیدا ہوتی تھی، جن میں شاعر ظلم کرنے والوں پر ضرب لگاتے تھے، ریاکاریوں کی پول کھولتے تھے، جمہور کی اصلی حالت کا موثر بیان کرتے تھے۔ اتحاد، عمل اور جدوجہد کا پیام اور ایک ایسے آنے والے زمانے کی بشارت دیتے تھے جس میں آزادی، خوشحالی اور انصاف کا دور دورہ ہوگا۔

اس خیال کی تصدیق صرف مالی گاؤں کے ہی ایک مشاعرے سے نہیں بلکہ اور بہت سے مشاعروں اور ادبی محفلیوں میں ہمارے تجربے سے ہوتی تھی۔ بمبئی میں پنجابی مسلمانوں کی ایک انجمن ہر سال بڑے دھوم دھام سے ”ہفتہ اقبال“ مناتی تھی، جہاں مبارک علی فتح علی خاں قواں کی قوائی بھی ہوتی تھی۔ اقبال کا سہارا لے کر رجعت پسند قسم کی تقریریں بھی (سہ) ان موقعوں کے جب دو ایک قابل اور روشن خیال لوگوں، مثلاً ڈاکٹر حسین کو قباں کی شاعری پر تقریر کرنے کے لیے مدعو کیا گیا تھا) اور ایک بڑا آل انڈیا قسم کا مشاعرہ۔ ان تمام تقریروں کے منتظمین جن میں سے بیشتر بڑے سرکاری ملازمین تھے، ترقی پسند اب کی تحریک سے سخت متنفر تھے۔ لیکن اب بمبئی میں مشاعرہ کرنے کے لیے ان کے لیے یہ ناممکن ہو گیا تھا کہ چند ترقی پسند شاعروں کو اپنے مشاعروں میں شرکت کے لیے مدعو نہ کریں۔ جو جس طرح تباہی کی حیثیت تاخیر تھی اوپچی تھی کہ ردو کے کسی بھی مشاعرہ میں جس میں سارے ملک سے شاعر بلائے جائیں، ان کو نہ مدعو کرنا (یا جبراً تباہی کو نہ بلانا) گویا اس بوسن و ہاسن کی بات بنا دینا تھا۔ پھر بھی ہم گویا فوجیں سنائی دیتی تھیں کہ ماہر اقتدار کی صاحب اس کی پوری کوشش کر رہے ہیں کہ جو جس کو سنا پڑے، کہ وہ صاحب کے خیال سے مطابق ملے اور بے دین ہیں، مسلمان اپنے کسی اجتماع میں مدعو نہ کریں۔ لیکن مسلمان ہوں یا کسی بھی قوم کے عوام وہ بے دینوں کے مقابلے میں سب ایمانوں سے زیادہ غرت کرتے ہیں۔ اور مشاعروں سے جن انجمنوں اور اس کی توقع کرتے ہیں کہ وہ ظلم، جہالت اور ریاکاری پر بے درجہ حملے کریں۔ فارسی و اردو کے شاعروں نے صدیوں سے خاندان شکیبائی،

جاں ملا اور ریاکار زاہد اور شیخ کی قلمی کھولی ہے اور زندہ دل اور حق پرست عوام سے خراج تحسین حاصل کیا ہے۔

بہر حال ان خالص "اسلامی" مشاعروں میں جوش صاحب کا مدعو کیا جانا کوئی غیر معمولی بات نہ تھی۔ وہ ایک طرح سے ناگزیر تھے۔ تعجب کی بات یہ تھی کہ ان میں نو جوان ترقی پسند شعراء، سردار جعفری، کشفی اعظمی، مجروح، ساحر وغیرہ بھی مدعو کیے جاتے تھے۔ تین سال تک میں نے ان مشاعروں میں شرکت کی۔ چار پانچ ہزار آدمیوں کے بڑے مجمع میں بارے یہ شاعر اور ان کی سیاسی نظمیں اتنی مقبول ہوتی تھیں کہ اساتذہ کے علاوہ (جوش، جگر، حفیظ جالندھری) اور کسی کو شاید ہی اتنا پسند کیا جاتا ہو۔ مجمع کی طرف سے بار بار مطالبہ ہوتا کہ انہیں ایک سے زیادہ نظمیں پڑھنے کا موقع دیا جائے۔ لیکن منظمین مشاعرہ کی کوشش یہی ہوتی تھی کہ انہیں کم از کم وقت ملے۔ پھر وہ ان سے یہ بھی درخواست کرتے کہ زیادہ "سخت" نظمیں نہ پڑھیں۔ لیکن حاضرین مشاعرہ ان تمام شرائط کے پابند نہ تھے اور وہ اصرار کرتے رہتے اور منظمین اور شاعر دونوں سے اپنی مرضی منوا کر دم لیتے۔

اس صورت حال سے ہمیں خوشی اور اطمینان اور مابہر القادری صاحب اور ان کے ہم خیال رجعت پرستوں اور ترقی پسند تحریک کے مخالفوں کو سخت تکلیف اور کوفت ہوتی تھی۔ عام طور سے مشاعرہ کے بعد ترقی پسندوں کی مخالفت میں چند اخباروں اور رسالوں میں اس مخالف حلقہ کی طرف سے ضروری مضامین شائع کیے جاتے تھے، جن میں وہی پرانے الزم بار بار دہرائے جاتے تھے۔ ایک مرتبہ راجہ صاحب محمود آباد، جو اس زمانہ میں آل انڈیا مسلم لیگ کی ورکنگ کمیٹی کے ممبر تھے اور ساتھ ہی ساتھ جماعت اسلامی قسم کی ایک تنظیم قائم کرنے کی کوشش کرتے رہتے تھے، بمبئی تشریف لائے۔ ان دنوں موصوف کا جوش ایمانی یورے شباب پر تھا اور سننے میں آیا تھا کہ محمود آباد میں اپنے عالیشان قصر سے باہر انہوں نے ایک حجرہ ہوا یا ہے، جہاں بیٹھ کر عبادت و قرآن خوانی کرتے رہتے ہیں اور اس سے جو وقت بچتا ہے اس میں (عبادت کے ساتھ مرد مومن کے لیے فقر بھی ضروری ہے) بکریاں چرات ہیں۔ بمبئی میں مابہر القادری صاحب پہلے سے ہی موجود تھے۔ ان دونوں صاحبوں نے بمبئی کی دلچسپ ہستی حکیم مرزا حیدر بیگ (جن کی سیاست حالات کے ساتھ ساتھ بدلتی تھی اور جو طبیعت اور واساری کے ساتھ شاعری کا بھی شوق رکھتے تھے) کے ساتھ مل کر باقاعدہ ایک جلسہ منعقد کیا جس کا مقصد مسلمانوں کو ترقی پسند تحریک کے خلاف درغلانا تھا۔ ہم کو اس جلسہ کی اطلاع اس وقت ہوئی جب اس کی تفصیلی روداد ہم نے بمبئی کے ایک مسلم سنی اخبار میں

پڑھی۔ اس جلسہ میں (ہمیں بعد میں پتہ چلا) حاضری تو شاید پچاس آدمیوں سے زیادہ کی نہ تھی، لیکن اس کی روداد اس اخبار کے تین، چار کالموں میں پھیلی ہوئی تھی۔ زبان کو خراب کرنے کے الزام سے کرفاشی اور کفر تک کا الزام اس میں ہم پر لگایا گیا اور آخر میں ہمیں کافر قرار دے کر مسلمانوں سے ہمیں بائیکاٹ کرنے اور قتل تک کر دینے کے لیے کہا گیا۔ مجھے ان حضرات کے اس غیظ و غضب اور اس طرح جامہ سے باہر ہو جانے پر کافی تعجب ہوا، اور خاص طور پر اس وجہ سے کہ ان تینوں صاحبوں سے میرے ذاتی تعلقات گورہی تھے لیکن پھر بھی کافی خوش گوار تھے۔ دوسرے ترقی پسندوں سے بھی یہ حضرات اچھی طرح ملتے جلتے تھے۔ لیکن تعصب اچھے اچھوں کو اندھا اور بد اخلاق بنا کر ان سے غیر انسانی حرکتیں کروا دیتا ہے۔ جب اہل قدار اور ان کے ہوا خواہ محسوس کرتے ہیں کہ وہ نظریات اور خیالات، جن کی مدد سے وہ عوام کو جھوک دے کر اپنا مطیع اور طرفدار بناتے ہیں اور اپنے استعمالی اعمال پر پردہ ڈالتے ہیں، نئے انقلابی تصورات کی زد میں آکر اپنا اثر کھو رہے ہیں اور ان کا جادو ٹوٹ رہا ہے۔ پھر ان کے پاس سوا افتراء، دروغ اور تشدد کی دھمکیوں کے نئی ترقی پسند قوتوں کا مقابلہ کرنے کے لیے اور کون سا وسیلہ رہ جاتا ہے؟ رجعت اور ترقی کی اس ٹکر میں وضعداری، پرانے تعلقات، دوستی یا قرابت کیسے سلامت رہ سکتی ہے؟

میں ناشائستہ اشتعال انگیزی کا جواب دینا ہمارے لیے ضروری تھا۔ اس لیے بھی کہ خود ہمارے کئی نوجوان رفیق غصے سے الپ پیسے ہو رہے تھے۔ آپس میں مشورے کے بعد ہم نے طے کیا کہ ہم ایک نئے قسم کا ادبی اجتماع کریں۔ اس میں ترقی پسند شعراء اپنا کلام سنائیں۔ کرشن چندر اور احمد عباس اپنے افسانے پڑھیں اور ایک مختصر مقالہ ترقی پسند ادب کی تحریک کے اغراض و مقاصد کی وضاحت کرتے ہوئے اس اجتماع میں پیش کیا جائے۔ انجمن کا اور ”نیا ادب“ کو روپیہ کی بھی ضرورت تھی۔ اس لیے ہم نے سوچا کہ ہم اس اجتماع میں دانش کے ٹکٹ لگائیں، اور پھر انٹر فضا سازگار ہو تو حاضرین سے بھی چندہ جمع کریں۔ اگر ہمیں اس میں کامیابی ہوگی تو یہ بات ثابت ہو جائے گی کہ بمبئی کے اردو نواز حلقوں پر ہمارے خلاف پروپیگنڈہ کا کوئی اثر نہیں ہوا ہے اور ہماری تحریک میں وہ نہ صرف دلچسپی لیتے ہیں بلکہ اس کی مالی مدد کر کے اس کی بقا اور ترقی کے بھی خواہاں ہیں۔

بمبئی کے ایک مرزئی مقام ”انجمن اسلام ہائی اسکول“ کے خوبصورت ہال میں یہ ادبی اجتماع ہوا۔ دانش ٹکٹ صرف ”ٹھہ آنے کا تھا۔ پہلے ہمارا خیال تھا کہ ٹکٹ ایک روپیہ کار نہیں۔ لیکن ہمارے ادب کے شوقین مزدور رفیقوں نے تخفیف پر اصرار کیا۔ اس لیے اسے کم

کرنا پڑا۔ اس اجتماع میں کوئی دو ڈھائی سو کی حاضری رہی ہوگی۔ ساعر، مجروح، ساحر، مجاز، سردار جعفری، کٹنی، رفعت سروش، نیاز حیدر (جو نام مجھے یاد ہیں) کو سننے کے لیے اتنے آدمیوں کا جمع ہو جانا کوئی خاص بڑی کامیابی تو نہ تھی، لیکن ہمیں دراصل فکر اس کی تھی کہ ابھی تک بڑے جلسوں میں افسانہ سنانے کا تجربہ نہیں کیا گیا تھا۔ لوگ اسے پسند کریں گے یا نہیں؟ مجھے اب یاد نہیں کہ وہ کون سا افسانہ تھا جو کرشن چندر نے پڑھا، لیکن اس کے پڑھے جانے پر جو اثر اس جلسہ اور مجھ پر ہوا تھا وہ میں ابھی تک محسوس کر سکتا ہوں۔ لاؤڈ اسپیکر کے باوجود کرشن کی آواز کافی آہستہ تھی اور اس میں اتار چڑھاؤ بھی بہت ہی خفیف سا تھا۔ وہ کوئی بیس پچیس منٹ تک نظریں کاغذ پر ٹرائے اپنی کہانی پڑھتے رہے۔ مجمع پر مکمل سکوت طاری رہا۔ ایسا سکوت جس میں دگوں کے سانس لینے تک کی آواز سنائی دیتی تھی۔ لیکن جب وہ کہانی ختم کر کے باطل چھپے کی صف میں جا کر بیٹھ گئے تو یکا یک لوگ جیسے چونک گئے اور پھر بڑی دیر تک تالیاں بجاتی رہیں۔ اس تجربہ کی کامیابی پر مجھے بڑی خوشی ہوئی۔ اس کے معنی یہ تھے کہ افسانہ نگاری کے ساتھ ساتھ ہم داستان گوئی کی روایت کو ایک نئے عوامی، اجتماعی طریقے سے زندہ کرنے کا پہلا قدم اٹھا رہے تھے۔ ابھی تک صرف ہمارے شاعر ہی اپنی تخلیقی بڑے مجموعوں میں یہ راست لوگوں کے سامنے پیش کرتے تھے۔ اب ہم افسانوں کو بھی بڑے جلسوں میں پڑھ کر عوام سے ایک نیا قریبی تعلق قائم کر سکتے تھے۔

جلسے کے ناتے کے کچھ پہلے میں نے حاضرین سے چندے کی پیل کی۔ ٹکٹوں کے فروخت سے ہمیں شاید سو ڈیڑھ سو روپے ہی ملے تھے جو ہماری توقعات سے کم تھے۔ لوگوں نے ایک ایک، دو دو روپیہ، اٹھایا، چونیاں دینا شروع کیں اور اس طرح سو روپے کے قریب در جمع ہوئے۔ میراجی بھی اس جلسے میں موجود تھے۔ ہم سب جانتے تھے کہ ان کی مالی حالت کافی خراب تھی۔ لیکن انہوں نے اپنی جیب سے دس روپیہ کا نوٹ نکال کر چندہ کی جھولی میں ڈال دیا اور خود لوگوں سے زیادہ چندہ دینے کی اپیل کی۔ ہم سب میراجی کی اس سخاوت سے بہت متاثر ہوئے۔ اس لیے کہ وہ ہمیشہ اس کا بھی اعلان کرتے رہتے تھے کہ وہ اصولی طور پر ہم سے اختلاف کرتے ہیں۔ تمہوں دگوں میں اس اجتماع میں شریک ہونے والوں میں صرف ااکارہ نرگس اور جدن بائی تھیں۔ جو بہت ہی سادہ کپڑے پہنے ہوئے ایک کنارے بیٹھی تھیں۔ چوتے وقت انہوں نے کافی بڑی رقم معذرت کے ساتھ ہماری جھولی میں ڈال دی، جو شاید باقی سب لوگوں کی دی ہوئی کل رقم سے برتر تھی۔ میں نے اپنے دل میں ماہر القادری، راجہ صاحب منو، آبا، اور حکیم مرزا حیدر بیگ کا شکریہ ادا کیا۔ اگر انہوں نے ہم

پر اپنی خاص نظر عنایت نہ کی ہوتی تو ہم نہ اتنا کامیاب اور دلچسپ جلسہ کرتے اور نہ انجمن کے لیے اتنی بہت سی رقم جمع کرتے۔ (سعادت حسن منٹو نے حکیم صاحب کا نام مرزا "ہینڈ بیک" رکھ دیا تھا۔ یہ نام ان سے بری طرح چپک گیا اور عام طور پر لوگ انہیں اسی نام سے یاد کرتے گئے۔)

ملک کی عام جمہوری تحریک کے ساتھ ساتھ جیسے جیسے ہمارے ترقی پسند ادب کی تحریک عوام میں مقبول ہوئی، اسی تناسب سے رجعت پرست عناصر (جن میں فرقہ پرست سب سے نمایاں تھے) کا غصہ بھی ہمارے خلاف بڑھتا جاتا تھا۔ وطن کے علوم سے ہمارا پیغام، اتحاد، باہمی آشتی، ترحم، تہذیب، سامراج اور جمہوریت کے دشمنوں کے خلاف جدوجہد کا اور ان کا باہمی منافرت اور سامراج سے سمجھوتے اور دوستی کا پیغام تھا۔ جوش صاحب نے اس زمانہ میں ایک طویل سیاسی نظم لکھی جو مادر وطن اہل وطن، اور ملک کی بڑی سیاسی جماعتوں سے خطاب کرتی ہے۔ لکھنؤ میں ترقی پسندوں نے ایک خاص جلسہ عام کیا جس میں جوش صاحب نے یہ نظم بڑے شہوہ کے ساتھ پڑھی۔ عام لوگوں میں یہ نظم بہت مقبول ہوئی لیکن ان لوگوں کی پیشانیوں پر بل پڑ گئے جو ہندو مسلم عوام کے جمہوری اتحاد کے مخالف تھے۔

احمد آباد گوجکرات کا دار الحکومت ہے۔ لیکن وہاں پر اردو بولنے والوں کی کافی بڑی تعداد ہے اور اردو زبان کی روایتیں وہاں پر صدیوں پرانی ہیں۔ گجرات پنجاب کی طرح ہندوستانی بولنے والے علاقے سے متصل صوبہ ہے۔ اس لیے گجراتی عام طور سے ہندوستانی سمجھے لیتے ہیں۔ نیز احمد آباد کے سوتی موں کے مزدوروں میں کافی بڑی تعداد شمالی ہند کے اردو بولنے والے مزدوروں کی ہے۔ ان کا طبقاتی اور سیاسی شعور بھی کافی بلند ہے اور احمد آباد کی مزدور تحریک میں وہ ہمیشہ آگے بڑھ کر حصہ لیتے ہیں۔ ان میں اچھے چھوٹے شاعر بھی ہیں۔ تہہ رحید برہی کی سیاسی وراثت، بی نظمیں ہمارے ہفتہ وار "نیا زمانہ" میں وقت فوقتاً شائع ہوتی رہتی تھیں۔ احمد آباد میں گجراتی کے ترقی پسند مصنفین کی انجمن پروفیسر بیال گوہری، اور جیوئی، ال ٹاندھی نے 1936 میں ہی قائم کی تھی، جس میں گجراتی کے نئی نئی شاعر اور ادیب شامل ہوئے۔ یہ انجمن فنی اور فنی رہی۔ 1946 میں وہاں اردو کی انجمن کی بھی ایک شاخ بنی جس میں کافی کالج کے طلباء، اہل کے مزدور اور دوسرے لوگ شامل ہوئے اور انہوں نے احمد آباد میں ترقی پسند مصنفین کی جانب سے ایک اردو کانفرنس، انجمن کے مرنے سے مشورہ دے دیا۔ احمد آباد کے رفیقوں کا ہم سے ملنا بہت کم تھا۔ ہم ہمیشہ سے ترقی پسند ادیبوں، شاعروں کی طرف سے اپنی احمد آباد جیتیں، کانفرنس کا یاد رکھنا تھا۔ ان کے لیے یہ ملنا بہت کم

کہ کانفرنس کے اخراجات اور احمد آباد کی انجمن کے ضروری مصارف کے بعد کانفرنس اور مشاعرے سے جو رقم جمع ہو وہ مرکز کو دی جائے تاکہ ہم ”نیا ادب“ کو باقاعدگی سے نکال سکیں اور اسے بہتر بنا سکیں۔ احمد آباد والوں نے ہماری شرطیں بخوشی قبول کیں۔ بمبئی سے جوش صاحب، مجاز، ممتاز حسین، کرشن چندر، حمید ختر، کیفی، مجروح، ساحر، سردار جعفری، نیاز حیدر، اور میں کانفرنس میں شرکت کے لیے گئے۔ ممکن ہے اور بھی چند آدمی رہے ہوں لیکن اب مجھے ان کے نام یاد نہیں۔

کانفرنس کے لیے احمد آباد کا سب سے اچھا اور خوبصورت بنا ہوا ہال منتظمین نے میونسپلٹی سے کرایہ پر لیا تھا۔ یہ بھی بغیر مخالفت کے نہیں ہو سکا۔ احمد آباد کی میونسپلٹی میں کانگریس والوں کی اکثریت تھی۔ انہیں ہمیں ہال دینے پر کوئی اعتراض نہیں تھا لیکن بعض مسلم لیگی عناصر نے اس کی مخالفت کی۔ انہوں نے کانگریس کا دشمن ہونے کے باوجود ان کے ساتھ ساز باز شروع کی اور کہا کہ ترقی پسند مصنفین کی کانفرنس کے عام مسلمان خلاف ہیں۔ کانفرنس سے نقص امن کا خطرہ ہے۔ اس لیے ہال ہمیں نہ دیا جائے۔ ان کی اس دھمکی سے کام نہیں چلا۔ بعض دوسرے زیادہ سمجھدار مسلمانوں نے اس بات سے اتفاق نہیں کیا، اور بالآخر کانفرنس کے لیے ہال مل گیا۔ اب شہر میں یہ افواہیں اڑائی جانے لگیں کہ مسلم لیگی کانفرنس کو توڑ دیں گے۔ اس میں مار پیٹ ہوگی، لوگوں کو اس میں شریک نہ ہونا چاہیے وغیرہ۔

گو اس کانفرنس میں بھی داخلہ ٹکٹ سے تھا۔ لیکن ہم جب ہال میں داخل ہوئے تو وہ کچھ کھج بھرا ہوا تھا۔ اس میں آٹھ سو، ہزار کے قریب آدمیوں کے بیٹھنے کی جگہ تھی۔ کوئی کرسی خالی نہ تھی۔ بہت سے لوگ کھڑے ہوئے بھی تھے۔ اس ہال میں جس کا ڈانس بالکل تھیمٹر کے اسٹیج کی طرح بنا ہوا تھا، اور ہمارے احمد آباد کے منتظمین نے غضب یہ کیا ہوا تھا کہ ڈانس کے کنارے پر فلکسٹروں والی زمینی روشنی (فلٹ لائٹ) لگا دی تھی، جس کی وجہ سے ہم لوگوں پر جو باہر سے آئے تھے اور اسٹیج پر دو لائٹوں میں بیٹھنے گئے تھے، تھیمٹر کے ایکٹروں کی طرح تیز روشنی پڑ رہی تھی۔ ہزاروں آنکھوں کی زد میں مسلسل کئی گھنٹے تک رہنا ویسے بھی تکلیف دہ ہے۔ میرے خیال میں ہم میں شاید ہی کوئی ایسا رہا ہو جسے ایڈر فٹس کے لوگوں کی طرح اپنی نمائش کا شوق رہا ہو۔ پھر یہ مجمع ہمارے لیے اجنبی تھا۔ زیادہ سے زیادہ ہم میں سے چند کے ناموں سے بعض لوگ واقف رہے ہوں۔ جوش، کرشن چندر، مجاز کی صورتیں ہی دیکھنے بہت سے لوگ آئے ہوں گے۔ میں اپنے دل میں سوچتا رہا کہ ہماری قوم اپنے ادیبوں اور شاعروں سے کتنی محبت کرتی ہے کہ ٹکٹ لے کر اتنے بہت سے آدمی وہاں پر جمع ہو گئے ہیں۔

مجھے خیال آیا کہ اس مجمع میں ہمارے بہت سے مخالف بھی ہوں گے۔ ہمارے اتحادیوں کے دوستوں نے (وارث علوی، تبسم، قادری وغیرہ جو کانفرنس کے منتظمین میں سے تھے) ہمیں بتایا تھا کہ بعض حصوں کی جانب سے کانفرنس میں گڑبڑ کر کے اسے توڑ دینے کی ہمکنی برابر جاری ہے، اور حالانکہ وہ مجھے یہی یقین دلاتے رہے کہ مخالف چوتھے بھی نہیں کر سکیں گے، لیکن ان کی گھبراہٹ چھپائے نہیں جیتی تھی۔ کیا ہم اپنے دوستوں اور خیر اندیشوں کی توقعات پوری کر سکیں گے؟ کیا وہ ہمارے شعراء، ادباء، تاریخی نگار، اور ہمارے کردار کے اس مظاہرے سے مطمئن ہوں گے؟ ہمارے مخالف کانفرنس میں کیا رویہ اختیار کریں گے؟

پہلے دن کانفرنس بون ڈھائی تین گھنٹے رہی۔ اس دن کے صدر غالباً ارشد تھے۔ ان کا خطبہ سکریٹری کی رپورٹ اور پھر اس کے بعد چند شاعروں کی نظمیں، اور بس۔ دوسرے دن میں صدر تھے۔ اس دن کے پروگرام میں ممتاز حسین و حمید اختر کے مقالے، اور جعفری کی تقریر اقبال کی شاعری پر تھی۔ آخر میں چند شاعروں، نظمیں سنائی گئیں۔ جب پہلے دن کوئی گڑبڑ نہیں ہوئی تو دوسرے دن کہنا شروع کیا کہ دوسرے دن گڑبڑ ضرور ہوگی۔ اس کی وجہ سے ہمارے ذہنوں میں کافی تاؤ تھا۔ میں جب صدارتی تقریر کر چکا تو جعفری کی تقریر شروع ہوئی۔ جعفری بہت اچھے متر ہیں۔ ان کی تقریر میں روانی اور جوش ہوتا ہے اور ان کی دلیلیں منطقی ہوتی ہیں۔ جب وہ کوئی نادرہ منٹ تک بول چکے اور معلوم ہو رہا تھا کہ مجمع ان کی تقریر سے متاثر ہو رہا ہے، تو مجمع کے درمیان سے ایک صاحب ایک دم کھڑے ہو گئے اور بڑے بیانی انداز میں پتہ چلا کر بنے لگے کہ ”جعفری صاحب اقبال کو غلط رنگ میں کیونست بنا کر پیش کر رہے ہیں۔ ان کی تقریر سے اقبال کی اسلامی روح بے چیں ہوئی۔ ہم اس تقریر کو غنا نہیں چاہتے۔“

یہ حضرات متدنی مسلم لیگ کے بہت مہتمم افراد میں سے تھے۔ پست قدم، بہت دھڑلے پتے، سیاہ و فام، سامنے کی کہانی کی جھٹکا لگے ہوئے اور سر پر اپنے سر سے بھی بڑی سیاہ بالوں کی ٹوپی اوڑھنے ہوئے۔ تین چار صاحبوں نے ان کی حمایت میں ”نعرہ، گلبرہ اللہ اکبر“ بند کیا۔ دوسری طرف مجمع میں بہت سے لڑکوں نے غصہ میں آکر چلانا شروع کیا۔ ”جینے جاؤ“ جعفری کی تقریر رک گئی۔ میں فوراً کھڑ ہو گیا اور سب سے خاموش ہو جانے کی درخواست کی۔ پھر میں نے ان صاحب سے کہا کہ ”جعفری صاحب ہمارے پروگرام کے مطابق تقریر کر رہے ہیں۔ ان کا پہلے سے اعلان کیا گیا تھا۔ یہاں پر اسٹریوٹائپ کی تقریر جسی سننے کے لیے آئے ہیں۔ بہت کچھ ان کے نقطہ نظر پر اعتراض ہو سکتا ہے، جیسا

کہ آپ کو ہے۔ جعفری کی تقریر کے بعد میں آپ کو موقع دینے کے لیے تیار ہوں کہ آپ بھی یہاں آکر اپنا نقطہ نظر پیش کریں۔ لیکن ان کی تقریر کے درمیان غل چانا ٹھیک نہیں ہے۔ اگر آپ اس کے لیے تیار نہیں ہیں تو آپ لوگ جلسہ سے باہر جا سکتے ہیں۔“ مجمع پر خاموشی طاری ہو گئی۔ وہ صاحب کچھ بڑا کر خاموش ہو گئے، جعفری نے تقریر دوبارہ جاری کی۔ اقبال، ان کی شاعری اور ان کا فلسفہ، جعفری کا مرغوب موضوع ہے۔ کبھی کبھی تو ہم بھی جعفری کی اقبالیات سے عاجز آ جاتے تھے۔ اب اس اعتراض کے بعد تو انہوں نے اور بھی جوش میں آکر تقریر کی۔ اقبال کا بہت سا کلام انہیں اذہر ہے۔ اپنے دلائل کو ثابت کرنے کے لیے انہوں نے اقبال کے اتنے فارسی اور اردو کے بر محل اشعار پڑھے کہ ایک سال سا چھ گیا۔ ان کے بعد میں نے معترض صاحب سے کہا کہ وہ ڈانس پر آکر تقریر کریں۔ وہ کسی قدر گھبرائے ہوئے تھے۔ انہوں نے کوئی دس پندرہ منٹ بے ربط اور بیجانی انداز میں تقریر کی جس میں کمیونسٹوں پر بے سرو پا الزامات اور دھمکیاں زیادہ اور اقبال کی شاعری کے متعلق موصوف کا نقطہ نظر کم تھا۔ لیکن ان کی اس تقریر کے بعد، غائباً جب انہوں نے یہ محسوس کیا کہ وہ مجمع کو منتشر کرنے اور ہم پر ناراض ہو کر حملہ کروانے میں ناکام ہو گئے تو ان کا بھی جوش ٹھنڈا پڑ گیا اور کانفرنس کی کارروائی پروگرام کے مطابق جاری رہی۔ اس کے بعد پھر کوئی گڑبڑ نہیں ہوئی۔ تیسرے دن کے آخری اجلاس میں مشاعرہ تھا۔ اس دن مجمع سب سے زیادہ تھا۔ باہر سے آنے والے مہمانوں کے علاوہ بہت سے مقامی شاعروں نے بھی اپنی نظمیں اور غزلیں مشاعرے میں سنائیں۔ آخر میں تھنڈہ کرے جوش صاحب، کیفی، جعفری، سحر، مجروح، اور نیاز حیدر کو لوگوں نے بار بار پڑھوایا۔ بڑی رات گئے مشاعرہ برخاست ہوا، اور کانفرنس خیر و خوبی کے ساتھ ختم ہوئی۔

احمد آباد سے جوش صاحب، ورکرشن چندر بمبئی واپس چلے گئے۔ باقی لوگ سورت گئے جہاں کے ترقی پسندوں نے ہمیں ایک دو دن کے لیے مدعو کیا تھا۔ سورت کے نام سے ہمارے ذہن میں وہ دکنی کا خیال آتا ہے۔ انگریز کے پہلے مرکز کا، جہاں سے وہ ہمارے وطن میں داخل ہوئے، مغلیہ عہد کی سب سے بڑی بندرگاہ کا، لیکن جدید سورت میں سوانے دریا کے کنارے کچھ دیواروں اور کھنڈروں کے اس قدیم سورت کی کوئی نشانیاں نہیں معلوم ہوتیں۔ سورت میں اردو کا چلن (گو وہاں کے عام لوگوں کی زبان گجراتی ہے) غالباً اس زمانے کی سب سے بڑی نشانی ہے۔ وہاں ہم بہت سے ایسے شاعروں سے ملے (جن میں سے اکثر مسلمان تھے) جو گجراتی اور اردو، دونوں میں غزل کہتے ہیں۔ سورت میں ہمارا

بڑا پر تپاک خیر مقدم ہوا، جس کی ایک خصوصیت یہ تھی کہ وہاں کے مقامی مسلم لیگ کے لیڈر بھی اس میں پیش پیش تھے۔ سورت میں ہمارے اجتماع کی صدارت مشہور گجراتی ادیب اور جرنلسٹ فخر مہتری صاحب نے کی۔ وہاں دو دن کا پروگرام تھا، اسی طرح کا جیسا کہ احمد آباد میں، لیکن اس سے چھوٹے پیمانے پر۔ پہلے ان تقریریں ہوئیں، مقالے پڑھے گئے اور دوسرے دن مشاعرہ ہوا۔

میں نے محسوس کیا کہ احمد آباد میں، اور سورت میں اس سے بھی زیادہ، جس کا مجمع اس میں سننے کے لیے جمع ہوا تھا، اس میں مقالہ پڑھنا ذرا زیادتی ہی تھی اور پھر ممتاز حسین کا مقالہ، اس کا ثقل طریقے سے پر مغز ہونا ہی غالباً ان جگہوں پر اس کی سب سے بڑی ناموزونیت تھی۔ مجمع خاموش اور لحاظ کے ساتھ اسے سنتا رہا۔ لیکن وہاں پر اسے سمجھنے والے کسی معلوم ہوتے تھے۔ ادبی موضوعات پر بہت ہلکی پھلکی تقریریں تو گوشت کریتے تھے، لیکن ادب کے پیچیدہ مسئلے پر متناہی نہ کیا وہ نہیں چاہتے تھے۔ متناہی تو از بھی، ان کی تحریر کی طرح صاف نہیں ہے۔ یہ درجہ مشکل تھی۔ سورت میں مشاعرہ کئی نظمیں کے ہاتھ رہا۔ آخر میں لوگ باصرہ انیس کو گھنٹے، گھنٹے تک سنتے رہے۔ انہوں نے اپنی سیاسی نظمیں بڑے زور و راور شخص انداز میں تحت النظا میں سنیں جس کے وہ اس وقت ماہر ہو گئے تھے، اور جوان کے کلام کے انہی رنگ کے یہ موزوں بھی ہے۔ یہ نظم ختم کرنے کے بعد مجمع کی جانب سے اصرار ہوتا تھا کہ وہ اور سن میں تو کتنی میری طرف دیکھتے تھے۔ یہاں ہے؟ ایسے موقعوں پر میری قطعی رائے یہ ہوتی تھی کہ ترقی پسند شاعروں کو، اپنی شاعری کی طرح مشاعروں میں نغمے بالکل نہ کرنا چاہیے اور خندہ پیشانی سے حاضرین سے متبادلت پرے کرنے چاہییں۔ جب میں اچھے اچھے نغیدہ شاعروں کو مشاعروں میں شریک ہونے سے منع کرتی ہمت اور ان کی بے عقلی کا رونا روتے ہوئے سنتا تھا تو مجھے بڑی کوفت ہوتی تھی۔ اس طرح وہ راصل خواہی اپنی بڑائی اور غرور کا ظہار کرتے تھے۔ یہ سچ ہے کہ مشاعروں میں بھی بھی تقسیم ناشی ہوتی ہے اور بے ادبی کے منہم ہے ہوتے ہیں۔ انہیں اس قسم کی حرکتیں کرنے والے عام طور سے تھوڑے سے ہوگے ہوتے ہیں۔ عام طور سے ہمارے مشاعروں میں جن شاعروں کا مذاق اڑایا جاتا ہے یا جن کو لوگ ایک موقع پر سننے سے ہی نکار کر دیتے ہیں ان کی شاعری یا تو ہوتی ہی ہے خلیا قسم کی، یا وہ ایسی چیزیں پڑھتے ہیں جو مشاعروں میں پڑھنے کے لیے کسی نہ کسی سبب سے ناموزوں ہوتی ہیں، یا ان کے پڑھنے کا انداز مستحکم فیہ سہا ہے۔ میں نے کسی مشاعرے میں مشہور یا مستند شاعروں کا مذاق اڑاتے

ہوئے نہیں سنا۔ مولانا حسرت موہانی کی آواز بہت ہی خراب تھی اور وہ شاعروں میں شعر بھی پھٹی ہوئی آواز میں بری طرح پڑھتے تھے۔ لیکن لوگ انہیں ہمیشہ بڑے غور اور احترام سے سنتے تھے۔ بہر حال ترقی پسندوں کو عوام کی رائے اور فضا کا احترام ہی نہیں کرنا چاہیے بلکہ عوام کی طرف ان کا رویہ انیسیت اور رفاقت کا ہونا چاہیے۔ اگر کبھی کسی شاعرہ میں ان کا کلام پسند نہیں کیا جاتا تو انہیں حاضرین سے ناراض ہو کر روٹھنا نہیں چاہیے، اور یہ نہ سمجھ لینا چاہیے کہ لوگ جاہل یا بیوقوف ہیں، اور وہ خود اتنے بڑے علامہ دہر ہیں کہ ان کا کلام بلاغت عام لوگوں کی سمجھ سے بالاتر ہے۔ بالغرض اگر ایسا ہے بھی تو یہ ان کی اپنی حماقت تھی کہ انہوں نے شاعرے میں ایسا کلام پڑھا۔ بہر حال اگر شاعر ترقی پسند ہے تو اسے ایسے ناخوشگوار موقعوں پر سنجیدگی سے یہ سوچنا چاہیے کہ اس کے کلام، اس کے پڑھنے کے انداز، یا موقع اور محل کی کون سی خرابی یا ناموزونگی تھی، جس کے سبب سے وہ مقبول نہ ہو سکا؟ ہمارے عوام اپنے ادیبوں اور خاص طور پر اپنے دل پسند شاعروں سے بڑی محبت کرتے ہیں۔ ان کے اخلاق و کردار کی خامیوں و کمزوریوں کی طرف سے بھی وہ چشم پوشی کرتے ہیں۔ تو پھر اگر ہمارے شاعر اپنے عوام سے التفات برتیں، ان کی عزت کریں، اور ان کی محبت کے بدلے میں اپنی طرف سے بھی ان کو اطف و مدارات، اخلاص، عقیدت کی پیشکش کریں تو یہ جمہوری اخلاق کے عین مطابق ہوگا۔

تحریک اور اردو ہندی اور دوسری زبانیں

جہاں کے موسم میں مشاعرے کرنے کا دستور ہمارے یہاں عام ہے۔ لیکن اب جہاں جہاں مشاعروں کی تنظیمیں ترقی پزیر ہوں، وہاں اس کی کوشش کرتے تھے کہ مشاعرے کے علاوہ ادبی کانفرنس بھی ہو، نیز مشاعرے کے طرز کے ہوں، یعنی ان میں فنی طرز کی غزلیں نہ پڑھیں جائیں بلکہ شعرا اپنے ہر قسم کا کام سنائیں۔ غزل کی جگہ نظم خوانی کی محنتوں کی بنیاد تو محمد حسین آزاد اور حالی وغیرہ ہی ڈال چکے تھے۔ یہ بھی دستور عام ہو چکا تھا کہ سیکی اور تعلیمی کانفرنسوں اور تفریباتوں میں نظمیں پڑھی جائے لگی تھیں۔ لیکن نظم کو مشاعرہ کا اہم جز بنانے اور اسے مقبولیت عام دینے میں ترقی پزیر ہوں کا کافی حصہ ہے۔

انسانی زمانے میں گورنپور سے ہمارے پاس مجنوں کا خلیہ آیا کہ وہاں سینٹ اینڈریوز ہال کے ٹرکے ہر سال مشاعرے کرتے ہیں، لیکن اب وہاں بھی ادبی کانفرنس ہو گئی۔ مجنوں نے کہا کہ وہ اس موقع پر خاص کوشش کریں گے کہ پرانے مکتب خیال کے شجیدہ ادباء اور شعراء کے ساتھ ساتھ جدید اور اچھے ترقی پسند بھی مل جائیں تاکہ وہاں روہدادوں کو ایک دوسرے سے باطنی — ساتھ ملنے اور اپنی مسائل اور باہمی اختلافات پر بالمشافی گفتگو کرنے کا بھی موقع ملے۔ چچہ میں ہماری انجمن کی بولی شاخ نہ تھی۔ لیکن مجنوں کی ذات ہی ایک انجمن تھی۔ میں برس پستے ان سے تھوڑی دیر کے لئے مکتبہ میں طیم سے گھر پر مل تھا۔ اس کے بعد ان سے ملنے کا اشتیاق رہا، لیکن کبھی موقع نہ ملا۔ تاہم مجنوں کے مضامین اور دوسری نگارشات کے ذریعہ درجہ ذیل مشاعرے (دوستوں و فراق، حکیم،) کے وسیعے سے میں ان سے کافی واقف تھا۔ وہ ہماری زبان کے صاحب طرز، بیوں، نکتہ رس و درہیم نقادوں، علم دوست شخصیتوں میں ممتاز حیثیت رکھتے تھے۔ ترقی پسند ادب کی تحریک سے اس سے آواز سے ان کا الحاق میرے نزدیک کافی سمجھتا تھا۔ مجنوں اپنی کوششیں کے لیے مشہور تھے، ان کے والد

گورکھپور کے مسلمانوں کے بڑے گرم جوش لیڈر تھے اور صوبہ متحدہ کی قانون ساز اسمبلی کے ممبر تھے، جہاں پر وہ اپنی گرم کلامی کے لیے مشہور تھے۔ اس کے برخلاف مجنوں کے بارے میں کہا جاتا تھا کہ وہ ذاتی نام و نمود، جیسوں یا کانفرنسوں میں شرکت یا تقریر کرنے یا سیاست میں براہ راست حصہ لینے سے کوسوں دور رہتے ہیں۔ گوان کی ہمدردیاں قوم پرست اور اشتراکی سیاست کے ساتھ ہیں۔ ان کا کام بس گورکھپور کے کانچ میں انگریزی پڑھانا، مطالعہ اور کبھی کبھی لکھنا تھا۔ وہ ہماری ادبی کانفرنسوں میں بھی کبھی شرکت نہیں کرتے تھے۔ غالب اس کا ایک سبب ان کی صحت کی خرابی بھی تھی۔ جب ایسے شخص کی جانب سے ہمارے پاس یہ اطلاع آئی کہ وہ گورکھپور میں ادبی کانفرنس منعقد کرنے میں منہمک ہیں تو ہمیں تعجب بھی ہوا اور خوشی بھی۔ اس سلسلے میں بمبئی سے سردار جعفری، مجنوں کے ساتھ خط و کتابت کر رہے تھے۔ ہم نے طے بھی کیا کہ بمبئی سے سردار جعفری گورکھپور جائیں۔ لیکن آخر وقت پر کسی سبب سے وہ نہیں جاسکے اور ان کی جگہ مجھے گورکھپور جانا پڑا۔ بمبئی سے میرے حدود اور ٹولی نہ جا سکا۔ خود یو۔ پی۔ میں بہت سے ترقی پسند موجود تھے جو ہماری تحریک کی گورکھپور کانفرنس میں تمنا مندگی کر سکتے تھے۔

گورکھپور کی کانفرنس میں نہ بھگت سنگھ، نہ بھگت سنگھ کے آئے ہوتے اور مقامی شعراء بہت بڑی تعداد میں تھے۔ چنانچہ جہاں تک نثر کے حصے کا تعلق تھا، کانفرنس کا یہ پہلو بہت کمزور رہا۔ میں بھی عدیم الشرحی کے سبب سے کانفرنس میں پڑھنے کے لیے کوئی ادبی مقالہ لکھ سکا تھا اور سارے وقت یہ سوچتا رہا کہ محض ایک دو تقریر کرنے سے یہ بمبئی سے چل کر اتنی دور آنا کہاں تک درست ہے؟ مجھے تو خیال بہت سے ادیبوں، شاعروں و دوستوں سے ملنے کا موقع ملے گا اور اپنے وطن کی سرسبز زمین کی سوندھی خوشبودار اور مٹی سی ربان کی چاشنی سے جان کو تازہ کروں گا۔ لیکن وہ ڈگ جنہوں نے مجھے آنے چاہنے کا کرایہ دیا ہے وہ اب بھی اور جن کی محبت جبر کی مہمانداری ہر سے اور ہر طرف سے مجھے خیرے میں سینہ بولے ہے۔ محض میرے زبانی جمع خرچ پر اکتفا کرنے پر مجبور ہوں گے۔ بہر حال اس وقت مجھ سے مایوس بھی ہوئے تو ان اتنے میزبانوں کی طرف، جو خود بھوکے رو کر بھی بہت زیادہ کھانا کھا جانے والے مہمان کی ہوس پوری کرتے ہیں اور اپنی پیشانی پر زار بھی بل نہیں پڑنے دیتے، میرے گورکھپور کے میزبانوں نے اپنی بے اطمینانی کو مجھ پر ظاہر نہیں ہونے دیا۔

مجنوں نے مجھے بتایا کہ انہوں نے اس کانفرنس میں شرکت کے لیے پروفیسر رشید احمد صدیقی اور اقبال احمد جمیل صاحب کو خاص طور پر مدعو کیا ہے۔ اس زمانے میں یو۔ پی میں ترقی

پسند تحریک کے خلاف ایک نئی ہر اٹھی تھی۔ لکھنؤ میں ایک کتاب ”مداوا“ کے نام سے شائع ہوئی تھی جس میں بڑے غیر سنجیدہ در سو قیادہ انداز میں ترقی پسند ادب پر حملے کیے گئے تھے۔ احتشام حسین اور دوسرے ترقی پسندوں نے ”مداوا“ میں کیے گئے اعتراضات کے جوابات شائع کیے۔ ہمیں اس سلسلے میں سب سے زیادہ افسوس اور تعجب اس بات پر ہوا تھا کہ رشید احمد صدیقی صاحب کا بھی ایک مضمون ”مداوا“ میں شائع ہوا تھا۔ ترقی پسند ادیب ان سے اچھی طرح واقف تھے اور وہ ان سے۔ علی گڑھ کے پڑھے ہوئے تمام نوجوان ترقی پسند شاعر اور ادیب رشید صاحب کے شاگرد رہ چکے تھے۔ رشید احمد صدیقی صاحب نے کبھی ترقی پسند تحریک کی مخالفت نہیں کی تھی۔ یوں انہوں نے غالباً کبھی اس تحریک کی فکری بنیادوں کو اچھی طرح سمجھنے کی بھی کوشش نہیں کی تھی۔ ان کے مزاج کی بے ساختہ مزاحیت اور قدامت پسندی انہیں ایک پچسپ معلم اور مزاج نگار بناتا بنا دے، ادب کی کسی بھی صنف کا سنجیدہ اور پرمعنا نقاد نہیں بننے دیتی۔ مجھے معلوم نہیں کہ وہ کون سے سہا ب تھے جن کی بنا پر رشید صاحب ترقی پسند تحریک سے یکا یک برافروخت ہو گئے۔ انہوں نے اس کے خلاف جو مضمون لکھے وہ ”مداوا“ میں شائع ہوا۔ اس کو پڑھنے سے یہ افسوسناک کشاف ہوتا تھا کہ مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ کے شعبہ اردو کا صدر اردو زبان کی اس اہم تحریک اور اس کے زیر اثر تخلیق ہونے والے ادب سے کما حقہ واقف تک نہیں ہے۔ اور اس کے ذہن میں تعصب اور بداندیشی نے تاریکی کے کثیف جالے بن دیے ہیں۔ پھر بھی رشید احمد صاحب کی شرافت، طبع، ادب، نوآوری مذاق سیر سے ہمیں اس کی توقع تھی کہ اگر اختلاف فی مسائل پر ان سے گفتگوں جائے، موعظت بڑی حد تک سلجھائے جاسکتے ہیں۔ مثنوں نے اسی خیال سے انہیں گورکھپور کانفرنس میں بلایا تھا۔ لیکن بد قسمتی سے وہ تشریف نہ لاسکے۔

اقبال سہیل صاحب، عظم گڑھ کے اچھے نرس گوسوامیوں میں سے ہیں۔ رشید صاحب کی طرح وہ بھی بلا اشتہار قیدی بن بستوں میں سے ہیں، جن کے مزاج اور ذہن کی ادبیت کا خمیر علی گڑھ یونیورسٹی اور مولانا شبلی کے متب خیال سے مل کر بنا ہے۔ مولانا شبلی کے جانشین، علامہ سید سلیمان ندوی اور ندوۃ العلماء، عظیم گڑھ کے بعض دوسرے راہین (مثلاً مولانا عبد السلام ندوی)، جن کو ادبی، فنی، ترقی پسند ادب کی تحریک کی جانب سے ہمیشہ مشفقانہ اور دوستانہ رویہ رکھتے تھے۔ انہوں نے بعض امور پر تحریک کے ساتھ اپنے اختلافات کا اظہار کیا اور اس پر نکتہ چینی بھی کی۔ لیکن اس میں ہمیشہ سنجیدگی کا پہرہ رہتا تھا۔ اگر ہم کبھی ان اعتراضات سے متفق نہیں بھی ہوئے تھے تو اس پر ہمیشہ غور کرتے تھے، اور اگر

انہیں صحیح سمجھتے تھے تو اپنی اصلاح کی کوشش بہر صورت ان بزرگوں اور عالموں کی نگارشات کو پڑھنے، ان سے گفتگو کرنے اور ملنے سے ہمارے قلیل مبلغ علم میں اضافہ ہوتا تھا اور اپنی تہذیبی اور اخلاقی روایات کے بہت سارے پہلوؤں پر روشنی پڑتی تھی، جن سے ہم اکثر افسوسناک حد تک بے بہرہ تھے۔ لیکن جن سے واقفیت ترقی پسند ادبی تحریک کے نامیاتی ارتقاء کے لیے ضروری تھی۔

ان حضرات کے گورکھپور نہ پہنچنے کے سبب سے کانفرنس کا وہ جو مقصد تھا کہ مختلف ادبی خیالات رکھنے والوں کے مابین، دہلی اور ادبی فضا میں گفتگو اور بحث کر کے کم از کم غلط فہمیوں کا ازالہ کر دیا جائے، اس کی تکمیل نہیں ہو سکی۔ پھر بھی یہاں یو۔ پی کے مشرقی اضلاع سے، خاص طور پر اعظم گڑھ، جو پور، گونڈہ وغیرہ سے کافی لوگ آئے تھے۔ ترقی پسندوں میں وہاں پر مجنوں کے علاوہ فراق، جاں شراختہ، اور دانتی موجود تھے۔ جگر صاحب تو گورکھپور کی ادبی زندگی کے روح رواں ہیں۔ یوں تو میں نے کوئی ایسا مشاعرہ نہیں دیکھا جس میں لوگ ان کے والد، شیدا نہ ہوں۔ لیکن گورکھپور میں ان کی ہر دلعزیزی کے ساتھ قربت و یگانیت کی فضا بھی چاروں طرف چھائی ہوئی تھی۔ گونڈہ میں سکونت پذیر ہونے کے سبب سے جگر صاحب گورکھپور سے بھی اتنے ہی کچھے جاتے تھے جتنا کہ گونڈہ کے۔ گورکھپور کے ادب نوازوں کے یہاں مہینوں ان کا قیام رہتا تھا اور وہاں ان کی ادبی محنتوں کے چراغ فروزاں تھے۔ گونڈے کے ایک اور شاعر ذوقی صاحب سے یہاں میں پہلی بار ملا اور ان کے کلام سے محفوظ ہوا۔

اپنی طالب علمی کے زمانے میں جگر صاحب کو میں کئی بار مشاعروں میں سن چکا تھا اور وہ اسے ان کی زیارت بھی کی تھی۔ گورکھپور میں پہلی بار ان سے ملنے کا موقع ملا۔ ہمارے غزل گو شعروں میں برسوں سے وہ سب سے زیادہ مقبول اور محبوب تھے۔ ان کا کلام خواص سے زیادہ عوام کے لیے غیر معمولی کشش رکھتا تھا۔ حیات، منشور اور پیچیدہ مسائل پر فکر و نظر کی گہرائی ان کے ہاں نہ تھی۔ لیکن عشق، محبت کے خواب کی وادی میں بیٹھ کر انہوں نے ایسے ریہے گیت گائے تھے، جنہیں ہر شخص گنگنا نا چاہتا تھا۔ یہی سبب ہے کہ لوگ ان سے والہانہ محبت کرتے ہیں اور جس بڑے شاعرے میں جگر نہ یرھیں، اسے لوگ ادھورا سمجھتے ہیں اور ان کی تسکین نہیں ہوتی۔ ایسی ہر دلعزیزی کسی انسان کے لیے بھی قابل فخر ہے۔ جب میں جگر صاحب سے ملا تو مجھے محسوس ہوا کہ ان کی شخصیت کی سادگی اور خلوص، اور ان کا انکسار اور حلم بھی یقیناً ان کی شاعری کی عظیم مقبولیت کے سبب میں سے ہے۔ وہ لوگوں سے ملتے ہیں اور باتیں کرتے ہیں تو ایسا معصوم ہوا ہے جیسے وہ اس کو کچھ زیادہ اہمیت نہیں دے رہے ہیں کہ

یہ شخص کیا کہہ رہا ہے۔ بلکہ اس کے دل کو ٹٹول رہے ہیں، اور دیکھ رہے ہیں کہ یہ انسان بھی ہے یا نہیں ہے۔ ان کے انسانیت کے معیار سے اختلاف کر سکتے ہیں، اور یہ بھی ممکن ہے کہ جبر صاحب چونکہ بہت زیادہ نیک اور سیدھے سادے انسان ہیں، اس لیے انہیں اس سلسلے میں کبھی کبھی دھوکا بھی ہوتا ہے اور مایوسیاں بھی۔ لیکن اس کی وجہ سے ان کی اپنی انسانیت اور درد مندی میں فرق نہیں آتا، بلکہ وہ زیر لب اپنی ہی محرومی کا رنج کر کے چپ ہو جاتے ہیں۔

لاکھ آفتاب پاس سے ہو کر گزر گئے

بیٹھے ہم انتظار سحر دیکھتے رہے

گورکھپور کے اس ادبی اجتماع میں مجھے یہ بات نمایاں معلوم ہوئی کہ یہاں ترقی پسندی یا غیر ترقی پسندی کے مباحث اور جھگڑے بالکل ہی موجود نہ تھے۔ ہزار دو ہزار انسان، جن میں سخن شناس بھی رہے ہوں گے اور وہ بھی جن کی شعر فہمی کی سطح سادہ ہوگی، اس بات سے ہی خوش بلکہ شگرت زار معلوم ہوتے تھے کہ اتنے بہت سے مشہور اور اچھے شاعر اور وہ رے آکر اپنا کلام انہیں سنارہے ہیں۔ ایک مضافاتی شہر کی نسبتاً بے کیف اور پرسکون زندگی میں یہ چہل چہل، یہ رونق، شعر کا ترنم اور نقشبندی، اور حسن و محبت سے سرشار مرقعوں کی رنگینیاں، ایک نورانی آبشار کی طرح ان کے دل و جان کو تازہ اور سرور کر دیتی ہوں گی۔

ہمارے بعض نقادوں نے غالباً خود اپنی ذہنی برتری اور انصافیت کا اظہار کرنے کے لیے یہ رویہ اختیار کر لیا ہے کہ شعر کی کند اور مابیت، اس کی فکری اور نظریاتی بلندی اور فنی حسن کا پتہ چلانے کی اشک اور کاوش اور جدوجہد کے بعد ہزاروں شعروں، مسمیوں اصناف سخن اور بیشتر شاعروں کو اپنے اعلیٰ معیار سے راہوا قرار دے کر ان سب کو مسترد کر دیتے ہیں اور وہ اپنی ہی بھائی ہوئی بال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز معیار کی چوٹیوں کی نوک پر خود کو ترزو کر کے ادبی دنیا کی پست مخلوق کا حقارت کے ساتھ نگاہ کرتے ہیں اور پھر ان کی طرف سے نظریں موڑ کر حسرت کے ساتھ آسمانوں پر چمکتے ہوئے دور ستاروں کے نظارے میں گم ہو جاتے ہیں، فن کے یہ جوہری دائمی تنویر اور ابدی حیات کے ستارے رویدہ ہیں کہ ان کے نزدیک حسن کی دیوی کے سر کا تاج محض کوہ نور سے اس کے گلے کا ہار و ز شاہوہر اور اس کا شکنجہ اعلیٰ بدخش سے ہی بن سکتا ہے۔ محبت کی چھوٹی راتوں کو اپنی مختصر زندگی کی قربانی دے کر مہکا دینے والے مونس اور قہیلی کے اجلے اور سبک بھرے انہیں حقیر اور بے ہیہ معلوم ہوتے ہیں۔ اس لیے کہ صبح ہوتے ہوتے ان کا رنگ روپ اٹ چلتا ہے، رات کی رانی تار کی سے جو جھل فضاؤں میں اپنے پھولوں کی خوشبو گھول کر چاروں طرف عطر بکھیر دیتی ہے۔ لیکن وہ جن کے مشام بوریں

شیشوں میں بند روح گلاب کے متلاشی ہوتے ہیں اور اسی کو اصلی خوشبو سمجھتے ہیں، اپنے حواس کے درپے بند کر لیتے ہیں اور اس دوری گریزاں نزہت کے شبینہ طلسم سے اپنے کو متاثر نہیں ہونے دیتے۔

یقینی یہ مازمی ہے کہ فن و ادب کے بلند ترین معیار قائم کیے جائیں اور ان اصولوں کو بدلتی ہوئی زندگی اور ادبی اور فنی تخلیقات کی روشنی میں مسلسل پرکھا جائے ورسائنسی اور علمی بنایا جائے۔ ان نقادوں کی کوششیں، جو ایسا کرتے ہیں، لائق تحسین ہیں۔ لیکن ایسا کرتے وقت ہمیں بعض باتوں کی طرف دھیان رکھنا ضروری ہے۔

ایک تو یہ کہ زندگی متنوع اور رنگارنگ ہے، اور فنونِ سینما کی ہر صنعت، چونکہ زندگی کی ہی کسی نہ کسی طرح سے عکاسی کرتی ہے اور اسی سے اخذ کی جاتی ہے، اس لیے اس کے بھی مختلف پہلو اور مختلف مارج ہوتے ہیں۔ معاشرت اور اس کے مختلف طبقے اور گروہ جو معاشرت کے اجزائے ترکیبی ہوتے ہیں، اپنے ارتقاء کے دوران میں، حول، زمانے اور معاشرتی تعلقات سے متاثر ہو کر فنونِ لطیفہ کی مختلف اصناف کو جنم دیتے ہیں۔ مثلاً شاعری میں گیت، رمز، بیان، غنائیہ شاعری، غیرہ۔ ہنس اور مہریت دونوں میں تبدیلی اور ارتقاء ہوتا ہے۔ بعض اصناف ختم ہو جاتی ہیں۔ بعض میں تبدیلی آتی ہے، نئی صنفیں، نئے طرز اور طور وجود میں آتے ہیں جو مختلف ادوار کی ذہنی اور روحانی کیفیتوں کا اظہار کرتے ہیں۔ جب ہم مختلف اصناف کو جانچیں اور پرکھیں تو ہمارے لیے یہ ضروری ہے کہ ہم ایک صنف کا دوسری صنف سے فرق بھی دیکھیں۔ مثلاً ہمیں اس کا تو اختیار ہے کہ ہم جب دو پھولوں کا مقابلہ کریں تو گلاب کو جمیلی پر مجموعی حیثیت سے ترجیح دیں، لیکن اگر ہم فطرت کے ان دو باتنی تحفوں کی علیحدہ اور منفرد خوبیوں کو بھی نہیں سمجھتے، تو پھر ہماری تنقید یک طرفہ اور نامکمل درجہ لے گمراہ کن ہوگی۔ شعر، ادب زندگی کے ہر پہلو کی ہزاروں نئی اور دلچسپ انداز میں تنقید اور تصویر کشی کرتے ہیں، انہیں نمایاں کرتے ہیں اور بے شمار طریقوں سے ہمارے دل و دماغ کو متاثر و مہلک کرتے ہیں۔ ایک وقت اور ایک موقع پر زندگی کا ایک خاص پہلو زیادہ لائق توجہ ہو سکتا ہے۔ دوسرے وقت اور دوسرے موقع پر دوسرا پہلو۔ اس کے زیادہ اہم اور کم اہم پہلو بھی ہوتے ہیں۔ اس لیے ہم سادہ عوامی گیتوں کو بھی اہمیت دیتے ہیں، اور غالب کی فکری شاعری کو بھی میر کی پروردہ عاشقانہ غزلوں کو بھی اور اپنے جدید ترقی پسند شاعروں کی پر جوش انقلابی و سیاسی نظموں کو بھی۔ ہم ان مختلف اصناف میں بھی کھولے در کھولے، سچے اور جاننے، مصنوعی، سطحی اور سوچنا نہ اور پر خلوص، سنجیدہ اور پروقار کی تفریق کرتے ہیں۔ لیکن ایک

کو دوسرے کے ساتھ غلط مدھ نہیں کرتے۔ ادب ایک بوستان نعیم ہے جس کی رونق رنگارنگی پھولوں، لہرائی ہیلوں، ہوا میں کھیتے ہوئے فواروں، تلملاتی سیمیں لہروں، جھمکتے آبشاروں، پراسرار کنجوں، کشادہ سبزہ زاروں اور گھنے تناور درختوں کی ہم آہنگی اور اجتماعیت سے پیدا ہوتی ہے۔ عظمت کا تاج تو ان ادیبوں یا شاعروں کے سر پر ہی رکھا جاتا ہے جو اپنی تخلیق میں ساری روح عصر کو سمیٹ لیتے ہیں، جو زندگی کے چھوٹے اور بڑے مسائل، اس کی پستیوں، سطحوں اور بلند یوں اور پُر پیچ راہوں پر اس طرح نور افشانی کرتے ہیں کہ کشف و کرامت کے آسمانی دروازے ہمارے سامنے کھل جاتے ہیں اور حق و صداقت کی دور افتادہ منزلیں، ہمارے ہمسایہ کے کیف اور طوفان میں ہمارے قدموں سے لپٹی ہوئی معلوم ہونے لگتی ہے۔

لیکن کیا ہماری انہی نیت اس کی متقاضی نہیں ہے کہ معمولی انسانوں کی سادہ اور معمولی سودگیوں اور زندگی کی تین درجہ طور سے محسوس کی جانے والی شاہ کامیوں کی بھی حرمت کریں؟ وہ غم جو تھوڑی دیر کے لیے دلوں کو سما کر فضا کی خلاؤں میں ہمیشہ کے لیے کھو جاتا ہے، ہماری زندگی کے ایک وقت کو سوراخ سے پڑ رہا ہے، اس کی بھی قیمت ہے۔ ہاں آخر ایسے ہی کریموں اور فنون کے انبار کو ہم اپنی زندگی کا سب سے بیش بہا خزانہ سمجھتے ہیں۔ اچھی آسودہ اور خوشی کی زندگی بسر کرنا ساری نوع انسانی کا مدعا ہے۔ اس لیے ہر مرتبہ جب کوئی دوسروں کو تڑپا دینے لگے، کیف و مسرت کے ذخیرے سے پناہ حاصل لیتا ہے، اس انسانی مقصد کو اس حد تک پورا کرتا ہے۔ محبت سے سرشار ہستیاں جب جان سیر کی جاتی ہیں یا محنت کرنے والے دست و بازو سے سہاگ معیشت پیدا کرتے یا بناتے ہیں، اور اہل بندہ غلام، رطب، پتھر یا توڑ اور اس کے متوجہ سے حسن کاری کرتے ہیں تو وہ گویا توشہ حیات تیار کرتے ہیں۔ محبت، محنت اور بندہ کا سرمایہ جو زندگی کی اساس بھی ہے، اس کا زیادہ بھی اتنی طرح کی چیزیں اور حوالے سے مل سکتے ہیں۔ چشم محبوب کی ایک جنبش اقرار، اور شہیدان وطن کے خون کے وہ تپنے والے جن میں قوم کی آبرو جھلکتی ہے، ایک خوشہ سندر اور جوہر کی قوت و تسخیر کرنے والے،

جدید ترین نادر اور تیزیدہ آئینہ، ہر سات کی مدھ بھری راتوں میں دکھایا جانے والا ایک عکاس گیت، اور سخن کی تمام لطافتوں، معنویت اور تاثیر سے بھری ہوئی ایک ضخیم علم کی نکتہ چینی قدر و قیمت ہے۔ ان میں سے نہیں ہر مددگار، نہ ان کی تخلیق کا ہر اور نسبتاً سہل یا خفیف معبود ہوتی ہے۔ زندگی کی قدروں کے دائرے کے مہمانانے کے مترادف ہوگا انہوں نے آخر نہیں دیکھا ہے کہ زیادہ تر انسانوں کو بہت سی چھوٹی چھوٹی خوشیاں میسر ہوتی ہیں۔ انہیں معبود انہوں نے اور مسرتوں کے بجائے ہمیشہ انسان اپنی زندگی کا سب سے پہلا حلقہ طرہ خود

زمانہ تصور کرتے ہیں۔

اس زمانے میں رفتہ رفتہ صورت حال یہ ہو گئی تھی کہ اردو کی تقریباً جتنی بھی اہم ادبی کانفرنسیں ہوتی تھیں، ان میں ترقی پسند مصنفین کافی نمایاں حصہ لیتے تھے۔ ہماری پالیسی بھی یہ تھی کہ ہم اپنی سرگرمیوں کو محض انجمن کے جلسوں یا اس کی طرف سے ہی منعقد ہونے والے اجتماع یا مشاعروں تک محدود نہیں کرتے تھے۔ ترقی پسند ادبی تحریک ملک کی وسیع تر تہذیبی سرگرمیوں کا ایک حصہ تھی۔ اس کے ساتھ منسلک رہنا، اور تمام ان ثقافتی کاموں میں حصہ لینا جن سے کسی بھی طرح سے علم و ادب کی ترقی اور فلاح ہوتی ہو، ہمارا فرض ہے۔

لیکن اس سلسلہ میں ہمارے راستہ میں کبھی کبھی غیر متوقع دشواریاں پیش آتی تھیں۔ اردو ہندی کا جھگڑا ان بدولن بڑھ رہا تھا۔ اردو اور ہندی، دونوں زبانوں کے ترقی پسندوں کو ایک طرف اپنی زبان کے مخالف فرقہ پرستوں کا مقابلہ کرنا پڑا۔ دوسری طرف خود ان زبان کے طرفداروں اور حمایتیوں میں ایک سردہ ایسا تھا جس کا نقطہ نظر محض اپنی زبان کی وحدت اور ترقی ہی نہیں، بلکہ دوسری زبان پر چوٹ لگانا، اس کی تحقیر کرنا، یہاں تک کہ اس کے وجود سے انکار کر کے اسے فنا کر دینے کی کوشش کرنا تھا۔ اردو اور ہندی زبانیں ہندو مسلم فرقہ پرستی سے مہلک اور تہذیب کش تازہ کی آماجگاہ بن گئی تھیں جس کی وجہ سے بہت سے بنیاد پرست اور مجتہد لوگوں کے لیے بھی اس مسئلے پر اپنے دماغی توازن کو برقرار رکھنا کافی مشکل ہو گیا تھا۔ چنانچہ بعض ایسے بھی لوگ تھے جو اپنی زبان کی حد تک تو ترقی پسند بنتے تھے، لیکن باب دوسری زبانوں اور اس کی تعلیم اور ادب کو فروغ دینے کا سوال آتا تھا تو وہ بدترین قسم کی شک و شبہ کا ظہور کرتے تھے۔ ظاہر ہے کہ یہ سوالات محض ادبی یا تہذیبی نہ تھے، ان کا تعلق یہاں مسائل، مثنیٰ ہماری آزادی اور اس آزادی کی نوعیت سے تھا۔

مغلوں کے زمانے میں فارسی (راجہ ٹوڈرل نے اکبر کے زمانے میں فارسی کو مثال قرار دیا تھا) اور چھ لہجوں کی زبان بنایا تھا) اور انگریزوں کے عہد میں انگریزی زبان راجہ کی زبان تھی۔ ہمارے ملک کی مختلف قومی زبانوں کو سرکاری حیثیت بھی حاصل نہ تھی۔ اب راجہ بھاشا کے نام پر قومی وحدت کے لیے ہندی کو سرکاری زبان بنانے کا منہ بہ قوم پرستوں کے پیٹ سرد اور مہیا سجائی فرقہ پرستوں کی طرف سے ہو رہا تھا۔ اردو کے طرفدار کہتے تھے کہ اردو کو قومی زبان ہونا چاہیے، ہندی کو نہیں۔ گاندھی جی اور ان کے ہم خیال اردو اور ہندی کے میل سے ہندوستانی کو راشٹر بھاشا بنانا چاہتے تھے، جو کہ اردو یا ہندی دونوں رسم خط میں لکھی جاسکتی تھی۔

یہ تو ہوا سارے ملک کی سرکاری زبان کا مسئلہ۔ اب رو گیا وہ علاقہ جسے ہم ہندوستانی

بولنے والا علاقہ کہہ سکتے ہیں۔ جو بنالہ سے لے کر بنگال کی سرحد تک اور ناگپور سے لے کر
نیپال کی سرحد تک پھیل ہوا ہے اور جس کی آبادی تقریباً دس کروڑ ہے، جہاں کی بول چال میں
اردو ہندی کا فرق نہیں ہے۔ البتہ اس علاقے میں دو زبانیں لکھی اور پڑھی جاتی ہیں۔ وہ
اردو اور ہندی ہیں۔ یہ ایک غیر معمولی صورت حال تھی جس کے اسباب تاریخی تھے۔ تقریباً
آٹھ سو سال سے اردو اور ہندی زبانوں کی دو دھاراں میں اس علاقہ میں بہ رہی تھیں۔ حالانکہ
ان دونوں زبانوں کی بنیاد ایک تھی، اور ان کی نحوی ساخت تقریباً یکساں تھی۔ الفاظ کا ذخیرہ
بھی ان میں کافی حد تک مشترک تھا۔ لیکن ان کے رسم خط اور الفاظ، طرز اور ان کی روایتوں
میں فرق بھی تھا۔ انگریزی عہد میں انگریزی حکمرانوں نے اس فرق کو اور زیادہ بڑھانے کی
کوشش کی اور فرق پرست عناصر نے اس کام میں ان کی مدد کی۔ دونوں زبانوں میں فطری
طور پر اور ہندوستانی بولنے والے علاقے میں قومی یکجہتی کے عوامی جمہوری اور غیر فرق پرست
رہنما اس سامانی اور سامانی رجحان کے خلاف دونوں زبانوں کو قریب لانے کی کوشش
کرتے تھے۔ اردو اور ہندی کے بہت سے ادیب اور شاعر ایسے بھی تھے جو ایسی زبان لکھتے
تھے جس کو اردو بھی کہا جاسکتا تھا اور ہندی بھی۔

اس علاقے میں بھی قومی اتحاد کے نام پر ہندی کے طرفداروں کا ایک گروہ ایسا تھا جو
اردو کو غیر ملکی زبان قرار دے کر اسے ختم کر دینے کے حق میں تھا۔ دوسری طرف اردو کے
طرفداروں میں بعض ایسے لوگ تھے جو ہندی زبان کو سرے سے ہندو فرقہ پرستی کا مظہر سمجھتے
تھے، اس سے نفرت کرتے تھے، اسے مصنوعی زبان کہتے تھے، اور اگرچہ ایک بڑی کثرت کی
زبان ہونے کی حیثیت سے وہ اسے مٹانے کی بات تو نہیں کر سکتے تھے، لیکن ان کے رویے سے
مضبوط ہوتا تھا کہ اگر ان کا بس چلتا تو وہ ایسا ہی کرتے۔

ان مسائل پر ترقی پسند ادیبوں کا عام طور سے یہ رویہ تھا کہ جہاں تک قومی بین
صوبائی زبان کا سوال تھا، وہ کہتے تھے کہ کسی بھی ایک زبان کو سارے ملک پر زبردستی اور
قانون کے ذریعہ مسلط نہیں کرنا چاہیے۔ ہندی اور اردو انکی زبانیں تھیں جنہیں بین صوبائی
حیثیت حاصل تھی۔ انہیں یقینی برصوبے میں پھیلانا چاہیے۔ جس کا جی چاہے اردو سکھے اور
جس کا جی چاہے ہندی۔ جن علاقوں کی زبانیں اردو یا ہندی نہیں ہیں، وہاں کی علاقائی
زبانیں ان صوبوں یا ریاستوں کی قومی زبان ہونی چاہیے۔

صوبے کا سرکاری کام اور تعلیم انہیں علاقائی زبانوں میں ہونا چاہیے۔ ہندی اور اردو
وہاں بھی پڑھائی جائیں۔ لیکن جبریہ طور پر نہیں۔ اتحاد بالجبر کے ہم قائل نہیں تھے۔ اس لیے

کہ یہ طریقہ اتحاد کا نہیں بلکہ بین قومی جھگڑے اور فساد برپا کرنے کا ہے۔ کسی غیر زبان کو ایک قوم پر مسلط کرنا غیر جمہوری فعل ہے اور قومی خود اختیاری کے حق کے منافی ہے۔ ہمارا خیال تھا کہ اس طرح سے اردو اور ہندی صحیح طریقے سے سارے ملک میں پھیلائی جاسکتی ہے اور عدد قائی زبانوں کو بھی پھولنے پھلنے کا موقع مل سکتا ہے۔

اب رہ گیا ہندوستانی بولنے والے علاقے کا سوال۔ ہم کہتے تھے کہ اس علاقے میں اردو اور ہندی کو سرکاری طور سے مساوی حقوق حاصل ہوں۔ سرکاری دفاتر اور پچھریوں میں دونوں کا استعمال جائز ہو۔ نیز اسکولوں اور یونیورسٹیوں میں دونوں زبانیں ضرورت کے مطابق ذریعہ تعلیم ہوں تاکہ آسانی کے ساتھ اردو اور ہندی کے علماء اپنی پسند کی زبان میں تعلیم حاصل کر سکیں۔

اس کے ساتھ ساتھ ہم کہتے تھے کہ حکومت اس کی پیہم کوشش کرے کہ یہ دونوں زبانیں زیادہ سے زیادہ ایک دوسرے کے قریب آئیں۔ وہ ایک علاقے کی زبانیں ہیں۔ یہ فطری امر ہے کہ ان میں یکجہتی پیدا ہو۔ لیکن اس سلسلے میں ہم کسی قسم کا جبر یا مصنوعی اور بے بنیاد یکسانیت کے قائل نہ تھے، اور سمجھتے تھے کہ ابھی کافی عرصے تک اردو اور ہندی کے طرز اور رسم خط میں اختلاف رہے گا۔ اختلاف کے معنی جھگڑے کے نہیں ہیں۔ اس کے معنی باہمی منفرت کے بھی نہیں ہیں۔ ہمارا خیال تھا کہ آزادی، جمہوریت کے قیام کے لیے مشترکہ عوامی جدوجہد اور عوام کی فتنے کے بعد جمہوریت، تہذیب، اور تمدن کی تعمیر کی متحدہ سعی و کاوش عوام کے مختلف گروہوں کو قریب لانے کی۔ ان میں ہم آہنگی، تعاون اور دوستی کا جذبہ پیدا کرے گا۔ اس میل کو بڑھانے کی کوشش کرنا ترقی پسندوں کا فرض تھا۔ اس ہم آہنگی کا ایک لازمی جزو ہر اردو اور فرقہ کے متحدہ تہذیب، تمدن اور عقائد کے احترام کی بنیاد پر ایک مضبوط اتحاد قائم کرنا تھا۔ ہمارا یہ مشن کہ تمدن اور زندگی کو بنانے اور سنوارنے کی مشترکہ کوشش ہے۔ چل کر اردو اور ہندی بے ایک ہو جانے کے امکانات پیدا کرے۔ (یہ صورت حال اس وقت تک جب ہندوستان کی تقسیم نہیں ہوئی تھی۔ تقسیم کے بعد پاکستان میں ہندی کو بین سوہائی حیثیت دینا ممکن نہیں رہا۔)

یہاں یہ ہم سے نہایت اختصار سے ساتھ اس پیچیدہ و راجحے موئے مسکے سے چند بنیادی نکات بیان کیے گئے۔ ان کی وضاحت اور اس سے ہر پہلو پر روشنی ڈالنے کے لیے ایک دفعہ لکھا جاسکتا ہے جس کا یہ موقع نہیں ہے۔ ترقی پسند مصنفین کی انجمن نے جماعتی حیثیت سے اس سوں پر دوں قلمی فیصلہ نہیں کیا تھا۔ ہم میں آپس میں بھی قومی زبان و اردو ہندی سے سوال پر اختلافات تھے۔ اصل بات یہ ہے کہ اس زمانے میں جب کہ انگریزی سارے ملک کی

سرکاری زبان تھی اور ہمارے سامنے خاص سوال آزادی کا تھا، ہم اس بات پر زیادہ زور دیتے تھے کہ تمام ادیب اور شاعر جو کوئی بھی زبان جانتے ہوں، اس میں ترقی پسند ادب کی تخلیق کریں۔ اپنے ملک کی ہر زبان میں ادب کے قافیہ کا بدلنا ہمارا مقصد تھا، اور ہم اس بات پر خوش تھے کہ ہماری جماعت ہی ملک کی وہ واحد جماعت تھی، جہاں پر اردو اور ہندی کے ادیب ایک ساتھ مل کر کام کرتے تھے۔ ہم کوشش کرتے تھے کہ اردو کے ادیب ہندی سیکھیں اور اس کے ادب سے واقفیت حاصل کریں، اور ہندی والے جن میں ویسے بھی ان اردو ادیبوں کے مقابلے میں جو ہندی جانتے تھے، اردو جاننے والے زیادہ تھے، اردو پڑھیں اور اس کے ادب سے دلچسپی لیں۔ اس سے دونوں کا فائدہ ہوگا۔

تاہم مسئلہ پر اختلاف ہونے کی وجہ سے ہماری دشواریاں بڑھتی تھیں۔ ہندی کے ترقی پسند ادیبوں میں بعض لوگ اردو کے متعلق تقریباً وہی رائے رکھتے تھے جو تنگ نظر قوم پرستوں یا فرقہ پرستوں کی تھی۔ مثلاً بہا پنڈت رائل سانسکرتیا مین دو ہندی کوراشنہ بھارت یا سرکاری زبان اور ہندوستانی علاقوں میں واحد ذریعہ تعلیم بنانے کے قائل تھے۔ اگست 1947 کے بعد الہ آباد میں ہندی کے ترقی پسند ادیبوں کی ایک کل ہند کانفرنس منعقد ہوئی۔ یہی سے سردار جعفری، دور میں بھی اس میں شریک ہوئے۔ میری اس کانفرنس میں دوہری حیثیت تھی۔ ایک تو انجمن کے سکریٹری تھی، دوسرے اردو کے ترقی پسندوں کی طرف سے رفیقانہ مندوب کی (جس حیثیت سے جعفری بھی اس میں شرکت کے لیے آئے تھے)۔ فراق الہ آباد میں ہی تھے۔ وہ بھی ہمارے ساتھ اس کانفرنس میں شریک ہوئے۔ اس کانفرنس کا افتتاح پنڈت مہاتما جواہر لال نہرو نے کیا۔ اس کی صدارتی مجلس میں رائل سانسکرتیا مین اور آئندہ کوٹلیا مین بھی تھے۔

رائل سانسکرتیا مین اور آئندہ کوٹلیا مین دونوں نے ہندو مذہب ترک کر کے مذہب مت اختیار کیا تھا۔ دوسکرت ورپان کے حامی تھے۔ ہندی ادب میں بھی ان کا دلچسپی تھی۔ فسانے، ناول، تاریخ اور ہماری پرانی تہذیب پر انہوں نے قابل قدر کام کیا ہے۔ ان کی خیالات وہ بھی اپنا تے تھے اور بہارن سانسکرتیا مین میں انہوں نے عمل کیا تھا۔ ترقی پسند مصنفین کی تحریک سے اب دسمبر 1937 یا 1938 سے شروع ہوا تھا۔ آئندہ کوٹلیا مین نے خاص حصہ لیا تھا۔

ہندی کے ترقی پسند مصنفین کی اس کانفرنس میں دو باتیں خاص طور پر سامنے آئیں۔ ایک تو ہندی نوازی کے ساتھ اردو، کشمی کا تھا، اور دوسرا وہ جو ہمارا اور ہندی کے اور

بہت سے نوجوان ترقی پسند مصنفین کا تھا۔ یعنی ہندی کو سرکاری اداروں میں جگہ ملے، وہ ذریعہ تعلیم بنائی جائے، اور اس کی بھرپور ترقی ہو۔ لیکن اردو کو دبا کر اور اردو کی جگہ پر نہیں، اردو کو بھی سرکاری زبان مانا جائے۔ جو لوگ چاہتے ہیں کہ ان کا ذریعہ تعلیم اردو ہو، اس کا بھی انتظام کیا جائے۔ مرکزی حکومت کے اداروں میں اور بین صوبائی حیثیت سے کسی بھی ایک زبان کو جبریہ اور قانون کے ذریعے نافذ نہ کیا جائے۔ ہندی اور اردو چونکہ بین صوبائی حیثیت اختیار کر چکی تھی، اس لیے ان دونوں کو اس حیثیت سے ترقی دی جائے یا ساتھ ساتھ ہندی اور اردو کو ایک دوسرے سے قریب لانے کی کوشش جاری رہے۔ دونوں رسم خط اس وقت تک برتے جائیں جب تک کہ باہمی رضامندی سے ایک رسم خط قبول نہ کر لیا جائے۔ کانفرنس میں بہت سے ایسے ہندی کے ادیب بھی مدعو تھے، جو ترقی پسند تحریک سے تعلق نہیں رکھتے تھے۔ ہمیں اس کی توقع تھی کہ رائل جی اپنے خطبہ صدارت میں اور بعد میں، جب اردو ہندی کا مسئلہ پیش ہو تو اول اند کر راجا کی سختی سے مخالفت کریں گے۔ لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا۔ ہندی کو سرکاری طور سے سارے ملک اور ہندوستانی بولنے والے صوبوں کی واحد راشٹر بھاشا بنانے کا رزلوشن آئندہ کوشلیائن نے پیش کیا۔ ڈاکٹر رام بلاس شرما، پرکاش چندر گپت، امرت رائے، سردار جعفری، فراق اور میں اور دوسرے کئی مندوین اس رائے کے تھے کہ اس مسئلہ پر اس کانفرنس کو قطعی فیصلہ نہیں کرنا چاہیے۔ بہتر صورت یہ ہوگی کہ ہندی اور اردو اور ملک کی دوسری بڑی زبانوں کے ترقی پسند مصنفین آپس میں مل کر اور انجمن میں عام اور کھلی بحث کے بعد اس مسئلہ پر اپنی پالیسی کا اظہار کریں۔ آئندہ کوشلیائن اس ترمیم پر بہت ناراض ہوئے۔ رائل جی نے بھی خاموشی اختیار کی۔ جس سے یہ صاف ظاہر ہوتا تھا کہ وہ ہماری تجویز کو ناپسند کرتے ہیں۔ لیکن تنظیم کے ڈپلیمین کے خیال سے چپ ہیں۔ آخر میں کانفرنس میں ویسی ہی تجویز منظور ہوئی جیسا کہ رام بلاس شرما اور ہم چاہتے تھے۔ لیکن مجھے محسوس ہوا کہ جلسے کے کافی بڑے حصے کو اس سے اطمینان نہیں تھا۔ حقیقت یہ تھی کہ جب خود رائل جی، جو اس زمانے میں ہندی کے ترقی پسند ادیبوں کے سردار سمجھے جاتے تھے، ہندی کے ادیبوں میں جو اردو کے خلاف فضا پھیلی ہوئی تھی، اسے کم کرنے کی کوشش نہیں کرتے تھے، تو اس قسم کی سمیت کا پھیلا رہنا لازمی تھا۔ الہ آباد ہندی سہایتہ سمیلن اور مہا سبھائی عناصر کا بھی مرکز تھا۔

بابو رشوتم داس ٹڈن کے خیالات کے وہاں پر بہت سے ہندی ادیب تھے۔

کانفرنس کی فضا کو دیکھ کر سردار جعفری اور میں نے طے کیا کہ اردو ہندی کے مسئلہ پر ہم تقریر نہ کریں۔ ہندی ادیبوں کے مجمع میں ہماری نظر میں بہتر یہ تھا کہ خود ہندی کے ترقی

پسند ادیب اپنی جماعت میں تنگ نظر اردو دشمنی کی مخالفت کریں۔ چنانچہ ہم نے اردو کے ترقی پسندوں کی طرف سے ہندی کے ادیبوں کو رفیقانہ تہنیت پیش کی اور ترقی پسندی کے عام مسائل پر تقریریں کیں۔ لیکن فراق اس رائے کے نہ تھے۔ وہ مصریحے کہ انہیں اردو ہندی کے نزاع پر تقریر کرنے کا موقع دیا جائے۔ مجھے چونکہ اس کا علم تھا کہ ہندی والوں میں فراق کے خلاف خاص طور پر غصہ ہے، اس لیے میں نے ان کو یہی رائے دی کہ وہ اس مسئلہ پر نہ ہی تقریر کریں تو بہتر ہوگا۔ فراق نے ہندی کے بعض بڑے بڑے جدید شاعروں پر بڑی سخت نکتہ چینی کی تھی اور انہوں نے ہندی میں ایک سلسلہ مضامین ان کے خلاف لکھا تھا۔ اس کی وجہ سے کافی ہنگامہ برپا ہو چکا تھا۔ میں نے سوچا کہیں لوگ فراق کو ہندی کا ہی مخالف سمجھ کر جھڑانہ شروع کر دیں۔ حالانکہ ظاہر ہے یہ درست نہیں ہے، اور معاملہ سلجھنے کے بجائے الجھ جائے۔ فراق غالباً میرے دل کی بات تازہ گئے اور انہوں نے مجھ سے کہا کہ بھئی میں صرف پانچ منٹ کے لیے تقریر کرنا چاہتا ہوں۔ تم اسے سنو گے تو تم کو خوش ہوگی۔ کسی طرف سے مجھے اس کی اجازت دلوادو، ان کے اس اصرار پر میں نے رائیل جی سے چپکے سے کہا ”فراق صاحب بھی بونا چاہتے ہیں۔ انہیں تھوڑا سا وقت دیجئے۔“ رائیل جی اس وقت صدارت کر رہے تھے۔ وہ میری درخواست کو مال نہ سکتے در فراق صاحب کو تقریر کا موقع مل گیا۔

یوں تو میں نے بہت سے موقعوں پر فراق کو ادبی موضوعات پر تقریر کرتے سنا ہے اور ان کی تقریر ہمیشہ دلچسپ اور پُر مغز ہوتی ہے۔ لیکن اس دن تو انہوں نے کمال ہی کر دیا۔ نہایت آبستگی، نرمی، اور سنجیدگی سے انہوں نے چند منٹوں میں اردو کے متعلق چند ایسی باتیں کہیں، جن سے ثابت ہوتا تھا کہ اردو دراصل اسی ملک کی ایک زبان ہے۔ اس کی اور ہندی کی بنیاد ایک ہے۔ دونوں زبانوں میں میل ہونا فطری امر ہے اور ان کی باہمی معاشرت غیر فطری اور رجعت پسندانہ۔ ترقی پسند ادیبوں کو یہ مغزرت دور کرنا چاہیے۔ اس سے دونوں کو فائدہ ہوگا۔ باتیں چیمے اس قسم کی تھیں، لیکن فراق نے واقعات، اعداد و شمار کا حوالہ دے کر اور استدلالات، معقول اور پر لطف طریقے سے ایسے بیان کیا کہ سارے مجمع میں اس کا اچھا اثر ہوا۔ میں نے محسوس کیا کہ اگر اردو اور ہندی کے ترقی پسند ادیب اپنے اپنے عوام میں اس طرح معاملہ کو پیش کریں تو رفتہ رفتہ ہم رجعت پرست عناصر کو پسپا ہونے پر مجبور کر سکتے ہیں۔ ایسی بات جو جمہوری اصولوں پر مبنی ہو، جس میں سب کی بھلائی ہو، بالآخر عام طور پر ضرور قبول کی جائے گی۔

اردو اور ہندی کی بنیادی قرابت کا اندازہ، اور اس بات کا تجربہ کہ ہندی دس عوام کو

اردو سے مغائرت نہیں ہے (بشرطیکہ انہیں غلط بیانیاں کر کے بھڑکایا نہ جائے)، ہمیں کانفرنس کے کوئی سکیلن میں ہوا۔ کوئی سکیلن الہ آباد کے شگیت و دیالیہ کے ہال میں ہوا، جس میں آٹھ نو سو کا مجمع تھا۔ ہندی کے بڑے اور نامور کوئی سکرٹرائنڈ پنت، نرالا، نریندر شرما، سمن وغیرہ وہاں پر موجود تھے۔ انہوں نے اپنی اپنی کوتاہیاں سنائیں، جن میں سے بعض مقبول ہوئیں اور بعض کو لوگوں نے خاموشی سے اور اکتاہٹ کے اظہار کے ساتھ سنا۔ ہر مشاعرے میں ایسا ہی ہوتا ہے۔ ہمارے ہندی کے ترقی پسند رفیقوں نے اصرار کیا کہ سردار جعفری بھی اپنا کلام سنائیں۔ سردار جعفری نے اس زمانے میں اپنی طویل نظم "نئی دنیا کو سلام" نئی نئی کہی تھی۔ انہوں نے تحت اللفظ میں اس کے چند حصے سنائے۔ حاضرین نے نہ صرف اسے دلچسپی سے سنا، بلکہ ہمیں محسوس ہو رہا تھا کہ وہ اس نظم سے متاثر بھی ہو رہے ہیں۔ ہر چند منٹ کے بعد کسی زوردار بند یا خوبصورت مصرعے کے خاتمے پر زوردار تالیاں بجتیں۔ اس وقت بالکل یہ نہیں معلوم ہو رہا تھا کہ یہ مجمع اردو دانوں کا نہیں، ہندی دانوں کا ہے۔ اردو مشاعروں میں شاید اس سے کسی قدر ہی زیادہ شعر فہمی کا اظہار ہوتا ہوگا۔ جب جعفری ختم کر کے بیٹھے تو جتنی تحسین و آفریں انہیں نصیب ہوئی، کسی دوسرے ہندی کوئی کو اس سکیلن میں اتنی نہیں ہوئی۔ کانفرنس میں ہندی اور اردو کے مسئلہ پر بحث کے دوران میں بعض اشخاص کی تنگ نظری کے مظاہرے سے ہم کو کسی قدر دکھ ہوا تھا۔ ہندی کے کوئی سکیلن میں اردو کے ایک نوجوان شاعر کے اس اعزاز اور عام مقبولیت سے وہ دور ہو گیا اور ہمیں اس بات کا اور بھی زیادہ یقین ہو گیا کہ مستقبل ماضی پرست اور تفرقہ پرداز رجعتوں کے ہاتھ نہیں۔ ہماری قومی زندگی کا ارتقاء متقاضی ہے کہ ثقافت اور تہذیب کے مختلف اور رنگارنگ مظاہرے میں باہمی رفاقت، یکجہتی اور اتحاد ہو۔ زندگی کے اس دھارے کو تعصب اور جہالت کے کچے بندھ باندھ کر کب تک روکا جاسکے گا۔

البتہ جمہوری تعمیر کے ان کٹودہ اور شاداب مرغزاروں تک پہنچنے کے لیے، جہاں انسانی تہذیب کے ہر پہلو اور اس کی مختلف اقسام کو پوری آزادی کے ساتھ اور کبھی نصیب و نالہ میں نمو اور ترقی کا موقع ملے گا۔ ابھی ہمیں رنج و مہن کی کافی دشوار گزار اور جاں سوز اندھیری اور پند پیچ وادیوں سے گزرنا ہوگا۔ ترقی کے میدان میں آگے بڑھنے والوں کو قدم قدم پر اس کا احساس ہوتا ہے۔ چنانچہ یہ کانفرنس جاری ہی تھی کہ مشرقی اور مغربی پنجاب ہولناک فرقہ وارانہ خونریزی کی آگ سے جل رہے تھے۔ دہلی اور صوبہ متحدہ کے بعض اور شہروں میں قتل و غارتگری کا بازار گرم تھا۔ الہ آباد میں بھی اکا دو کا قتل کی واردات ہو گئیں۔ ایک دن

کانفرنس کے دوران میں شہر میں کرنیوٹاؤنڈ کر دیا گیا۔ ڈیلی گٹیوں کو رات کے نو بجے اپنی قیم گاہوں پر جانے کے لیے ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ کے یہاں سے پاس حاصل کیے گئے۔ فراق، سردار، اور میں ایک ساتھ کانفرنس سے جب گھر جانے کے لیے نکلے تو شہر کی سڑکیں، جن پر اس وقت سب سے زیادہ گہما گہما رہتی ہے، بالکل سائیں سائیں کر رہی تھیں۔ جعفری فراق کے مہمان تھے اور انہیں کوئی تین میل کے فاصلے پر جانا تھا، اور میں جہاں مقیم تھا، وہ جلد کوئی ڈیڑھ میل دور تھی۔ ہم مجبوراً پیدل چل پڑے۔ اس وقت ہم تینوں میں سے فراق ہی تھے جو اپنے لباس کے لحاظ سے مسلمان لگ رہے تھے۔ اس لیے کہ وہ شیعہ دانی اور چوڑی دار پانچمہ اور سستی نما ٹوپی پہنے ہوئے تھے۔ جعفری سوٹ پہنے ہوئے اور نیگے سر تھے۔ میں کھدر کا کرتہ پانچمہ اور صدری پہنے ہوئے تھا۔ ہم تینوں نہتے تھے۔ سوائے اس کے کہ فراق کے ہاتھ میں ایک نازک سی چھڑی تھی۔

کانفرنس الہ آباد کے پرانے شہر کے چچ بیچ ہوتی تھی اور ہمیں دھسے شہر سے گزر کر سول رائن اور یونیورسٹی کی جانب جانا تھا۔ ہم تینوں تھکے ہوئے تھے، جس کا غائبانہ نفسیاتی سبب یہ تھا کہ بڑے پیمانے پر فرقہ دارانہ قتل و غارتگری کی خبروں سے ہمارے دل بو جھل تھے۔ جب بھی اس قسم کے سانحے ہوتے تھے، ہمیں محسوس ہوتا تھا کہ یہ رجعت پرستی کا چار حانہ حمد ہے اور جمہوریت اور ترقی پسندی کی پسپائی۔ گوہم میں سے اکثر کی ساری زندگیاں اس قسم کی رجعتی طاقتوں کے خلاف جدوجہد میں ہی بسر ہوتی تھیں۔ لیکن فرقہ دارانہ فسادات کی سب سے گھناؤنی شکل تھی، اور اس کا بہ خون آشام مظاہرہ ہمارے لیے ایک تکلیف دہ اور روح فرسا تجربہ تھا۔ جب ہم الہ آباد کی سنان سڑک کے چند تاریک گوشوں سے گزرے، دو مسلمان اور ایک ہندو ترقی پسند، تو میں اپنے دل میں سوچنے لگا کہ اس وقت کسی دھرم آتما کو جوش آیا تو وہ فراق کے لباس سے انہیں مسلمان سمجھ کر ان پر حملہ کرے گا، اور اگر کسی مجاہد اسلام کی رُح حسیّت بغیر کی تو وہ میرے کھدر کے کرتے اور پانچامے کو کانگریسی ہندو کی وردی سمجھ کر پہلے مجھ پر ہی اپنی توجہ مبذول کرے گا۔ انگریزی کپڑوں کی وجہ سے جعفری ہم سے نسبتاً زیادہ محفوظ تھے۔ فرقہ داری فتنے کی بنیاد گو کہ چالاک سامراجیوں قدیم جاگیر کی نظام اور بڑے گھاگ سرمایہ داروں کے گٹھ جوڑ پر ہے۔ لیکن اس کے مظاہرے کس قدر احمقانہ ہوتے ہیں، اُردو اتنے مہلک اور زہرے سے نہ ہوتے تو کتنے مستحکم خیز ہوتے۔

ترقی پسند مصنفین بجا طور پر فخر کر سکتے ہیں کہ فرقہ دارانہ جنون کے اس دور میں ہم امتی اور انفرادی طور پر وہ ترقی پسندی کے راستے پر نہ صرف ثابت قدم رہے بلکہ اپنی طاقت

اور مقدور کے مطابق انہوں نے رجعتیوں کے اس حملہ کا جواب بھی دیا۔ بمبئی میں جب قتل و خون کی وارداتوں، دہشت انگیزی اور کرفیو کے نفاذ کے سبب سے ہمارے لیے گھروں سے نکھٹنا مشکل ہو گیا تھا، ہم نے انجمن کے خاص جلسے کیے، جن میں یہ فیصلہ کیا گیا کہ ہر ادیب کو اس موقع پر فرقہ واریت کے خلاف لکھنا چاہیے۔ یہ بھی فیصلہ ہوا کہ چھوٹے چھوٹے ڈرامے لکھ کر ان بستیوں میں کھیلے جائیں جہاں اس کا انتظام ہو سکے۔ چنانچہ عصمت چغتائی نے ”دھانی بانگین“ لکھ اور اشک نے بھی ایک ڈرامہ لکھا۔ بمبئی میں پیپلز تھیٹر نے اشک کا ڈرامہ اسٹیج بھی کیا۔ کرشن چندر نے اپنے چند بہترین افسانے لکھے۔ احمد ندیم قاسمی نے بھی 1947 کے فسادات اور اس کے بعد مہاجرین کی جو درگت ان کے نئے وطن میں بنی، اس موضوع پر متعدد افسانے لکھے۔ عصمت چغتائی، بیدی، احمد عباس، فکر تونسوی، رضیہ سجاد ظہیر، اور دوسرے لوگوں نے بھی افسانے لکھے جو مختلف رسالوں میں شائع ہوئے۔ ندیم، سردار جعفری، فیض، ساحر، فکر تونسوی، اور دوسرے ترقی پسند شاعروں نے نظمیں لکھیں۔ حیات اللہ انصاری، بعض نظریاتی اختلافات کے سبب سے ترقی پسندوں کی انجمن سے کٹ گئے تھے۔ لیکن پھر بھی وہ ترقی پسند تھے۔ انہوں نے بھی اپنے نقطہ نظر سے اس موضوع پر اچھے افسانے لکھے ممتاز حسین، احتشام حسین اور دوسرے مضمون نگاروں نے فرقہ واریت اور کلچر کے موضوع پر مضامین لکھے۔

ملک کی تقسیم کے ساتھ ساتھ لاکھوں انسانوں کی ایک مملکت سے دوسری میں ہجرت بڑے پیمانے پر قتل و تباہ کاری، لوٹ مار، اخلاقی قدروں کا زوال، عورتوں کے ساتھ بہیمانہ بدسلوکی اور ان کا اغوا وغیرہ یہ ایسے ہولناک اور دل دہلا دینے والے سانحے تھے جنہوں نے ہمارے ادیبوں اور شاعروں کے ذہن پر بہت گہرا اثر چھوڑا۔ ان حالات میں دو مملکتوں کے قیام سے انگریزی حکومت کی جگہ کانگریس کی ہندوستان میں اور مسلم لیگ کی پاکستان میں حکومتیں بن جانے سے ہماری سیاسی اور معاشرتی زندگی میں بھی گہری تبدیلیاں واقع ہوئیں۔ شاید ہی کوئی مصنف ایسا رہا ہو جس نے ان نئے حالات کے کسی نہ کسی پہلو پر خامہ فرسائی نہ کی ہو۔ اس کا سلسلہ اب تک جاری ہے۔ لیکن اگر اس قسم کے تمام ادب پر نظر ڈالی جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ ہند اور پاکستان، دونوں میں ہی ترقی پسند مصنفین کی ہی لکھی ہوئی چیزیں ہیں جو تعصب کی بو، سمیت سے فی الجملہ پاک ہیں، جن میں انسانیت کا درد ہے اور جن میں یہ کوشش کی گئی ہے کہ نئے حالات کی اس طرح تصویر پیش کی جائے جس سے ہمارے سماج کے رستے ہوئے ناسوروں پر انگلی رکھی جاسکے، اور انسان کے بہترین جذبات، شعور، اور قوت

عمل کو بیدار کر کے اسے ان سماجی حالات کو بدلنے کے لیے آمادہ کیا جاسکے جو اس کے لیے اتنی بڑی تباہی اور مصیبت کا باعث بنے۔

حاکم شجیدہ اور سمجھدار لوگوں نے ترقی پسند ادیبوں کی ان کوششوں کو پسند کیا اور ان کی نگارشات کو اچھی نظر سے دیکھا^(۱)۔ تاہم بعض ایسے صاحبان بھی تھے جنہوں نے ایسے جائیداز واقع پر بھی ترقی پسند ادیبوں پر حملہ کرنا ضروری تصور کیا۔ ان صاحبوں کے اعتراضات میں قسم کے تھے۔ اول تو ان کا کہنا تھا کہ ترقی پسند ادیب فرقہ وارانہ خانہ جنگی کے متعلق جو پختہ لکھ رہے ہیں، وہ ادب نہیں، پروپیگنڈہ ہے۔ دوسری بات انہوں نے یہ کہی کہ ترقی پسند ادیب خود فرقہ پرستی کا شکار ہیں۔ مثلاً کرشن چندر کے افسانوں کے متعلق یہ کہا گیا کہ ان میں ہندوؤں کے ساتھ جانبداری برتی گئی ہے۔ خولجہ احمد عباس کے ایک افسانہ کے بارے میں کہا گیا کہ اس میں ستھوں پر حملہ ہے۔ یہ افسانہ ضبط کر لیا گیا، اور آخر میں ترقی پسند مصنفین پر یہ الزام لگایا گیا کہ وہ اس مملکت کے ”دشمن“ نہیں، جہاں کے وہ تھے۔

جہاں تک پہلے الزام کا تعلق ہے اس میں اس حد تک سچائی تھی کہ ترقی پسند ایک خاص انسانی اور جمہوری مقصد کے تحت ایسی باتوں کے متعلق لکھ رہے تھے جن سے ہماری معاشرت کی ساری عمر متزلزل ہو گئی تھی۔ اگر ہمارے گھر میں یا ہمسائے میں ”گٹ“

(۱)۔ پروفیسر رشید احمد صدیقی صاحب صدر، شعبہ اردو، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ کا ذکر ہم پہلے کر چکے ہیں۔ وہ ہمارے سخت ترین معترضین میں رہ چکے ہیں۔ لیکن کل سند بہار، دو کاٹرنس، منعقدہ پٹنہ، مئی 1951 کے نمبرہ صدارت میں انہوں نے فرمایا: ”بذات خود میر خیال ہے کہ ترقی پسندوں کا مقصد بچہ جی رہا ہو۔ گزشتہ چند سو سال میں اردو میں موضوع اور اسباب کے اعتبار سے جتنے نئے کام یا اب اور نئی تجربات ہوئے۔ سنے اردو کی تاریخ میں بھی نہیں ہوئے، اور باوجود اس کے کہ ترقی پسند مصنفین میرے پچھلے ایسے عاشق زاد بھی نہیں، میں اس کا قائل ہوں کہ انہوں نے اردو کی بڑی قابل قدر خدمات انجام دی ہیں۔ ابھی یہ بات نہ پہنچ سکی کہ سب سے باز رہا، نہ سب وہ مصنفین کہ ترقی پسند مصنفین کو یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ جب تک انسانیت کے بہترین مقاصد انسانیت ہی کے بہترین طور طریقوں سے پورے نہ کیے جائیں، نہ اعلیٰ انسان وجود میں آئے گا، نہ اعلیٰ ادب۔ سیم ملک کے جد جوقی مت یچی، اس کو فرو کرنے اور رجعت پسند طاقتوں سے ٹکر لینے میں ترقی پسند مصنفین کا قلمی جہاد نہ صرف اردو ادب میں بلکہ اس دانش کو، تاریخ میں شکرگزاری کے ساتھ یاد رکھا جائے گا۔ اس قلمی جہاد میں جنس ایسی تصانیف وجود میں آئیں، جن کا اردو ادب میں تاریخی رچہ نہ۔“

(ماہوار نامہ نظام، کانپور، جولائی 1953)

جائے اور اسے بجھانے کے لیے زور زور سے آواز دے کر لوگوں کو جمع کیا جائے اور آتش زدگی کے خطرے سے انہیں آگاہ کیا جائے، تو اس فعل کو پروپیگنڈہ ضرور کہا جاسکتا ہے۔ ترقی پسند مصنفین نے ایسا پروپیگنڈہ کرنے سے کبھی گریز نہیں کیا۔ بلکہ ان کا طرہ امتیاز ہی یہ ہے کہ وہ عوام کو آنے والے خطروں سے آگاہ کرتے ہیں، جب ان پر ناگہانی مصیبتیں آتی ہیں تو ان کا مقابلہ کرنے کے لیے ان میں حوصلہ اور جوش اور اعتماد پیدا کرتے ہیں۔ جنگ و امن، قحط، فرقہ وارانہ خانہ جنگی تو خیر بڑے مسائل ہیں، ترقی پسند ادیب، مزدوروں کی ایک ہڑتال کو کامیاب بنانے کے لیے، چند کسانوں کی ان کی زمین سے بے دخلی کو روکنے کے لیے، طلباء کی فیسوں کو کم کرنے کے لیے یا الیکشن میں ترقی پسند جمہوری امیدوار کو کامیاب کرنے کے لیے بھی اپنے قلم کو جنبش میں لاسکتے ہیں اور لاتے ہیں۔ مظلوم انسان کی بھلائی کے لیے ناچیز سعی سے بھی وہ شرمندہ نہیں ہوتے۔ اس لیے کہ یہی کام جو ”چھوٹے“ معلوم ہوتے ہیں۔ انہیں بڑے مقاصد کی تکمیل کا راستہ دکھاتے ہیں۔ خود غرضی اور خود پرستی کے خوں میں اپنے کو بند کر لینا، اپنی قوم کے شیر عوام کی طرف سے منہ موڑ لینا، جن کی محبت سے زندگی شربار ہے، استحصال کرنے والی قوتوں اور ظالموں کی خدمت گاری کرنا اور ان کی صفائی میں طرح طرح کی فلسفیانہ، جمالیاتی اور الوہی دلیلیں پیش کرنا اثر، دب عالیہ“ بغیر ان خصائل اور حرکات کے پیدا نہیں ہو سکتا تو ترقی پسندوں کو اس پر کوئی اعتراض نہیں کہ وہ نہیں بلکہ دوسرے اس کے خالق ہوں۔ لیکن اس کو کیا کیا جائے کہ اس دارو گیر کے زمانے میں بھی فرقہ وارانہ فسادات اور ان کے آثار کے موضوع پر جو ادبی تخلیق ہوئی، اس میں سے بھی بہترین ترقی پسند مصنفین کی ہی نگارش ہے اور اثر پائندگی حاصل ہے تو ان ہی کی نظموں اور ان ہی کے لکھے ہوئے افسانوں اور مضامین کو۔

فیض کی نظم جو اس مصرع سے شروع ہوتی ہے

یہ داغ داغ اجالا یہ شب گزیدہ سحر

کبھی بھدائی جاسکتی ہے؟ اس میں جذبات کی شدت کے ساتھ جن حقائق کی حسین و نازک مصوری کی گئی ہے وہ 14 اگست 1947 کے بعد سے شروع ہونے والے پورے دور کی ماہیت کا فنکارانہ تعین کرتے ہیں اور جیسے جیسے زمانہ گزرتا جاتا ہے ان کی صداقت اور زیادہ واضح ہوتی جاتی ہے۔

ادھر شمالی ہمدستان خاص طور پر مشرقی اور مغربی پنجاب میں فرقہ وارانہ تباہ کاریاں اور اس سے پیدا ہونے والی معاشرتی ابتلاء کی سونک کیفیت کو انسانیت کے گہرے درد اور

وہ کو کچھ دینے والی ہے رحم صداقت کے ساتھ ندیم نے اپنی نظم ”زادی کے بعد“ میں جاودانی بخشی ہے

رویاں بونیوں سے تلتی ہیں، عسکروں کی جی دکانوں پر
پیٹ بھرنے کے بعد ناچتا ہے خون کا ذائقہ زبانوں پر
آدمیت پلٹ کے نکلتی ہے، اپنے بچپن کے رہگزاروں کو
جیسے معزول شہر یاد آئے، اپنی عظمت کی یادگاروں کو
اور اس نظم کے آخری دو بند جن میں خاک و خون میں غطا ہونے کے باوجود نئی زندگی
کی فتح پر شاعر کے یقین کا ایسے سنہرے نعروں کے ذریعہ اظہار کیا گیا ہے، جن کی بازگشت
روح کی گہرائیوں کو تابندہ کرتی ہے۔

یک آفاق گیر ستار، زندگی، زندگی، زندگی پکارتا ہے
سٹھٹاتا ہے اپنے ہونٹوں سے، خون کی چڑیاں اتارتا ہے
زندگی کو سنبھالنے کی مہم، سب مقدر کے انتظار میں ہے
یہ زمیں، یہ خلاء، کی رقاصہ، آدم نو کے انتظار میں ہے

ترقی پسندوں پر فرقہ واریت کا الزام بھی نیا نہ تھا۔ دونوں طرف سے فرقہ واریت ہمیشہ
سے ان پر یہ الزام دھرتے تھے۔ جس زمانہ میں فرقہ واریت جنون کی حد تک پہنچ چکا تھا اور
معمولی انسانی اقدار بھی فراموش کر دی جائیں، ظاہر ہے کہ ایسے میں تمام وہ لوگ جو انسانیت،
تہذیب، اور حب وطن کے نام پر امن و مصلحت کی کوشش کریں گے، ضرور معتبوب کیے
جائیں گے۔ تاہم ہمیں اس بات کا یقین تھا کہ اپنی قوم کی شریف ترین روایات کو ظہار کرنے
کی ہم کوشش کر رہے تھے، نہ کہ وہ لوگ جو اپنی جانب کی زیادتی اور بہمیت پر پردہ ڈال کر
دوسرے فرقے کو شیطانی رنگ میں پیش کرتے تھے، اور اس طرح سارے ملک کی فضا کو
زہریلی بنا کر رجعت اور حیات کش طاقتوں کو مضبوطی پہنچاتے تھے۔ رہ گیا وفاداری کا سہارا،
اس الزام کا جواب دینے کی ہم کو چنداں ضرورت نہ تھی۔ اہل اقتدار، ان کے ملازمین
اور ان کی خوشامد کرنے والوں کی طرف سے ہم پر یہ الزام مستحکم خیز تھا۔ اس لیے کہ ان میں
سے اکثرے اپنے وطن اور قوم سے وفاداری کا اظہار تک 14 اگست 1947 سے ہی شروع کیا
تھا۔ اس سے پہلے ان کی وفاداری اور چاہتیں اغیار کے ساتھ تھیں! رنج کا پہیہ گھومتا رہے گا
اور آخر وہ ان آئے گا جب دربار وطن میں ان کی اور ہماری، دونوں کی وفاداریاں پرکھی
جائیں گی اور اس وقت سب اپنی جزا اور سزا کو پہنچیں گے اور وہی فیصلہ سچا اور قطعی ہوگا۔ ○○

حرفِ آخر

پچھلے صفحوں میں 1936 سے 1947 کے وسط تک ترقی پسند ادبی تحریک کی ایک تاثراتی اور چستی پھرتی تصویر پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ گوراقم الحروف اپریل 1948 تک انجمن کا جنرل سکریٹری رہا، لیکن ملک کی تقسیم اور بھارت اور پاکستان کے آزاد مملکتوں کی حیثیت سے قیام کے بعد دراصل اس تحریک کا نیا دور شروع ہوتا ہے۔ 1948 میں پاکستان میں انجمن ترقی پسند مصنفین علیحدہ قائم ہوئی۔ کل ہند انجمن کے جنرل سکریٹری کے عہدے سے سبکدوش ہونے کے بعد چند اور چند مجبوریوں اور قباحتوں کے سبب سے میرے لیے اس تحریک میں عملی حصہ لینا ناممکن ہو گیا۔ اس لیے اس نئے دور کے حالات کی کماحقہ نقاشی کا میں اہل نہیں ہوں۔ انجمن کے دوسرے اراکین اس کام کو مجھ سے بہتر کر سکتے ہیں اور مجھے امید ہے کہ وہ اسے انجام دیں گے۔

بھارت اور پاکستان، دونوں میں 1947 کے بعد ترقی پسند مصنفین کی تنظیم کو نئی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا، لیکن جدید اردو ادب کے ارتقاء پر نگاہ رکھنے والے جانتے ہیں کہ ترقی پسند ادب کی تحریک آج پہلے سے بھی زیادہ وسیع پیمانے پر پھیل گئی ہے اور بہت سے نئے لکھنے والے اس سے متاثر ہیں۔

قوی تہذیب و تمدن کو اس کی بہترین صورت میں برقرار رکھنے اور اسے عروج و ترقی کی نئی درخشاں منزلوں کی طرف بڑھانے کی کاوش اور جدوجہد میں رجعتی طاقتیں رکاوٹ تو ڈال سکتی ہیں، اندرونی آویزش یا کم نظری سے پیدا ہونے والی خامیاں ترقی کی رفتار کو دھیمی کر سکتی ہیں، لیکن ایسی تحریک جسے اس آگ سے حرارت ملتی ہے، جو جمہوریت کے سینے میں دھک رہی ہے، نہ دبائی نہ ختم کی جا سکتی ہے، اس کا مستقبل اس کے ماضی اور حال سے زیادہ روشن ہوگا۔

کلید گنج سعادت قبول اہل دل است مباد کس کہ دریں نکتہ شک و ریب کند
— حافظ

— سجاد ظہیر

سنٹرل جیل، مجھ، بلوچستان

17 جنوری 1954

سجاد ظہیر کا سوانحی خاکہ

مرتبہ: علی باقر

نام	: سید سجاد ظہیر
ابی نام	: سجاد ظہیر (بٹے بھائی)
عرفیت	: بٹے بھائی
والد کا نام	: سر سید وزیر حسن (1874 - 1947)
والدہ کا نام	: سیکندہ الفاطمہ
تاریخ ولادت	: 5 نومبر 1905
مقام پیدائش	: بنگلہ صاحب کامکان، گولہ جٹ، لکھنؤ۔ (یو۔ پی)
بھائی بہنوں کے نام	: سید علی ظہیر نور فاطمہ (سر سید عبدالحسن، والدہ پروفیسر سید نور الحسن) سید حسن ظہیر سید حسین ظہیر نور زہرہ (سر سید حسین) سید سجاد ظہیر سید باقر ظہیر
شادی	: 10 دسمبر 1938 کو خان بہادر سید رضا حسین کی بڑی صاحبہ اور رضیہ دشاؤ (رضیہ سجاد ظہیر، 15 فروری 1917 - 18 ستمبر 1979) سے اجیر میں ہوئی۔
اولاد	: نجمہ ظہیر باقر نسیم بھائیہ نادرہ ظہیر سر نور ظہیر پٹا
تعلیم	: میٹرک - گورنمنٹ جوبلی ہائی اسکول، لکھنؤ بی۔ اے۔ (لکھنؤ یونیورسٹی) ایم۔ اے۔ (آکسفورڈ یونیورسٹی) بار ایٹ لا (لندن) ڈپلومہ ان جرنلزم (لندن یونیورسٹی)

سرگرمیاں

- 1919 : تحریک آزادی میں حصہ لینا شروع کیا۔
- 1927 : انڈین نیشنل کانگریس (لندن برانچ) میں شرکت کی اور انگریزوں کے خلاف ہندوستانی طلباء کو جمع کیا اور مظاہرے کیے۔ ہندوستانی طلباء کے رسالہ ”بھارت“ کے مدیر بنے۔ یہ رسالہ آکسفورڈ یونیورسٹی نے بند کروا دیا۔
- 1929 : انگلستان میں ہندوستانی کمیونسٹ طلباء کا پہلا گروپ قائم کیا۔
- 1935 : لندن میں ہندوستانی ترقی پسند مصنفین کی انجمن قائم کی اور اس کا پہلا مینی فیسٹو تیار کیا۔ بعد میں وہیں ہندوستانی مارکسسٹ طلباء کا ایک گروپ بنایا اور برٹش کمیونسٹ پارٹی سے ربط پیدا کیا۔ نومبر 1935 میں ہندوستان واپس آئے اور الہ آباد ہائی کورٹ میں پریکٹس کرنے لگے۔ انڈین نیشنل کانگریس کے رکن بنے، اور الہ آباد شہر کی کانگریس کمیٹی کے جنرل سکریٹری ہو کر پنڈت جواہر لعل نہرو کے شانہ بشانہ کام کیا۔ بعد میں آل انڈیا کانگریس کے ممبر منتخب ہوئے اور کانگریس کے مختلف شعبوں، خاص طور پر فارن افیئرس اور مسلم ماس کنٹیکٹ سے وابستہ رہے۔ ساتھ ہی کانگریس سوشلسٹ پارٹی اور آل انڈیا کسان سبھا جیسی تنظیموں کی تشکیل کی اور کسانوں اور مزدوروں کی فلاح و بہبود کے لیے کام کیا۔ اسی دوران ان کا تعلق اتر پردیش کے انڈر گراؤنڈ کمیونسٹ لیڈروں، جیسے کامریڈ پی۔ سی۔ جوشی، اور آر۔ ڈی۔ بھاردواج وغیرہ سے بھی قائم ہو گیا تھا۔ آگے چل کر وہ کمیونسٹ پارٹی آف انڈیا کی اتر پردیش شاخ کے سکریٹری مقرر ہوئے جو اُس وقت انڈر گراؤنڈ تھی۔ اسی زمانہ میں سجاد ظہیر ماہنامہ ”چنگاری“ کے بھی مدیر رہے۔
- برطانیہ سے واپسی کے فوراً بعد ہی انہوں نے ترقی پسند مصنفوں کو یکجا کرنے کے لیے کام شروع کر دیا۔
- 1936 : ہندوستان کی انجمن ترقی پسند مصنفین کی پہلی کانفرنس لکھنؤ میں منعقد کی، جس کی صدارت منشی پریم چند نے کی تھی۔ اس انجمن کے سکریٹری منتخب ہوئے۔
- برطانوی حکومت کے خلاف اشتعال انگیز تقریریں کرنے کے جرم میں تین بار جیل گئے۔ سینٹرل جیل لکھنؤ میں دو سال قید کاٹی۔ قید کے دوران مختلف

ناموں سے اخباروں کے لیے لکھتے رہے۔

1942 : کیونسٹ پارٹی آف انڈیا سے پابندی ہٹائی گئی۔ سجاد ظہیر نے پارٹی کے لیے کھلے بندوں کام کرنا شروع کر دیا۔ پارٹی کے ”قومی جنگ“ اور ”نیا زمانہ“ نامی اخباروں کے مدیر اعلیٰ رہے۔

1943 : انجمن ترقی پسند مصنفین کی مزید تنظیم کرتے رہے اور ملک کی سب زبانوں کے ادیبوں، شاعروں، دانشوروں، اور فنکاروں کو اس انجمن سے وابستہ کرنے میں کامیابی حاصل کی۔ ان دنوں بیوی اور دو بیٹوں کے ساتھ والکیشور روڈ، بمبئی میں قیام تھا۔

برصغیر کی تقسیم کے بعد کیونسٹ پارٹی کے فیصلہ کے مطابق وہ پاکستان چلے گئے اور وہاں کیونسٹ پارٹی آف پاکستان کے جنرل سکریٹری منتخب ہوئے۔ پاکستان میں طلباء، مزدوروں اور ٹریڈ یونین کے ممبروں کی تنظیم کا کام سنبھالا۔ تقریباً تین سال انڈیگر اوڈر رہے۔

1951 : حکومت پاکستان نے راولپنڈی سازش کیس میں گرفتار کیا۔ مقدمہ اور سزا کے دوران حیدر آباد سندھ، لاہور، کچھ اور کوئٹہ کی جیلوں میں انتہائی صعوبت کی حالت میں ساڑھے چار برس رہے۔ اسی دوران ”ذکر حافظہ“ اور ”روشنائی“ لکھی گئیں۔

1955 : پاکستان جیل سے رہائی کے بعد ہندستان واپس لوٹے اور انجمن ترقی پسند مصنفین کی دوبارہ تنظیم شروع کی اور جنرل سکریٹری کے فرائض انجام دئے۔

1958 : تاشقند میں منعقدہ پہلی ایفرو ایشین رائٹرز کانفرنس میں شرکت کی اور ہندستان کی ایفرو ایشین رائٹرز ایسوسی ایشن کے سکریٹری مقرر ہوئے۔

1959 : ترقی پسند ہفتہ وار ”عوامی دور“ کے چیف ایڈیٹر مقرر ہوئے۔ بعد میں اسی اخبار کا نام بدل کر ”حیات“ رکھا گیا۔

1962 : اسلحہ بندی اور امن کی عالمی کانفرنس میں شرکت کے لیے ماسکو گئے۔ ہندستان کی مختلف ریاستوں (خصوصاً بنگال، اتر پردیش، آندھرا پردیش، راجستھان، پنجاب، اور مہاراشٹر) میں ایفرو ایشین رائٹرز ایسوسی ایشن کو مستحکم کرنے کا کام کیا۔ ہندستان سے باہر جرمنی، پولینڈ، روس، چیکوسلوواکیہ،

- ہنگری، بلغاریہ اور رومانیہ کے ادیبوں اور شاعروں میں اس تحریک کو پھیلا دیا۔
 1971 : ویتنام کے ادیبوں کی دعوت پر ویتنام کا دورہ کیا اور ویتنام، لاؤس اور کمبوڈیا میں امریکی جبر و تشدد کے خلاف کام کیا۔
 1973 : 13 ستمبر کو الما آتاروس میں حرکت قلب بند ہو جانے سے انتقال ہوا۔ تدفین جامعہ ملیہ اسلامیہ، اوکھلا، نئی دہلی کے قبرستان میں ہوئی۔

تخلیقات

- 1935 : انگارے (افسانوی مجموعہ)
 بیمار (ڈرامہ)
 لندن کی ایک رات (ناول)
 1942 : نقوش زنداں (جیل سے اپنی بیوی کے نام لکھے گئے خطوط کا مجموعہ)
 روشنائی (ترقی پسند مصنفین کی تحریک کی تاریخ)
 ذکر حافظ (حافظ کی شاعری پر تحقیقی مقالہ)
 1964 : پگھلا نیلم (نثری نظموں کا مجموعہ)

ترجمے

اوٹھیلو (شیکسپیر)

گورا (رابندر ناتھ ٹیگور)

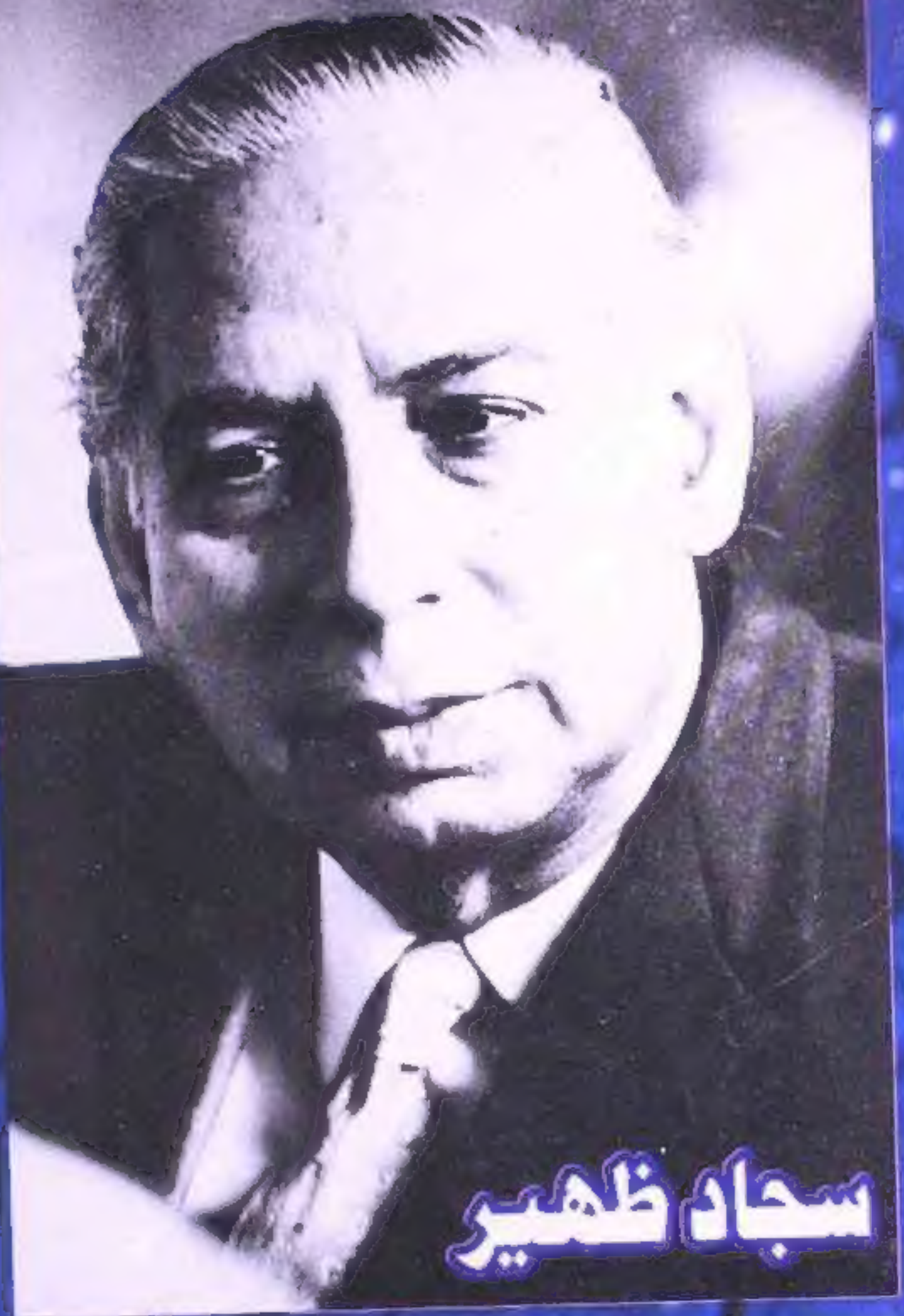
پیغمبر (ظلیل جبران)

ان کے علاوہ ادبی، معاشرتی اور سیاسی موضوعات پر چالیس برس تک مضامین لکھتے رہے، جو ہندوستان اور بیرونی ممالک کے اخباروں اور رسالوں میں شائع ہوئے اور ریڈیو پر نشر کیے گئے۔

سفر

1927 اور 1973 کے درمیان ان ممالک کا بارہا سفر کیا.....

برطانیہ، فرانس، نیجیم، جرمنی، ڈنمارک، آسٹریلیا، اٹلی، سوئزرلینڈ، روس، پولینڈ، چیکوسلوواکیہ، رومانیہ، بلغاریہ، ہنگری، مصر، الجزائر، لبنان، شام، عراق، افغانستان، کیوبا، ویتنام، سری لنکا اور پاکستان۔



پرائم ٹائم پبلی کیشنز لاہور (پاکستان)

PRIMETIME PUBLICATIONS
LAHORE (PAKISTAN)